

الدرر الوصي

في الكشف عن أسرار كلام الوصي
(شرح نهج البلاغة)

تأليف
الإمام الموقر بالله
آبي الحسين محمد بن جعفر بن علي الحسيني
(٦٦٩ - ٧٤٩ هـ)

تحقيق
خالد بن قاسم بن محمد التوكل

إشراف
الأستاذ / عبد السلام بن عباس الوجيعة

المجلد الرابع

مكتبة دار الفكر
طبعة الأولى ١٤٢٥ هـ
طبعة الثانية ١٤٢٦ هـ

الدَّيْنِجُ الْوَضِي

مُحْفَوُ الطَّبِّعِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

٢٠٠٣/١٤٢٤ م

تم الصف والإخراج بمركز النهاري للطباعة - صعاء - الدانري العربي جوار الجامعة الجديدة
(ت: ٧١١٦٠٧٣٤)

إخراج: خالد محمد عمر الزيلعي وعد الحفيظ حسن النهاري

رقم الإيداع في دار الكتب الوطنية لعام ٢٠٠٣ م
(٢٢٤)



مكتبة دار الكتب الوطنية

ص.ب. ١٥١٣٤ تلفون (٢٠٥٧٧٧-٠٠٩٦٧١)

فاكس (٢٠٥٧٧١-٠٠٩٦٧١) صعاء - الجمهورية البنية

Website: www.izbacf.org ; email : info@izbacf.org

الذِّبْجَانُ الوَصِيّ

فِي الْكَشْفِ عَنْ أَسْرَارِ كَلَامِ الْوَصِيِّ

(شرح نهج البلاغة)

تأليف
الإمام الموقر بالله
أبي الحسين محمد بن جعفر بن علي الحسيني
(٦٦٩ - ٧٤٩ هـ)

تحقيق
خالد بن قاسم بن محمد المتوكل

إشراف
الأستاذ / عبد السلام بن عباس الوجيعة

المجلد الرابع



موسسة الإمام رضا بن محمد الشافعي



بسم الله الرحمن الرحيم
[اللَّهُمَّ عونك يا أكرم الأكرمين ولطفك^(١)]

(١٧٠) ومن خطبة له عليه السلام في الوعظ

(انتفعوا ببيان الله): بالأدلة التي نصبها وقررها، فالأدلة العقلية دالة على وجوده وتوحيده والأدلة الشرعية دلالة^(٢) على المصالح والمفاسد من دينه.

(واتعظوا بمواعظ الله): التي جاءتكم في كتابه، وعلى ألسنة الرسل من إهلاك من سلف من القرون الماضية، والأمم الخالية، من أجل المخالفة بالعقوبات العظيمة، والنكالات الشديدة فاحذروا مثل حالهم.

(واقبلوا نصيحة الله): النصح: خلاف الغش، وأراد أنه تعالى بما قرر في العقول وأوضحه على ألسنة الرسل من الهداية إلى الخير، والتحذير من الشر كان في غاية النصح؛ إذ لا نصح أعظم من ذلك، ولا أبلغ.

(فإن الله تعالى قد أعذر إليكم بالجلية): بالغ في قطع المَعذرة، والجلية

(١) سقط من (ب).

(٢) في (ب): دالة.

فعيلة وهو: الخبر اليقين، ومنه قولهم: جئني لي الأمر إذا أوضحه.

(واتخذ عليكم الحجة الواضحة): الاتخاذ افتعال من الأخذ، يقال: أخذت عليه أن يفعل كذا أي ألزمته، وأراد أن الله تعالى ألزمهم الحجة الواضحة، وأظهرها لهم وبينها على ما أراد.

(وبين لكم محابته من الأعمال): ما يحبه من الأفعال، فطلبه وأمركم بتحصيله من واجب أو مندوب.

(ومكارهه منها): والذي يكرهه من ذلك، فنهاكم عنه، وحذركم عن فعله من قبيح أو مكروه.

(لتتبعوا هذه) الإشارة إلى الأفعال المحبوبة.

(وتجتنبوا هذه): أي الأفعال المكروهة.

(فإن رسول الله ﷺ كان يقول: «حفت^(١) الجنة بالمكاره»): أي أحيط حولها، («والنار^(٢) حفت بالشهوات»^(٣)): أي أحيط حولها، وإنما أورد (عليه السلام) كلام الرسول ﷺ^(٤) بياناً لما ذكره من محاب الله ومكارهه، من الأعمال كلها، أي مما كان مكروهاً من الأعمال شاقاً فعله، فهو مما تطلب

(١) في شرح النهج: إن الجنة حفت... إلخ، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في (ب): «وإن النار حفت...» إلخ، وكذا في شرح النهج.

(٣) أخرجه الإمام الموفق بالله (عليه السلام) في الاعتبار وسلوة المصارفين ص ٦٥ باب الزهد في الدنيا وهوانها على الله بسنده عن أنس، وانظر تخريجه هناك. وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٤٥/٤ وعزاه إلى مسلم في الجنة المقدمة ١، وسنن الترمذي برقم (٢٥٥٩)، ومسنند أحمد بن حنبل ٣٠٨١٢٦٠/٢، وسنن الدارمي ٣٣٩/٢، وإتحاف السادة المتقين ٦٢٦/٨ وغيرها.

(٤) قوله: وسلم سقط من (أ).

به الجنة؛ لما يقع فيه من الثواب، وما كان مشتتاً لذيداً فعله فهو من هوى النفس ومرادها، وهو مما يورد النار لا محالة.

(واعلموا أنه مامن طاعة الله شيء إلا يأتي في كرهه): أراد أنه لا طاعة لله تعالى في أمر من الأمور إلا وتلحقها المشقة في فعل أو كف، فتكون تلك المشقة سبباً للثواب.

(وما من معصية الله في^(١) شيء إلا يأتي في شهوة): يريد أن أكثر المعاصي كلها إثارة لهوى النفس، وهو من جملة ما يشتت لويوذاً^(٢)، فلا جرم كانت^(٣) المعاصي مشتتة كما ذكر.

سؤال: كيف قال ها هنا: (إن الطاعة لا تأتي إلا في كرهه)، وقد يشتت الإنسان فعل الصلاة، وقال: (إن المعصية لا تأتي إلا في شهوة) وقد يكون عاصياً بالظلم وفيه إتلاف النفس والتفريط بها في الهلاك؟

وجوابه: هو أن الغرض أن الطاعة لا تنفك عن الكراهة، والمعصية لا تنفك عن الشهوة، فالإنسان وإن انتهى الطاعة في وجهه، فالكراهة تتعلق بها من أوجه، وهكذا إنه وإن نفر عن المعصية من وجه فهي مشتتة من أوجه آخر غير ذلك، ومراده من ذلك هو أن الطاعة غير منفكة عن الكراهة، وأن المعصية غير منفكة عن الشهوة، وهذا حاصل بما^(٤) قرناه.

(فرحم الله رجلاً نزع من شهوة^(٥)): هذا دعاء بفعل الرحمة،

(١) في، سقط من النهج.

(٢) سقط من (ب)، وقوله في (أ): يشتت، في (ب): تشتت.

(٣) في (ب): كان.

(٤) في (ب): ما.

(٥) في (ب): من شهوته، وفي شرح النهج: عن شهوته.

وهي اللطف، ونزع أي زال عن الشهوة وأقلع، من قولهم: فلان قد نزع عن فعل الشر.

(وقمع من هوى نفسه): قهر هوى نفسه، بالمخالفة له والزوال عنه.

(فإن هذه النفس أبعد شيء منتزعا^(١)): يريد أنها بعيدة الانتزاع عما يكون قبيحاً، وعما كانت تهواه إلا على من وفقه الله ورضيه؛ وذلك لأن النفس كثير ما تألف الهوى، والقطام عن المألوف عسير.

سؤال: ما هذه الفاء في قوله: (فإن هذه النفس)، وأراه لم يحذفها كما في قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ [الحج: ١] وغيرها؟

وجوابه: هو أن الفاء إنما أتى بها هنا إشعاراً بأن الجملة المتصلة بها، مביئة للجملة التي قبلها لا تعلق لها بها، فإذا كانت الجملتان قد أفرغتا في قالب واحد لم تأت الفاء^(٢) كما لاية.

(وإنها لا تزال تنزع إلى معصية): تنوق إليها، من قولهم: نفسه تنزع إلى وطنه إذا تاق إليه وتشوق، ثم تلك المعصية حاصلة:

(في هوى): وفي هذا دلالة على أن ملاك المعاصي وقاعدتها هو الهوى والانقياد لحكم النفس، فتعوز بالله من غلبة الهوى واتباعه.

(واعلموا عباد الله): مفعولا العلم ها هنا محذوفان ظهوراً، وأن وما بعدها من تعلقاتها^(٣)، سادة مسدهما، وعباد الله منصوب على النداء.

(١) في شرح النهج: منتزعا.

(٢) في (ب): بالفاء.

(٣) في (ب): متعلقاتها.

(أن المؤمن لا يصبح ولا يمسي): أراد في جميع أحواله، وذكر الصباح والمساء لشمولهما وعمومهما لذلك.

(إلا ونفسه ظنونٌ عنده): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن المؤمن نفسه قليلة حقيرة عنده يقللها ويحقرها، من قولهم: بشرظنون إذا كانت قليلة الماء.

وثانيهما: أن يكون معناه أن المؤمن يسيء الظن بنفسه في رزقه وحال معيشته، فيظن أن قلة ماله ونقصان قدره من تقصيره في حق الله تعالى، من قولهم: رجل ظنون إذا كان يسيء الظن بنفسه.

(فلا يزال زارياً عليها): بتقديم الزاي على الراء، من زراه^(١) إذا نقصه وعابه، ومنه الازدراء وهو: النقص.

(ومستزيداً لها): من الأعمال الصالحة، وفعل الخيرات.

(فكونوا كالسابقين قبلكم): يشير إما إلى الصحابة رضي الله عنهم، فإنهم بلغوا في الزهد في الدنيا الغاية، وإما أن يريد من كان قبلهم ممن زهد في الدنيا وأطرحها.

(والماضين أمامكم): ممن ذكرناه من هؤلاء، ويحتمل أن يكون مراده فأنتم صائرون إلى الموت وكائنون فيه لا محالة، كما كان من قبلكم من الأمم الماضية.

(فوقضوا من الدنيا): تفرقوا، من قولهم: تقوَّضت الصفوف إذا تفرقت وذهبت.

(١) في (ب): زاره، ولعل الصواب كما أثبت، والكلمة في (أ) غير واضحة.

(تقويض الراحل): بمنزلة من رحل عن مكان، فهو يقوِّض رحله إلى مكان آخر.

(وطووها): انقضت فيها أعمارهم ساعة بعد ساعة، وشهراً بعد شهر، وعاماً بعد عام.

(طبي المنازل): بمنزلة السَّفر الذين يطوون سفرهم، فينزلون كل يوم في منزلة غير الأولى إلى أن ينقضي السفر.

(واعلموا أن هذا القرآن): يريد كتاب الله، وسمي قرآناً من أجل اجتماعه، يقال: قرأ الماء في الحوض إذا جمعه.
(هو الناصح): المعطي للنصيحة.

(الذي لا يغش): في نصيحته، يريد أن نصحه صرِّف^(١)، لا يخلط بغيره، ولا يمتزج به سواه.

(والمهادي): لكل من اهتدى به إلى كل خير.

(الذي لا يضل): من اهتدى بهديه، وسلك منهاجه.

(والمُحدِّث): بالمواعظ الشافية، والقصص الصادقة.

(الذي لا يكذب): لا يدخل حديثه كذب، ولا يهتم به كسائر غيره من الأحاديث.

(وما جالس أحد هذا القرآن): المجالسة هاهنا هي: المدارس له، والنظر فيه والتفكر في عجائبه واستنهاض غرائبه، استعارة له من مجالسة الإنسان لغيره ومفاكحته له.

(١) صرِّف: أي خالص لا يشوبه شيء.

(إلا قام عنه بزيادة أو نقصان): الاستثناء هنا للتفريغ في الجمل، كقولك: ما جاء زيد إلا أكل وشرب، والغرض أن أحداً لا يفاكه^(١) القرآن ويعتلق به بكثرة الدرس، إلا وأثمر له ثمرة زيادة أو نقصان.

(زيادة في هدى): الإقبال على الخيرات، والأعمال الصالحة، والفوائد العجيبة والحكم البالغة، والآداب النافعة في الدين والدنيا.

(أو نقصان من عمى): من جهة أن الإنسان إذا ازداد من شيء انتقص من نقيضه، فالإقبال على الآخرة هو زيادة من الهدى، ونقصان من العمى وهو الزيادة في الدنيا، والشغل^(٢) بها.

(واعلموا أنه ليس على أحد): من الخلق كلهم.

(بعد الفرقان^(٣) من فاقة): جوع إلى غيره لما فيه من الكفاية عمّا سواه، والاستغناء به في جميع أموره الدينية والدنيوية.

(ولا لأحد قبل القرآن من غنى): أي الغنى منتفٍ عن كل أحد قبل نزول القرآن، وهذا يصدق قوله تعالى في وصف كتابه الكريم: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] وبأنه نور وشفاء، وأنه يهدي للتي هي أقوم والتي هي أحسن، وغير ذلك من الصفات.

(فاستشفوه من أدوائكم): أي اطلبوا منه^(٤) الشفاء من جهته، ومن عنده عمّا يصيبكم من الأدواء وهي: الأمراض.

(١) أي يتمتع به، من قولهم: تفكّه بالشيء إذا تمتع به.

(٢) في (ب): والاشتغال بها.

(٣) في نسخة وشرح النهج: القرآن.

(٤) منه، سقط من (ب).

(واستعينوا به على لأوائكم): أي واطلبوا منه الإعانة، على ما يعترىكم من الشدة في الأمور كلها.

(فإن فيه شفاء من أكبر الداء): أعظمه، وأكبره فساداً للدين.

(وهو الكفر): بالله والشرك به؛ لما تضمنته من الدلالة على التوحيد، وإبطال عبادة غيره، والرد عليهم في ذلك.

(والنفاق): وبما أكثر الله على المنافقين من الرد والاستهانة لأحوالهم، في غير آية لما فيه من البشاعة والسماجة^(١).

(والغي والضلال): الغي بالغين بنقطة من أعلاها: خلاف الرشد، قال الله تعالى: ﴿قَدْ تَجَنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، والضلال هو: الميل عن الحق، وأراد أن في القرآن سلامة من هذه الأمور كلها وبُعْداً عنها، والوقوف على مراد الله تعالى، وسلوك منهاجه.

(واسألوا^(٢) الله به): لمكان حرمة عنده، وحقه عليه.

(وتوجهوا إليه بحبه): اجعلوا محبة القرآن وجهة إلى الله في قضاء حوائجكم، أي اتخذوه وُصلة وذريعة إلى ذلك.

(ولا تسألوا به خلقه): لأمرين:

أما أولاً: فلأن ما يسأل به من جهتهم حقير من مطالب الدنيا، وقدره أعلى وأجل من ذلك.

(١) السماجة: القبح.

(٢) في شرح النهج: فاسألوا.

وأما ثانياً: فلأنهم لا يعرفون حقه، فلا ينبغي أن يسألوا به لجهلهم بحقه.

(إنه ما توجه العباد إلى الله بمثله): في جلالة القدر والحرمة، وعظم الموقع له عند الله، وفي هذا دلالة على شرفه على غيره من المخلوقات التي عظمها الله تعالى وشرفها، ورفع مكانها نحو الكعبة والسماء، والأرض، والطور، والبيت المعمور، وغير ذلك من الأماكن المشرفة، والأزمنة المباركة، والأشباح الفاضلة.

(واعلموا أنه شافع): لمن استشفع به.

(مشفع): فيما شفّع فيه.

(وقائل مصدق): فيما نطق به، فما شهد به فهو صدق، وما قاله وتضمنه فهو حق.

(وأنه من شفّع له القران يوم القيامة): برفع الدرجة والسلامة.

(شفّع فيه): كان مقبولاً فيما قاله، ونطق به.

(ومن محل به القران يوم القيامة): سعى به أوجادله، والمحال:

الجدال، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئِدَ الْحَالُ﴾ [الرعد: ١٣].

(صّدق عليه): كان ما قاله القرآن فهو الصدق لا محالة.

(فإنه ينادي [مناد])^(١) يوم القيامة): يعلن على رؤوس الأشهاد:

(الا إن كل حارث مبتلى في حرثه وعاقبة عمله): ممتحن في كدّه وكدحه وسائر أعماله، تعرض له البلاوي والامتحانات كلها.

(١) زيادة في (ب) وشرح النهج.

(غير حرثة القرآن): إلا العاملين بالقرآن، وأهل الدرس له،
والمسهرين لياليهم في تلاوة ألفاظه، فإنهم لا تلحقهم البلوى ولا تعتر بهم
الامتحانات، بل في أمان من ذلك، لا يخافون خوفاً ولا يتصل بهم.
(فكونوا من حرثته): العاملين به والمتعبين لأنفسهم فيه.

(وأتباعه): والتابعين له في امثال أوامره ونواهي.

(واستدلوه على ربكم): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد استدلوأ به على أحكام الله تعالى التي تعبدكم بها
من الإيجاب، والتحليل والتحریم والندب، وغير ذلك مما شرعه لكم.

وثانيهما: أن يريد استدلوأ بالأدلة التي قررهما فيه على وجود الصانع
وتوحيده، فإن الله تعالى قد رصف الأدلة في القرآن الدالة على وجوده
وتوحيده رصفاً، وبينها فيه بياناً، لا تتسع له القوى البشرية، ولا تقدر
عليه الفطن الآدمية، وهذا كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَلِخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠]، وهكذا ماقاله في
سورة الروم في مثل قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَاراً وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَاراً
وَجَعَلَ لَهَا زَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً...﴾ [الزل: ٦١] إلى آخر هذه الآيات،
فإن فيها دلالة باهرة على وجوده وإثباته، وهكذا ما ذكره الله تعالى في غير
آية من ذلك، ولو ذهبنا نستقصي ذلك لطال الكلام فيه، ولم نقف له
على غاية.

(واستنصحوه على أنفسكم): أي اطلبوا النصيحة منه، فهو دال

عليها لأنفسكم.

(واثهموا عليه اراءكم): أراد أنه إذا دلَّ على شيء، ودلَّت الآراء على خلافه ونقيضه فهو الدال على الصواب، وهي متهمة بالإضافة إليه؛ لكونه حقاً وغيره غير حق.

(واستغشوا عليه^(١) أهواءكم): أي أنه إذا دلَّ على شيء فهو صريح فيما دلَّ عليه، ودلالة الهوى فيما تدلُّ عليه مغشوشة، بالإضافة إليه.

(العمل العمل): أي الزموا العمل الصالح وافعلوه.

(ثم النهاية النهاية): وهي إما القيامة، وإما الموت، فاعملوا من أجل ذلك وبادروه.

(ثم الاستقامة الاستقامة): على الدين والتزام أحكامه.

(ثم الصبر الصبر): إما على البلاوي، وإما على التكليف وأحكامه، فإن الله مع الصابرين بالإعانة والتأييد والنصر.

(والورع الورع!): فإنه أساس الدين وقاعدة مهاده، وفي الحديث: «ملاك الدين الورع»^(٢)، وفي حديث آخر: «لو صمتم حتى تكونوا كالأوتار، وصليتم حتى تكونوا كالحنايا، ما قيلَ ذلك»^(٣) منكم إلا بورع حاجز»^(٤).

(١) في (ب): وشرح النهج: فيه، وفي نسخة: واغتشوا فيه (عامش في ب).

(٢) النهاية لابن الأثير ٣٥٨/٤، وقال في شرحه: الملاك بالكسر والفتح: قوام الشيء ونظامه، وما يعتمد عليه.

(٣) قوله: ذلك، سقط من (ب).

(٤) رواه من حديث السيد العلامة الهادي بن إبراهيم الورير رحمه الله في هداية الراغبين ص ٣٥٠ باختلاف يسير وتقديم وتأخير فيه، وذكر أنه حديث مشهور. ورواه الإمام المهدي لدين الله أحمد بن يحيى المرتضى (رحمته) في نكمة الأحكام ص ١١٨ بلفظ: «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار. وتوفيتم ما بين الركن والمقام، ما نفعكم ذلك إلا بالورع، ألا وإن الدين الورع، ألا وإن الدين الورع، ألا وإن الدين الورع».

(إن لكم نهاية): غاية تنتهون إليها وتقفون عندها.

(فانتهاوا إلى نهايتكم): أراد أن الإنسان مأخوذ عليه في تزكية نفسه، وتحصيل أسباب السعادة الأبدية، والزلفى عند الله وأن له نهاية من ذلك ينتهي عندها، فينبغي منه الاجتهاد حتى يبلغ إليها ويصل.

(وإن لكم علماً): أدلة واضحة على الدين والإسلام.

(فاهتدوا بعلمكم): فآتموا به من غير مخالفة له، وقد ورد مثل هذا عن الرسول (ﷺ): «إنَّ لكم نهاية فانتهاوا إلى نهايتكم»^(١).

(وإن للإسلام غاية): حداً لا يكون الإنسان مسلماً إلا بإحرازه وتحصيله.

(فانتهاوا إلى غايته): فصلوها وأحرزوها حتى تكونوا مسلمين.

(واخرجوا إلى الله مما افترض عليكم من حقه): اعطوه ما أوجب عليكم من هذه الواجبات، من قولهم: خرجت إلى فلان من دينه إذا أوفيته إياه وهو مجاز هاهنا، ومن الأولى لابتداء الغاية، والثانية للتبعض.

(وبين لكم من وظائفه): وهو ما قدره عليكم من هذه العبادات في اليوم والليلة، وسن لكم من هذه السنن المشروعة، إما بالإضافة إلى الأيام والليالي كالسنن الرواتب للصلاة المفروضة، وإما بالإضافة إلى الأسابيع

(١) أخرجه من حديث الشريف السيلقي في الأربعين السيلقية ص ١٨، الحديث الرابع عن ابن عباس، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في خطبته: «(أيها الناس؛ إن لكم معالم فانتهاوا إلى معالمكم، وإن لكم نهاية فانتهاوا إلى نهايتكم، وإن المؤمن بين مخافتين، بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع به، وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه، فليأخذ العبد لنفسه من نفسه، ومن دنياه لآخرته، ومن الشيبة قبل الكبر، ومن الحياة قبل الممات، فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعب، وما بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار)».

في الأيام، نحو الغسل يوم الجمعة^(١)، والصلاة المنقولة فيها^(٢)، وإما بالإضافة إلى الأعوام، نحو صلاة الرغائب في رجب، وصلاة الشعبانية^(٣)، وغير ذلك من الوظائف والتعبدات.

(أنا شاهد لكم): إما بالفوز والنجاة عند امثال أوامري، والانكفاف عما أنهى عنه، أو بالجنة على الله تعالى وتوفية أجوركم.

(وحجيج يوم القيامة عنكم): أذفع عنكم يوم القيامة إن قبِلْتُم ما أقوله، واستمتعموه بوعي وإصغاء.

(ألا وإن القدر السابق قد وقع): أراد أن الأمور التي سبق

(١) وذلك للحديث المروي عن رسول الله ﷺ: «(من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت، ومن اغتسل فالغسل أفضل)» رواه الإمام القاسم بن محمد (رحمته) في الاعتصام ٢٥٥/١، وعزاه إلى شرح التجريد للمؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني (رحمته)، بسنده عن أنس بن مالك، قال الإمام القاسم في تحريجه: وأخرجه أبو داود، والترمذي، والنسائي، عن سمرة بن جندب بلفظه، وقد أورد الإمام القاسم في الاعتصام عدداً من الأدلة الدالة على مشروعية الغسل يوم الجمعة. (انظرها هناك).

(٢) وفي ذلك ما ذكره العلامة يحيى بن المهدي في الوسيلة ص ٢٩-٣٠ فقال ما لفظه: أروي بالإسناد الصحيح عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «(ما من عبد مؤمن قام يوم الجمعة إذا ارتفعت الشمس قدر رمح وأكثر، فتوضأ وأسبغ الوضوء، وصلى ركعتين إيماناً واحتساباً، كتب الله له مائتي حسنة ومحا عنه مائتي سيئة، فإن صلى أربع ركعات رفع الله له في الجنة أربعمئة درجة، فإن صلى ثمان رفع الله له ثمانمئة درجة وغفر له ذنوبه كلها، فإن صلى اثني عشر كتب الله له ألفاً ومائتي حسنة، ومحا عنه ألفاً ومائتي سيئة، ورفع له في الجنة ألفاً ومائتي درجة)». انتهى.

(٣) صلاة الشعبانية، هي من السنن المشروعة تُصَلَّى ليلة النصف من شعبان من كل سنة، وهي مائة ركعة بألف مرة «قل هو الله أحد»، وسلم في كل ركعتين، وقد ورد الحديث في فضلها، وهو ما أخرجه الإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني (رحمته) في أماليه ص ٢٩٨ بسنده عن أمير المؤمنين علي (رحمته) قال: قال رسول الله ﷺ: «(من صلى ليلة النصف من شعبان مائة ركعة بألف مرة قل هو الله أحد لم يميت قلبه يوم تموت القلوب، ولم يميت حتى يرى مائة ملك يؤمنونه من عذاب الله، ثلاثون منهم يشرونه بالجنة، وثلاثون كانوا يعصونه من الشيطان، وثلاثون يستغفرون له آتاء الليل والنهار، وعشرة يكيدون من كاده)».

في علم الله تعالى^(١) وقوعها في الأزمنة المستقبلية فما^(٢) هو كائن قد وقع، وأراد نبوة الرسول وما كان قد وقع من ذلك من الخلافة.

(والقضاء الماضي قد تورد): وما كان من الأفضية السابقة الأزلية من ذلك فقد حضر وقته، وغرضه من هذا هو أن ما كان من الأقدار المنتظرة، والأفضية الماضية، فهو كائن وواقع^(٣) لا محالة.

(واني متكلم بعنة الله وحجته): مصرح بما وعد الله^(٤) أوليائه، وناطق بحجج الله على الخلق وموضحها لهم؛ لئلا يكون للخلق حجة على الله تعالى^(٥).

وفي بعض النسخ: (واني متكلم بعد الله): أي بعد ما تكلم الله بكلامه ومبلغه إليكم.

وحجته أي وأنا حجة الله^(٦) تعالى على الخلق كما كان الرسول حجة على الخلق في إيلاغ ما يبلغ من الشرائع والأحكام، ثم تلا ﴿غُلِيظَ عَقِيبَ كَلَامِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿إِنَّ الْبَيْنَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ [ص: ٣٠]: على ما أمروا به من

الدين والتوحيد.

(١) تعالى، ريادة في (أ).

(٢) في (ب): بما.

(٣) في (ب): واقع.

(٤) لفظ الجلالة، ليست في (ب).

(٥) تعالى، سقط من (ب).

(٦) في (ب): الله.

(﴿تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾) [سج: ٣٠].

ثم قال :

(ولقد^(١) قلتم: ﴿رَبَّنَا اللَّهُ﴾): يريد أقررتم لله تعالى بالربوبية.

(فاستقيموا على كتابه): بتقرير أحكامه، والالتزام بأوامره، والوقوف على حدوده.

(وعلى منهاج أمره): الطريقة التي أمر بسلوكها.

(وعلى الطريقة الصالحة من عبادته): بإخلاص العبادة له، وإقامة أمر الديانة لوجهه.

(ثم لا تمرقوا منها): تخرجوا، من قولهم: مرق السهم من الرمية إذا جاوزها وخرج عنها.

(ولا تتبدعوا^(٢) فيها): تحدثوا^(٣) فيها أموراً لم تدل عليها السنة، ولا أوضحتها دلالة، ولا قام عليها برهان واضح.

(ولا تحالفوا عنها): تنازعوا فيها وتختلف آراؤكم من أجلها، والضمير للطريقة.

(فإن أهل المروق): الخارجين عن الدين.

(١) في (ب) وشرح النهج: وقد.

(٢) في شرح النهج: ولا تبدعوا.

(٣) في (ب): ولا تحدثوا.

(منقطع بهم يوم القيامة): إما عن الجنة ، وإما عن النجاة فيهلكون.

(عند الله): في علمه وحكمه.

(ثم إياكم وتهزيع الأخلاق وتصريفها): التهزيع: التكسير، تقول: هزعت الشيء إذا كسرته، والتهزيع أيضاً: الإسراع في المشي، يقال: مرَّ بهزيع، وأرادها هنا تبديل الأخلاق والتردد فيها، وفي الحديث: «نهى رسول الله ﷺ»^(١) عن ذي الوجهين وذوي اللسانين»، وتصريف الأخلاق: اختلافها، وكله مذموم في صاحبه.

(واجعلوا اللسان واحداً): في كل ما نطق به من غير مخالفة.

(وليختزن^(٢) الرجل لسانه): عن الكلام فيما لا يعني، ولا يعود عليه بفائدة.

(فإن هذا اللسان جموح بصاحبه): أي غالب له، وتعديته بالباء تعويلاً على معناه؛ لأن المعنى أنه ذاهب بصاحبه إلى الأخطار والمهلك؛ كالفرس الجموح الذي لا يملك راكمه رأسه فرما ألقاه في مهلكة.

(والله ما أرى عبداً يتقي بتقوى^(٣) حتى يختزن لسانه): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: يتقي بتقوى، فيكون ناجياً عند الله؛ حتى يختزن لسانه: يستره عن الكلام وكثرته فيما لا يجدي،

(١) ما بين المعقوفين زيادة في (ب).

(٢) في شرح النهج: وليخزن.

(٣) في (ب): يتقي بتقوى تنفعه حتى... إلخ. وكذا في شرح النهج إلا قوله هنا: (بتقوى) فيه: (تقوى).

وفي الحديث: «ألا وإن كلام العبد كله عليه لا له إلا ذكراً لله تعالى، أو أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر»^(١).

(فإن لسان المؤمن من وراء قلبه): أي أن قلبه مالك له، وأخذ بحجزته^(٢).

(وإن قلب المنافق من وراء لسانه): مالك له، وأخذ بحجزته.

ثم فسر كلامه هذا بقوله:

(لأن المؤمن إذا أراد أن يتكلم بكلام): إذا همَّ بكلام وأراد أن ينطق به، فإنه:

(يُدبِّره^(٣) في نفسه): يكرره على فكره مرة بعد مرة، وساعة بعد ساعة، لا يمضيه إلا بفكر ونظر في عاقبته.

(فإن كان خيراً): مطابقاً للصالح، موافقاً للدين.

(أبداه): أظهره وتكلَّم به.

(وإن كان شراً): فيه مفسدة وخلاف للدين.

(واراه): ستره ولم يظهره ولا ينطق به.

(١) أخرجه من حديث عن ابن عمر الشريف السبلي في الأربعين السيلقية ص ٢٢، الحديث التاسع، رواه الإمام الموفق بالله (رحمته) في الاعتبار وسلوة العارفين ص ٥١١ عن عبيد بن عمير، عن أبي ذر يلفظ: ((كلام ابن آدم عليه لا له، إلا أمراً بمعروف، أو نهياً عن منكر، أو ذكراً لله)). (وانظر تحريجه هناك)، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤٣٩/٦، ومسد شمس الأخبار ٥٠٦/١-٥٠٧.

(٢) حجة الإزار: معقده.

(٣) في شرح النهج: تدبره.

(وان المنافق): وهو الذي يظهر الدين ويكتم الكفر ولا يظهره، فهذه أمانة النفاق وعلامته، وعلى هذا كانت عادة المنافقين في أيام الرسول (ﷺ) فإنهم كانوا يظهرون الإسلام على ألسنتهم، ويتكلمون بالشهادتين، وإذا^(١) خلوا أظهروا ما يكتمونه من الكفر بالله، والجدان لنبوة الرسول، وقد فضحهم الله تعالى في غير آية، وأظهر ما يكتمونه من ذلك، ولولم يكن من ذلك إلا ما تضمنته سورة التوبة لكان كافياً.

(يتكلم بما أتى على لسانه): عن وشيخ^(٢) من غير تفكير، وتدبر لعاقبته، ولكنه يرمي به^(٣) رماً من غير فطنة وثبت^(٤).

(لا يدري ما يقول): لا يعلم بقوله، ولا يتحقق حاله.

(وماذا له): فينطق به ويفتنمه.

(وماذا عليه): فيسكت عنه ويحجم، ولا يفوه به.

(وقد^(٥) قال رسول الله ﷺ: «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه»^(٦)): فأيراده (ﷺ) لهذا الحديث

(١) في (ب): فإذا.

(٢) أي عن قرب.

(٣) قوله: به، سقط من (أ).

(٤) في (ب): ولا ثبت.

(٥) في شرح النهج: ولقد.

(٦) الحديث بلفظ: «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤٠٦/٧، وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ١٩٨/٣، ومجمع الزوائد ٥٣/١، والدر المنثور للسيوطي ٢٢١/٢، وكنز العمال رقم (٢٤٩٢٥)، والترهيب والترغيب للمنذري ٣٥٣، ٥٢٧/٣، وهو بلفظ: «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم لسانه، ولا يستقيم لسانه حتى يستقيم قلبه» أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الحميرية ٣٠/١ بسنده من حديث عن الحسن البصري. وص ٣٦ من حديث عن قريش التميمي عن عبد الله.

من جهة الرسول، معتضداً به، مقوياً لكلامه به.

(فمن استطاع منكم أن يلقى الله سبحانه): يلاقيه يوم القيامة.

(وهو نقي الراحة من دماء المسلمين وأموالهم): سالماً عن قتلهم بغير حق، وأخذ أموالهم ظلماً وعدواناً.

(سليم اللسان عن^(١) أعراضهم): في الغيبة، والنقص لهم في ذلك.

(فليفعل): فإنه أسلم لدينه، وأحمد لعاقبه عند الله تعالى.

(واعلموا عباد الله أن المؤمن يستحلّ العام ما استحلّ عاماً أول،
ويحرّم العام ما حرّم عاماً أول)^(٢): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن المؤمن لما اعتقد أن الحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله، فإنه لا يحدث في نفسه شيئاً مما يخالف ذلك، ولا يقبل ما أحدثه غيره.

وثانيهما: أن يكون كناية في حال المؤمن وهو أنه على حالة واحدة مستقيم على الطريقة المحمودة، لا يختلف حاله في أمر من الأمور. (فقد جربتم الأمور وضرستموها): خبرتموها، وأحكمتم أمرها، ومنه قولهم: رجل مضرس إذا كان محكماً للتجارب.

(ووعظتم بمن كان قبلكم): من الأمم والقرون الخالية.

(وضربت لكم الأمثال): من أجل الاتعاظ بها، والتيقظ لأحوالها.

(١) في شرح النهج: من.

(٢) بعده في شرح النهج: (وأن ما أحدث الناس لا يحل لكم شيئاً مما حرم عليكم، ولكن الحلال ما أحل الله والحرام ما حرم الله).

(ودعيتكم إلى الأمر الواضح): من التزام الدين، والرعاية لأحكامه وحدوده.

(فلا يصم عن ذلك): يعرض عنه^(١) كأنه لا يسمع، وبه صمم عن سماعه.

(إلا أصم): لا يسمع أبداً.

(ولا يعمى عن ذلك^(٢)): لوضوحه، واستقامته.

(إلا أعمى): مستحكم العمى.

(ومن لم ينفعه الله بالبلاء والتجارب): أراد أنه إذا لم يكن متيقظاً بما يوصله الله إليه من البلاوي، ويقرّع سمعه من اختبار الأمور وتكريرها على أذنه.

(لم ينتفع بشيء من العظة): إما لأن التجارب أدخل في النفع، فإذا لم ينتفع بالأعلى لم يكن منتفعاً بالأدنى، وإما أن يريد أن التجارب إنما تكون من جهة نفسه، والموعظة من جهة غيره، ومن لم ينتفع بما يكون من نفسه لاختصاصه به لم ينتفع بما يكون من جهة الغير.

(وأتاه التقصير^(٣) من أمامه): مما^(٤) يكون مستقبلاً له في القيامة.

(حتى يعرف ما أنكر، وينكر ما عرف): يريد أنه إذا شاهد ذلك اليوم

(١) في (أ). عليه.

(٢) في شرح النهج: ولا يعمى عنه.

(٣) في (ب): النقص.

(٤) في (ب): ما.

وتحقق ما فيه من العظائم، وتحقيق الأحوال كلها، فإنه يعرف ما أنكره من المواعظ ومخالفة التجارب، وينكر ما عرف من التقصير والتفريط.

(والناس^(١)): على كثرتهم واختلاف أجناسهم.

(رجلان^(٢)): متبع شرعة): طريقة، قال الله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَمَلًا مِنْكُمْ شِرْعَةٌ وَمَتَلَجًا﴾ [المائدة: ٤٨] أي طريقة^(٣) ينتهجها ويسلكها.

(ومبتدع بدعة): مخترعها ومنشئها.

(ليس معه من الله برهان سنة): يوضح ما هو عليه، وما جاء به، ويكون دلالة عليها.

(ولا ضياء حجة): ولا حجة ظاهرة يستضيء بها.

(وإن الله لم يعظ أحدا قط^(٤)): بشيء من المواعظ الحسنة.

(يمثل هذا القرآن): لما فيه من البلاغ الظاهر، والوعظ الشافي الزاجر.

(فإنه حبل الله المتين): القوي الذي لا ينقطع من تمسك به، ولا يهي أمره.

(وسببه الأمين): الوصلة التي^(٥) بينه وبين الخلق، المؤمن على كل أمر في أخباره وسائر أحواله وما دلت عليه علومه.

(١) في (ب): وإنما الناس، وفي شرح النهج: فإن الناس.

(٢) في (ب): رجلا: رجل متبع... إلخ.

(٣) في (ب): أي طريقاً.

(٤) قط، سقط من (ب) وشرح النهج.

(٥) قوله: التي، سقط من (ب).

(وفيه ربيع القلب^(١)): لما كان الربيع هو خيار الأزمنة وأعلاها نفعاً، شبه بها من أجل ذلك، يريد أنه بمنزلة الربيع للأرض^(٢) يحييها بالنبات، فهكذا القرآن تحيا به القلوب عن موت الجهل.

(وينابيع العلم): الواحد منها ينبوع وهو: عين الماء وأصله.

(ماء القلب^(٣)): أي هو بمنزلة الماء للقلب، فكما أن الماء يحيا به كل شيء، فهكذا القرآن يحيا به كل جهل ويستقيم به كل معوج.

(جلاء غيره): من الشبهات كلها، وإنما جعله ماء للقلب وجلاء لغير القلب لما يختص الماء من الحياة، ولمكان موقعه منه، فلا جرم سماه ماء للقلب، وجعله يحيا به، وما عداه فهو جلاء له كالأعمال وسائر التصرفات، فإن القرآن جلاء لها عن الرياء وإبعاد لها عن الشك، وغير ذلك من العاهات، فهذا على ما وصفته من حال القرآن، وما يختص به من هذه الفضائل.

(مع أنه قد ذهب المتذكرون): به لأمر الآخرة.

(وبقي الناسون): لأحكامه وعلومه.

(والمتناسون لها^(٤)): فالناسي: هو الذي^(٥) يغفل التذكر، فيحصل النسيان من جهة الله تعالى عادة لإغفال أسباب التذكر، وأما المتناسي

(١) في نسخة: القلوب (هامش في ب).

(٢) في (ب): في الأرض.

(٣) في شرح النهج: وما للقلب جلاء غيره.

(٤) في شرح النهج: أو المتناسون، وقوله: لها، سقط من (ب) ومن شرح النهج.

(٥) قوله: الذي، سقط من (ب)، وقوله في (أ): يغفل، في (ب): يغفل.

فهو الذي ليس ناسياً وإنما ترك أحكامه عمداً وتساهلاً، فهو مثل الناسي في إهمالها وإطراحها.

سؤال؛ ما فائدة المعية هاهنا ومامعناها؟

وجوابه؛ هو أن فائدة الكلام ومعناه هو أنه قد حصل هاهنا أمران:

اختصاص القرآن بحياة القلوب وجلاء الأبصار، وذهاب المتذكرين به، وفي ذلك عظم المحنة وتؤكد البلوى.

(فإذا رأيتم خيراً فاعينوا عليه): نوعاً من أنواع الخير فكونوا من الداعين إليه، والمعنيين على فعله.

(وإذا رأيتم شراً فاذهبوا عنه): نوعاً من أنواع الشر وأسبابه وطرقه، فانصرفوا عن فعله والدعاء إليه، ثم حكى ما قاله الرسول (ﷺ) في ذلك، بقوله:

(فإن النبي (ﷺ) كان يقول: «يا ابن آدم، اعمل الخير ودع الشر، فإذا أنت جواد قاصد»): يعني جيد الفعل، قاصد إلى الخير وإلى العمل به.

(ألا وإن الظلم ثلاثة): أراد الظلم فيما بين الخلق.

(ظلم^(١) لا يغفر، وظلم لا يترك، وظلم مغفور لا يطلب): فهو على هذه الأقسام الثلاثة، ثم أخذ (ﷺ) في تفصيلها بقوله:

(فأما الظلم الذي لا يغفر فالشرك بالله تعالى: قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا لَدُنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ١٨]: ومراده بما قاله أنه

(١) في (ب): فظلم، وكذا في شرح النهج.

لا يغفر من دون توبة وهذا باتفاق المرجئة، وجميع من خالف في غفران الكبائر من دون التوبة، فإنه قد وافقنا على أن الشرك وسائر الخصال الكفرية لا تغفر إلا بالتوبة، وإنما الخلاف في الكبائر الفسقية الصادرة من أهل الصلاة هل تغفر من دون توبة أم لا؟ فعندنا وهو قول المعتزلة: إنها لا تغفر إلا بالتوبة، وعند سائر^(١) فرق المرجئة: إنها مغفورة من دون توبة.

(والظلم الذي لا يترك ظلم العباد بعضهم لبعض^(٢)): فإن الله تعالى لا يغفره ولا بد من المواخذه عليه، وهذا نحو التظالم فيما بين الخلق في الأغراض والأموال، والغيبة والنميمة، وغير ذلك من المعاصي فإنه وإن تاب إلى الله في ذلك، فهي غير^(٣) مغفورة ولا بد من الاعتذار إلى المجني عليه، وذلك لأن للمعصية وجهين وجهتين:

فجهة كونها معصية لله تعالى وهذه تصح التوبة منها.

وجه كونها إساءة وهذه^(٤) لا بد فيها من الاعتذار، ولا تكفي التوبة عن كونها معصية، بل لا بد من رفع جانب الإساءة بالاعتذار، فلهذا قال (عليه السلام): (ذنب لا يترك).

(وأما الظلم الذي يغفر): يريد من دون توبة.

(فظلم العبد نفسه عند بعض الهنات): واحداها هنة، وأراد بالهنات

(١) قوله: سائر سقط من (ب).

(٢) في شرح النهج: وأما الظلم الذي لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضاً.

(٣) غير، سقط من (ب).

(٤) في (ب): فهذه.

الأشياء القبيحة، وغرضه من هذا جميع الصفات فإنها مغفورة، وعقابها مكفر في جنب ما له من الثواب من دون توبة، ويجوز أن يكون مراده من ذلك كل ذنب لم يذكر الله تعالى فيه حداً ولا عقاباً، وهو الذي يقع فيه الإنسان الحين بعد الحين، وفي الحديث: «لا يزال المؤمن يواقع الذنب الفينة بعد الفينة»، فلا يبعد في هذه المعاصي أن يغفرها الله تعالى من دون توبة، وهذا هو المراد من قوله تعالى^(١): ﴿كَتَابُ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ (البقرة: ٢٢)، وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً عما قبله، وعلى هذا يكون معناه الذين لا يواقعون ما يعذبون عليه، لكن اللمم ربما صدر من جهتهم، فيغفره الله تعالى، ويجوز أن تكون إلا صفة ولا تكون استثناء، ويكون معناها كبائر الإثم غير اللمم، أو يكون عطف بيان على كبائر الإثم.

(القصاص هناك شديد): في غاية الصعوبة وقوله: هناك، إشارة إلى الأمكنة، وأراد موضع القيامة وحيث تكون المقاصة؛ لما فيه من التحفظ والمبالغة في العدل والاستيفاء، كما قال بعضهم: وأصعب ما فيه أن يعدل الحاكم.

(ليس هو جرحاً بالمئذى): كما يكون في الدنيا، والضمير للقصاص، والمئذى جمع مدية، وهي: السكين.

(ولا ضرباً بالسياط): فيضرب من ضرب، ويخرج من جرح فيكون الحال فيه يسيراً.

(١) في (ب): من قوله تعالى في كبائر ... إلخ.

(ولكنه ما يستصغر ذلك معه): أي يكون صغيراً في جنبه وبالإضافة إليه، وأراد من ذلك هو المقاصة بالأعواض وأخذها من الظالم، وتوفيرها على المظلوم؛ لأن الثواب يستحيل توفيره على من ليس من أهله، ولا يعقل هناك شيء سوى هذه الأعواض، وهذا هو رأي النظار من المتكلمين وعليه تمويلهم في ذلك، خلافاً لبعض الظاهرية من أهل الحديث زعموا أن المقاصة تكون بالثواب، وإنما قال: إنه يستصغر في جنبه غيره؛ لما فيه من فوات المنافع العظيمة على صاحبها، وتقليلها في حقه بتوفيرها على غيره قصاصاً، فلهذا يعظم فواتها عليه.

(فإياكم والتلون في دين الله): يريد الاختلاف فيه وإظهار شيء وإبطان غيره، وهو من قولهم: فلان يتلون ألواناً إذا كان لا يقف على خلق واحد.

(فإن جماعة فيما تكرهون من الحق): يعني أن الاجتماع على الحق وإن كان فيه مشقة وألم على النفوس:

(خير من فرقة فيما تحبون من الباطل): أي أقرب إلى الله وأعظم في الدين من الافتراق وإن كان فيه سهولة على النفوس، ولذة لها، فإن الحق لا يزال مكروهاً منفراً إلى النفوس، والباطل لا يزال محبوباً مشتهى إلى النفوس.

(وإن الله لم يعط أحداً بفرقة خيراً): ثواباً في الآخرة، وتمكن بسطة في الدنيا.

(ومن مضى): من الأمم والقرون الماضية.

(ولا من بقي): من يأتي بعدكم، ومن هو الآن حاصل.

(بإياها الناس): خطاب عام، ويجوز أن يكون لمن يخاطبه من أهل وقته.

(طوبى): فعلى بضم الفاء من الطيب والواو فيها منقلبة عن ياء، لكنها قلبت واواً لانضمام ما قبلها، نحو مؤمن، فيقال، طوبى له وطوباه، ولا يقال: طويبة، قال الله تعالى: ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِهِمُ الرَّحْمَةُ﴾ [الرعد: ٢٩] وقيل: هي شجرة في الجنة^(١).

(لمن شغله عيبه عن عيوب الناس!): أي النظر في إصلاحه وعلاجه، عن أن يكون غائباً للناس مغتاباً لهم، كثير النقص لأحوالهم، وفي الحديث: «يرى أحدكم القذى في عين صاحبه، ولا يرى الجذع في عينه» وغرضه من ذلك هو أنه يستكثر عيب غيره ويستقل عيب نفسه.

(وطوبى لمن لزم بيته): وكفَّ عن الخروج إلى المعاصي ونقل الإقدام إلى الآثام، والسعي بين الناس والإغراء فيما بينهم.

(وأكل قوته): ما رزقه الله تعالى، ولم يخلطه بغيره مما يكون أكله مكروهاً.

(واشتغل بطاعة ربه): وكان مشغولاً بتأدية ما كلفه الله تعالى، وطلبه منه فعلاً أو كفاً.

(وبكى على خطيئته): خوفاً من عقابها، والوقوف بين يدي الله، والحزني عنده بارتكابها.

(وكان^(٢) من نفسه في شغل): أي وكان شاغلاً لنفسه عن غيرها

(١) النهاية لابن الأثير ١٤١/٣.

(٢) في شرح النهج: فكان.

بالإقبال على ما هو عليه من إصلاح دينه ودنياه.

(والناس منه في راحة): في أعراضهم وأموالهم لا يتعرض لها، وفي الحديث: «المؤمن من نفسه في تعب، والناس منه في راحة»^(١).

فانظر إلى عجيب هذه الخطبة، واشتمالها على هذه الرقائق، واحتوائها على مكنون هذه الحقائق، من المواعظ والآداب البالغة، وذكر حال الآخرة.

(١) له شاهد أخرجه الإمام المرشد بالله (عليه السلام) في الأماالي الخمسية ٣٩/١ بسنده من حديث عن أنس بن مالك بلفظ: «إنما المؤمن الذي نفسه منه في عناء، والناس منه في راحة»، ورواه في مسند شمس الأخبار ٩/٢ في الباب الحادي والمائة.

(١٧١) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا

(لا يشغله شأن): هو الأمر والحال، قال الله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (الرحم: ٢٩) ويختص بالأمر الهائلة، ولهذا فإن من يأكل لقمة لا يقال: هو في شأن، ويقال لمن يدبر أمر الخلافة والحروب: هو في شأن، وأراد أنه لا يشتغل بتدبير^(١) أمر عمّا سواه من الأمور كلها.

(ولا يغيره زمان): يُخلقه ويُذهب جدته، كما يفعل بغيره من سائر الممكنات كلها بالإذهاب والإبطال لأحوالها.

(ولا يحويه^(٢) مكان): يحتوي عليه إذ لو كان محتوياً له^(٣) لكان حاصلًا فيه، وهذا إنما يكون في حق الأجسام، وهو تعالى منزّه عن الجسمية وتوابعها من الكون في الأماكن، والحصول في الأحياز والجهات.

(ولا يصفه لسان): بالاحتواء على صفاته وحصرها والإحاطة بها.

(ولا يعزب عنه عدد): من الأعداد غير^(٤) المنتهية، لإحاطة علمه بها واشتماله عليها، فلا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء.

(١) في (ب): بتدبر.

(٢) في (ب): ولا يحوزه.

(٣) في (ب): عليه.

(٤) قوله: غير سقط من (ب).

(فطر الماء): ما يفرق من أجزائه في الأرض.

(ولا نجوم السماء): في الإحاطة بأعدادها وكمياتها، واختلاف مطالعها وجريها في أفلاكها، واختلاف سيرها.

(ولا سواقي الريح في الهواء): أراد إما ما تحمله في الترب وتسفي به في الهواء، وإما مجاريها واختلاف مهايها وعصفها، واشتداد هبوبها.

(ولادبيب النمل على الصفا): مدب النمل ودبيبه هو: سيره، وكل ماشٍ على وجه الأرض فهو دابٌّ، وخص ذلك؛ لأنه يجري كثيراً في كتاب الله ذكر النملة، وعلى الألسنة، وإلا ففي معلومات الله ما هو أخفى من سير النملة وأدق وأغمض، فسبحان من أحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً.

(ولا مقيل الذرة^(١) في الليلة الظلماء): القائلة: هي الظهيرة، يقال: أتانا عند القائلة، يقال فيه: قال يَقِيلُ قَيْلُوَةً وَقَيْلاً وَمَقَيْلاً وهو خارج عن قياس بابه، وقياسه مقالاً أي يعلمها، ويجوز أن يريد بذلك موضع القائلة بها فيكون جارياً على القياس.

(يعلم مساقط الأوراق): أي كل ورقة تسقط من منبتها.

(وخفي طرف الأحداق): وما يخفى من تحريك الأجفان للعيون في لحظها.

(وأشهد أن لا إله إلا الله غير معدول به ولا مشكوك فيه^(٢)): انتصاب غير على الحال من اسم الله أي لا معدولاً به إلى غيره في الإلبيه،

(١) في نسخة وشرح النهج: الذر.

(٢) قوله: : ولا مشكوك فيه، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ﴾ [الاسم: ١] والمعنى غير معدول أي غير مكفور، أو غير معدول لا يساوى به أحد غيره.

(ولا مكفور دينه): أي ولا هو مكفور دينه بالرد والإنكار.

(ولا محمود تكوينه): ولا مُنكر ما يكونه ويوجده، فسوى (الخلق) بين جحد الخلق وجحد الدين في أن الاعتراف بهما حق وأنه واجب، وفي هذا دلالة على إكفار من زعم أن إيجاد هذه المكونات العالية بوسائط، وأن الله تعالى غير فاعل لها بنفسه، كالزروع والثمرات، وتكوين الأجنة، وغير ذلك من الآثار؛ لأن ظواهر الشرع ونصوصه دالة على أن الله تعالى هو الفاعل لها والموجد.

(شهادة من صدقت نيته): في جميع ما يفعله من الواجبات، والأمر بالمقربة إلى الله تعالى.

(وصفت دخلته): الدخلة بضم الفاء هي: باطن الأمر وسره، يقال: أنا عالم بدخلته أي باطن سره وأمره، وأراد شهادة من صفا باطن أمره.

(وخلص يقينه): عن الشك والارتياب، أي فيما كان متيقناً من علوم الدين.

(وثقلت موازينه): بأعمال الخير في القيامة.

(وأشهد أن محمداً عبده ورسوله): المجعول عبداً لله ومرسلاً من جهته.

(المجتبى من خلافة): بالرسالة والاصطفاء.

(والمعتام): بالعين المهملة المختار، ومنه العيمة^(١) وهي: خيار المال وأنفسه.

(لشرح حقائقه): من أجل إيضاح الحقائق الدينية، والحكم الدنيوية.

(والمختص بعقائل كراماته^(٢)): العقيلة من كل شيء: أكرمه وخياره، وأراد أن الله تعالى خصّه إما بأعظم المعجزات وهو القرآن فإنه باقٍ على عمر الدهور، وإما بأنفس الكرامات وهو بعثه للمقام^(٣) المحمود، وإعطاؤه الشفاعة، كل ذلك من بين سائر الأنبياء يختص به.

(والمصطفى لكرائم رسالاته): أعظمها وأعلامها.

(والموضحة به أعلام^(٤) الهدى): طرقه ومناهجه.

(والمجلو به غريزيبُ العصى): أي شديد السواد ومعظمه.

(١) في (ب): وفيه العنمة، وهو نصيف.

(٢) في (ب): كرامته.

(٣) في (ب): المقام. وقوله: (وهو بعثه للمقام المحمود) هو إشارة إلى قوله تعالى: ﴿عسى أن يعطئك ربك مقاماً محموداً﴾ (الإسراء: ١٧٩). قال العلامة الزمخشري في تفسير ذلك في الكشف ٦٤٢/٢ ما لفظه: ومعنى المقام المحمود المقام الذي يحمد القائم فيه، وكل من رآه وعرفه، وهو مطلق في كل ما يجب الحمد من أنواع الكرامات، وقيل: المراد الشفاعة، وهي نوع واحد مما يتناوله، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: مقام يحمدك فيه الأولون والآخرون، وتشرف فيه على جميع الخلائق، تسأل فتعطى، وتشفع فتشفع، ليس أحد إلا تحت لوائك، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «(هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي)»، وعن حذيفة: يجمع الناس في صعيد واحد، فلا تتكلم نفس، فأول مدعو محمد ﷺ فيقول: ((بليك وسعديك والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، وعبدك بين يديك وبك وإليك، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك، تباركت وتعاليت، سبحانك رب البيت)) قال: فهذا قوله: ﴿عسى أن يعطئك ربك مقاماً محموداً﴾. انتهى ما ذكره في الكشف.

(٤) في نسخة وشرح النهج: أشراف الهدى.

(أيها الناس، إن الدنيا تغر المؤمل لها): تخدع الراجي لها بالأمني الكاذبة والزخارف الباطلة.

(المخلد^(١) إليها): الراكن عليها، من قولهم: أخلد إليه إذا ركن واطمأن، قال الله تعالى: ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٧٦].

(ولا تنفس من^(٢) نافس فيها): أي ولا ترفه، من التنفيس وهو: الترفيه على من نافس فيها، أي رغب.

(وثغلب): تقهر بالموت والفناء.

(على من غلب عليها): من حازها وملك فيها.

(وايم الله): جمع يمين، أي وايمين الله قسمي.

(ما كان قوم قط في غض نعمة من عيش): أي في نعمة وعافية، وأمن ولذة.

(فزال عنهم): ذلك النعيم بشيء من الأسباب^(٤).

(إلا بذنوب اجتروحوها): بمعاصي اكتسبوها، وفعلوها وشغلوا نفوسهم بها، ومصدق ذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْهَآ عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنعام: ٥٣] بفعل السيئات، وارتكاب المعاصي المهلكة؛

(١) في شرح النهج: والمخلد.

(٢) قوله: الله زيادة في (ب).

(٣) في شرح النهج: بمن.

(٤) في (ب): الأشياء.

(لأن الله ليس بظلام للعبيد): أراد أنه إذا أعطاهم هذه النعم، فلا وجه لسلبها منهم من غير جريمة؛ لأن الداعي إلى الإحسان حاصل وهو: التفضل بالوجود، فلولا ما ذكره من هذه المعاصي وارتكابها لما كان لنزعها وجه لما^(١) ذكرناه.

(ولو أن الناس حين تنزل بهم النقم): العذاب الشديد بأخذ النفوس، واجتياح الأموال، وغير ذلك من النقمات.

(وتزول عنهم النعم): ما خولهم الله وأعطاهم من عظام النعم كلها.

(فزعوا إلى الله^(٢)): لجأوا إلى الله تعالى، وأنابوا إليه.

(بصدق من نياتهم): الباء هنا للحال، أي صادقين فيما نووه وتقربوا به إليه.

(ووله من قلوبهم): حيرة وذهول فيما ألم بهم من ذلك.

(لرد الله عليهم): مما^(٣) سلبه منهم، وأوصل إليهم.

(كل شارد): كل ما ذهب عنهم من تلك النعم.

(وأصلح لهم كل فاسد): من أمورهم وأحوالهم.

(وإني لأخشى عليكم): أخاف وأشفق.

(أن تكونوا في فترة): ضعف ووهن في عقائدكم، وأحوال دينكم كلها.

(١) في (ب): كما.

(٢) في نسخة: ربه (هامش في ب)، وكذا في شرح النهج.

(٣) في (ب): ما.

(وقد كانت أمور قد مضت): تقدم حالها.

(ملتم فيها ميلة): عن الحق وعدلتم عنه عدولاً ظاهراً.

(كنتم فيها غير محمودين عندي^(١)): غير مشكورين لمخالفتكم الحق فيها، وميلكم إلى سواء.

(ولئن رد الله عليكم^(٢) أمركم إنكم لسعداء): فيه وجهان:

أحدهما: ما كان منهم من الإعراض عن خلافته، وتولية غيره^(٣) ممن سلف من الخلفاء الراشدين كأبي بكر وعمر، وغرضه بقوله: (ولئن ردَّ الله عليكم أمركم) بولايتي وأن أكون إماماً لكم، إنكم لسعداء: بما يحصل لكم من الفوز والنجاة بسبب هدايتي لكم، وبياني لما التبس عليكم من أمور دينكم.

وثانيهما: أن يريد ما كان منهم من أمر الحكمين وميلهم عنه بترك الحرب معه، وكان رأيه ذلك^(٤)، فهاتان ميلتان عليه هم غير محمودين فيهما لمخالفتهما للأدلة الظاهرة، على خلاف ما مالوا إليه وزعموه.

(وما عليّ إلا الجُهد): في السياسة لكم، والإصلاح لأموركم، والتصبر على مشاقتكم كلها.

(١) في شرح النهج: كنتم فيها عندي غير محمودين، وكذا في نسخة، ذكره في هامش (ب).

(٢) في شرح النهج: ولئن ردَّ عليكم أمركم.

(٣) في (أ): غيرهم.

(٤) في (ب): وكان رأيه غير ذلك.

(ولو أشاء أن أقول لقلت): من الشكوى وإظهار العتاب بما كان من جهتك من التسهيل في حقي وإيثار غيري بما كنت أولى به منه وأحق.

(عفا الله عما سلف): تقدم ومضى من تلك الجرائم.

ولقد كان (عليه السلام) صابراً لله محتسباً فيما أصابه لوجه الله تعالى (من المكاره العظيمة، والمشاق الشديدة الصعبة، تقريباً إلى الله تعالى^(١))، وطلباً لنيل الزلفة عند الله بإصلاح خلقه.

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(١٧٢) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها من تقدم من القرون الماضية

روي عن نوف البكالي^(١) بالنون، وبكال: قبيلة من حمير وهو رجل من أصحابه، قال: خطبنا أمير المؤمنين بهذه الخطبة وهو قائم على حجارة نصبها له جعدة بن هبيرة^(٢) المخزومي^(٣)، وعليه مدرعة^(٤) من صوف، وحمائل سيفه من ليف، وفي رجله نعلان من ليف؛ وكان جبهته^(٥) ثفنة بعير^(٦)، فقال:

(الحمد لله الذي إليه مصائر الخلق): مصائر جمع مصير وهو: المرجع

(١) هو نوف بن فضالة الحميري البكالي، أبو زيد أو أبو رشيد، المتوفى بعد سنة ٩٥هـ، أحد العلماء الأعلام، وأحد رجال الحديث، وهو من أصحاب أمير المؤمنين علي (عليه السلام) ومن خواصه، يروي عن أمير المؤمنين، وأبي أيوب، وثوبان وغيرهم، وعنه شهر بن حوشب، وأبو عمران الجوني، وسعيد بن جبيرة وغيرهم، خرج له البخاري، ومسلم في قصة موسى والخضر. (معجم رجال الاعتبار ص ٤٤٧).

(٢) في (ب): هبرة، وهو تحريف.

(٣) هو جعدة بن هبيرة بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران، المخزومي، ابن أخت أمير المؤمنين (عليه السلام)، أمه أم هانئ بنت أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، وكان جعدة فارساً شجاعاً فقيهاً، وولي خراسان لأمر المؤمنين (عليه السلام)، وهو من الصحابة الذين أدرکوا رسول الله ﷺ يوم الفتح مع أمه أم هانئ بنت أبي طالب، وهرب أبو هبيرة بن أبي وهب ذلك اليوم هو وعبد الله بن الزبير إلى نجران. (شرح ابن أبي الحديد ١٠/ ٧٧).

(٤) المدرعة: الجبة.

(٥) في شرح النهج: جبينه.

(٦) ثفنة البعير: واحدة ثفنته، هو ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استاخ فيلظ ويكتف كالركبتين.

وهو مصدر صار يصير، وقياسه مصار ولكنه خرج عن قياس بابه، قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ مَتَّعْنَاهُمْ أَفْوَاحًا﴾ [إبراهيم: ٣٠].

(وعواقب الأمر): آخر كل شيء، كما قال تعالى: ﴿أَلَا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى﴾ [الأنعام: ١٠٢] وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [النور: ٤٠] وكانه يشير في كلامه هذا إلى ما ذكره الله تعالى في الآيتين.

(نحمده على عظيم إحسانه): الذي لا غاية إلا وقد بلغها في العظم.

(ونيز برهانه): الذي هو الغاية في الوضوح والإنارة.

(ونوامي فضله وامتنانه): غما الشيء إذا زاد، وأراد ما لا ينفك عن الزيادة في الإعطاء والزيادة.

(حمداً يكون لحقه قضاء): لما يستحقه من المدح والثناء.

(ولشكره أداء): ولما يستحقه من الشكر تأدية.

(والى ثوابه مقرباً): أي وليكون سبباً للقرب من نيل الثواب وأخذه؛ لأن بالحمد يستحق الثواب العظيم من جهة الله تعالى.

(ولحسن مزیده موجباً): أي وليكون موجباً للزيادة الحسنة من مزیده.

(ونستعين به استعانة راج لفضله): ونطلب^(١) الإعانة من جهته طلب من يرجو الفضل من أجل ذلك.

(مؤمل لنفعه): في جميع الأحوال كلها.

(١) الآية في (ب): ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ وهي في سورة الحج الآية رقم ٤١، والآية التي في (أ) هي في سورة لقمان الآية رقم ٢٢ كما هو موضح في النص.

(٢) في (ب): أي ونطلب.

(واثق بدفعه): للشرور المصائب كلها.

(معترف له بالطول): الإحسان على الخلق.

(مذعن له بالعمل والقول): خاضع له ذليل من أجل ما يختص به من الاقتدار والبطش والقهر والا ستلاء، بالعبادات كلها، ما كان منها قولاً، وما كان منها عملاً، فإنها إنما تؤدى على جهة الخضوع والإذعان، والانقياد لحكم الله وأمره.

(ونؤمن به إيمان من رجاء موقناً): ونصدق به تصديق من رجاء، قاطعاً في رجائه له.

(وأناب إليه مؤمناً): ورجع إليه مصدقاً به.

(وخنع له مدعناً): الخنوع هو: الذل والخضوع والإذعان أيضاً، وهي أمور متقاربة المعاني، ويقال: اخنعتني إليك حاجة أي أخضعتني، قال الأعشى:

هُمُ الْخَضَارِمُ إِنْ غَابُوا وَإِنْ شَهِدُوا

وَلَا يُرَوْنَ إِلَيَّ جَارَاتِهِمْ خُنْعاً^(١)

ذلاً ومهانة.

(وأخلص له موحداً): إذ لا إخلاص من دون توحيد.

(وعظمه مجدداً): التمجيد هو: نوع من التعظيم.

(١) لسان العرب ٩١٣/١.

(ولاد به راغباً^(١)): أي لجأ إليه في أموره كلها، ورغب في الشيء إذا أراحه وواظب على فعله، وهذه الصفات كلها منصوبة على الحال من الضمير قبلها وهي كالمؤكد للجملة السابقة لها، ألا تراها كيف هي محققة لما تقدمها من الجمل، كقوله: (خنغ له مدعناً) والإذعان هو: الخنوع، ونحو قوله: (عظمه مجدأ) لأن التمجيد هو ضرب منه، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [الفرقة: ٩١] وكقولك^(٢): جاء زيد يضحك^(٣) متهللاً وجهه، وجاء زيد يسير بخطو بقدميه، إلى غير ذلك من الأحوال التي تكون بياناً لما سبقها^(٤) من الجمل.

(لم يولد سبحانه): تحتمله البطون كسائر ما حمل به في البطون.

(فيكون في العز مشاركاً): لأنه إذا كان مولوداً كان له أب، فأبوه سابق عليه باستحقاق العز قبله فيكونان على هذا شريكين في العز، وقد تقرر بالبراهين العقلية أنه لا ثاني له في العز فبطل أن يقال: بأنه مولود.

(ولم يلد فيكون موروثاً): لأنه إذا كان له أولاد فهم يرثونه لا محالة بعد موته، لأن هذا حكم من كان له أولاد، وإذا كان تعالى دائم الوجود استحال كونه^(٥) موروثاً لبطلان فئائه وعدمه.

(هالكاً): يريد ميتاً؛ لأن الموت هلاك لا محالة.

(١) في شرح النهج: راغباً مجتهداً.

(٢) في (ب): وكقوله.

(٣) في (ب): فضحك.

(٤) في (ب): سبقها.

(٥) في (ب): استحال أن يكون.

(ولم يتقدمه وقت ولا زمان): لأن الوقت والزمان عبارة عن حركة الشمس والقمر، وهما حادثان بلا مرية، وهو تعالى لأوّل لوجوده فلهذا بطل تقدمهما عليه^(١).

(ولم يتعاوره زيادة ولا نقصان): يختلفان عليه، والمعاورة هي: التعاقب والاختلاف، يقال: الليل والنهار يتعاوران أي يختلفان.

(بل): إضراب عمّا ذكره من هذه الأحوال.

(ظهر للعقول): تجلّى لها وبان.

(بما أرانا من علامات التدبير المتقن): الشواهد القائمة على إحكامه، وتدبيره وإتقانه لهذه المكونات في العالم الحيوانات كلها، وسائر النباتات والثمرات، وغير ذلك مما يظهر فيه الإحكام والاتساق في عجيب تأليفه، وظهور منفعته في العالم.

(والقضاء المبرم): أبرم الأمر إذا أحكمه وأتمه، وأراد وما^(٢) أبرم من القضية النازلة من السماء، من الإحياء والإماتة، والإعطاء والمنع، والقبض والبسط، والأمر والنهي، والقبول والرد ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

(فمن شواهد خلقه): فمن الأدلة الشاهدة على وجوده وتوحيده جميع ما خلق وأتقن، ومن أعظم ذلك:

(خلق السماوات موطدات) مثبتات، من قولهم: وطّد الأمر إذا أثبته.

(١) في (ب): تقدمها.

(٢) في (ب): ما، بغير واو.

(بلا عمد): من غير عمد تقيمها على عظم انبساطها، وسعة دورها.

(قائمات) مستويات.

(بلا سند): تكون معتمدة عليه في استقامتها.

(دعاهن): حيث قال تعالى: ﴿قَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ إِيَّيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً﴾ [نمل: ١١].

(فأجبن طائعات): حيث قال^(١): ﴿أَيُّهَا طَائِعَتٌ﴾ [نمل: ١١].

(مذعنات): خاضعات لأمره وحكمه.

(غير متلكنات): متاقلات عن أمره.

(ولا مبطنات^(٢)): من أبطأ في أمره إذا تأنى فيه وتأخر عن تحصيله وإيجاده.

(ولولا إقرارهن له بالربوبية): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون ذلك على جهة المجاز، فلظهور الدلالة فيهن على الربوبية، كأنهن يصرحن بالربوبية وينطقن بها.

وثانيهما: أن يكون من رآهن أقر بها ونطق، ونسب الإقرار إليهن تجوّزاً واستعارة.

(وإذعانهن^(٣)): خضوعهن.

(١) ظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ: قالتا.

(٢) في (ب): ولا مبطنات.

(٣) في شرح النهج: وإذعانهن له.

(بالطواعية): هي: الطاعة^(١) والانقياد لأمره، كالكرهية من الكراهة.

(لما جعلهن موضعاً لعرشه): مكاناً ومستقراً.

(ولا مسكناً لملانكته): يسكنون فيها، ويستقرون عليها للعبادة.

(ولا مصعداً للكلم الطيب): التسييح والتحميد، وأنواع الذكر

والتلاوة للكتاب ودرسه.

(والعمل الصالح من خلقه): وبالأعمال الصالحة المقصود بها وجه الله

تعالى، فلم تكن أهلاً لما ذكره من هذه الفضائل، إلا لما كان ما حصل منها من الإقرار بالتوحيد له وإذعانها بالربوبية.

اللهم، نور قلوبنا بالإيمان بك، وارفع درجاتنا بالاعتراف بتوحيذك.

(جعل نجومها أعلاماً): دلالات ظاهرة.

(يستدل بها الحيزان): المتحير في طريقه عن السلوك.

(في مختلف فجاج الأقطار): حيث يختلفون في واسعات الطرق

وفجاجها، والأقطار جمع قطر وهي: جوانب الأرض ونواحيها.

(لم يمنع ضوء نورها): يكفّه ويحجبه:

(اذلهمنا من سجن الليل المظلم^(٢)): السُّجْفُ: الستر، وادلهم الليل إذا

أظلم، وأراد أن أنوارها لا تقدر لقلتها على كف ظلمة الليل، ومنع أستاره عن الإظلام.

(١) في (ب): بالطاعة.

(٢) المظلم، زيادة في شرح النهج.

(ولا استطاعت جلابيب): واحدها جلاب، وهو: ضرب من الثياب.

(سواد الحنادس): الحندس: شدة الظلام.

(أن ترد ما شاع في السماوات من تلالؤ نور القمر): تلالؤ البرق إذا لمع، وأراد أن ظلمة الليل وسواده، لا تكفّ نور القمر الذاهب المنبسط في السماوات كلها، فحاصل كلامه أن أنوار النجوم ودراريها لا تكفّ ظلمة الليل ثم تكون غالبية لها، فإن الظلمة في الليل لا تقدر على كفّ نور القمر، بل يكون هو الغالب لها والقاهر لظلامه.

(فسبحان من لا يخفى عليه سواد غسق داج) الغسق: الظلمة، ودجا الليل إذا اشتدت ظلمته أيضاً، وغرضه أنه لا تخفى على علمه^(١) خافية في شدة ظلام الليل وغسقه.

(ولا ليل ساج): سجا الليل إذا سكن بما فيه.

(في بقاع الأرضين): أماكنها، ومواضع مستقراتها.

(المنتطأطنات) الطأطأ من الأرض: هو ما انهبط^(٢) وكان منخفضاً، وطأطأ رأسه إذا خفضه، والأرضين: جمع أرض، وقياسها أرضات؛ لأنها مؤنثة، ولكنهم جمعوها بالواو والنون عوضاً عما حذف منها من التاء، كما جمعوا ما حذف لامه بالواو والنون نحو: قلوب وثيون، وفتحوا الراء في أرضون لئلا يظن أنه جمع سلامة على التحقيق^(٣)، والبقاع بالاقاف: جمع بقعة وهي القطعة من الأرض.

(١) في (ب): لا تخفى عليه خافية.

(٢) في (ب): ما انخفض.

(٣) في نسخة: على التخفيف (هامش في ب).

(ولا في يَفَاع السُّفْع المتجاورات): اليَفَاعُ بالفاء: ما ارتفع وعلا،
والسُّفْعَةُ بالضم وبالسین ثلاث من أسفلها: هي سواد مشرب بحمرة،
ويقال للحمامة: سفعاء لما في عينها من ذلك اللون، والمتجاورات: التي
يتلو بعضها بعضاً في التلاصق.

(وما يتجلجل به الرعد) الجلجلة: هي صوت الرعد.

(في أفق السماء): جانبها ونواحيها.

(وما تلاشت عليه^(١) بروق الغمام): اشتملت عليه من السحاب المتراكم.

(وما تسقط من ورقة): نزول عن مغرزها ومستقرها.

(تزيلها عن مسقطها عواصف الأنواء): العصف: اشتداد هبوب
الريح، والأنواء: جمع نوء، وهو مهموز يكون عبارة عن سقوط نجم من
المنازل القمرية في المغرب مع الفجر، وطلوع رقيقه من المشرق يقابله من
ساعته في كل ثلاثة عشر يوماً، وهكذا كل نجم منها إلى انقضاء السنة ما
خلا جهة الأسد فإن لها في منزلتها^(٢) أربعة عشر يوماً^(٣)، قال أبو عبيد:
ولم يسمع في النوء أنه سقوط إلا في هذا الموضع، وكانت العرب تضيف
الأمطار، والرياح، والحر، والبرد إلى الساقط منها^(٤)، وقال الأصمعي:
إلى الطالع منها في سلطانه.

(١) الواو، زيادة في (ب).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: عنه.

(٣) في (ب): في مقر منزلتها.

(٤) مختار الصحاح ص ٦٨٤، ولسان العرب ٧٣٦/٣.

(٥) لسان العرب ٧٣٦/٣.

(وانهطال السماء): سكبها للماء.

(ويعلم مسقط القطرة): زمان سقوطها، ومكان سقوطها، ونفس سقوطها، وعلى أي حالة تكون، وهو بفتح القاف في ذلك كله.

(ومقرها): مكان استقرارها من الأرض في جبل، أو شجر، أو مدر.

(ومسحب الذرة وبجرها): مكان ما تسحبه وتجره من أرزاقها.

(وما يكفي البعوضة من قوتها) البعوضة: ذباب وقد مر تفسيره، والقوت: ما يقتاته الإنسان^(١) من أنواع الرزق.

(وما تحمل من أنثى^(٢) في بطنها): من الأجنة على اختلاف أحوالها.

(والحمد لله الكائن): تكرير للحمد، ومبالغة في ذكره في أول الصدر من الخطبة ووسطها وآخرها، الكائن: أي الثابت:

(قبل أن يكون كرسي، أو سماء، أو أرض، أو عرش، أو جان، أو إنس): يعني أن الله تعالى كائن وموجود قبل وجود هذه الأشياء كلها، وإنما خصها بالذكر؛ لأنها هي أعظم المخلوقات وأكبرها؛ لأنها كلها حادثة بعد أن لم تكن، وهو تعالى أزلي الوجود لا أول له، ولا نهاية لوجوده.

(لا يدرك بوهم): يريد أن حقيقته بعيدة عن الأوهام من أن تدركها.

(ولا يقدر بفهم): أي ولا يطلع على حقيقة ذاته فهم من الأفهام كلها على اختلافها.

(١) ظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ: الحيوان. تحت.

(٢) في شرح النهج: الأنثى.

(ولا يشغله سائل): بسؤاله وإن عظم وكثر.

(ولا ينقصه نائل): النائل هو: النول وهو: العطاء.

(ولا يدرك^(١) بعين): بحاسة بصر.

(ولا يحذ بأين): بجهة من الجهات ولا مكان من الأمكنة، فيكون حاصراً له محيطاً به.

(ولا يوصف بالأزواج): أي لا يقال: له زوج؛ لأن الأزواج هي الأنواع، قال الله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ [س: ٣٠] وهي متجانسة، والله تعالى لا يشبهه شيء من الأشياء فيكون زوجاً لها، وقال تعالى: ﴿وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [ص: ٧].

(ولا يخلق بعلاج): يوجد المخلوقات كلها بمعالجة^(٢) لها وأدوات وآلات، وإنما هو الاختراع والتكوين من غير آلة.

(ولا يدرك بالحواس): رؤية، ولمساً، وشمّاً، ومذاقاً، وسمعاً؛ لأن هذه الحواس إنما تدرك بها الأشباح الجسمية، والأمور العرضية، ولقد تهالك في الحمق وأغرق في الوقاحة من قال من الأشعرية: إن الله تعالى مدرك بهذه الحواس كلها.

(ولا يقاس بالناس): في شيء من أحوالهم كلها؛ لأجل المبينة والمخالفة الكلية.

(١) في شرح النهج: ولا ينظر.

(٢) في (ب): بعلاج.

(الذي كلم موسى تكليماً): يريد من غير واسطة، بل خلق الكلام، وسمعه موسى من غير واسطة أحد من الملائكة، وكانت هذه خاصة لموسى (عليه السلام).

(وأراه من آياته عظيماً): نحو العصا، وخلق البحر، واليد البيضاء وغير ذلك من المعجزات الباهرة.

(بلا جوارح): الباء هذه متعلقة بقوله: وكلم الله، بلا جوارح أي من غير آلة للكلام.

سؤال؛ إذا كانت الباء متعلقة بقوله: كلم، فكيف جاز العطف قبل تمام الموصول بذكر متعلقاته، وقد عطف بقوله: وأراه قبل التمام؟

وجوابه؛ هو أن قوله: وأراه، عطف على الصلة لا غير، والمحذور عند النحاة إنما هو العطف على الموصول قبل تمامه بذكر متعلقاته، فأما العطف على الصلة فهذا جائز، كقولك: الذي مررت به وقام ضاحكاً زيد، ويكون ضاحكاً حال من الضمير في به، وإنما الممتنع الذي مررت به، والذي جاءني ضاحكاً زيد على أن يكون ضاحكاً حالاً^(١) من المجرور؛ لأنه عطف على الموصول قبل التمام بمتعلقاته.

(ولا أدوات) الأداة: هي الآلة في كل شيء كاليد للكتابة، والرجل للمشي، واللسان للكلام.

(ولا نطق): ولا لسان ينطق به.

(١) في (ب): حالاً.

(ولا لهوات): جمع لهاء، وهي: المضغة المطبقة في أقصى سقف الفم.

(بل): إضراب عمّا ذكره أولاً من أنه لا يوصف بهذه الصفات.

(إن كنت صادقاً أيها المتكلف لوصف ربك): في وصف الله تعالى^(١) وبلوغ كنه حقيقة ذاته، وغاية صفاته.

(فصف جبريل): على عظم خلقه، وشدة قوته وبطشه، وما أعطاه الله من القوة.

(أو ميكائيل): وهو من حملة العرش، المخلوق للرحمة والرافة.

(وجنود الملائكة المقربين): من رحمة الله ورافته، وكريم منزلته، وعظيم الزلفة عنده.

(في حجرات القدس مزجحين): مواضع العظمة والتقديس والجلال، وارجحن إذا اهتز، وأراد أنهم مهتزون لما أعطاهم الله من الكرامة، وجلال العظمة لحوفه وعبادته.

(متوهة قلوبهم^(٢)): متحيرة عقولهم، وذاهلة أفهامهم وحلومهم:

(عن أن يحدوا أحسن الخالقين): يقفوا على كنه حده، ونهاية حقيقته، وهذا كله إفحام لمن يزعم أنه يعرف حقيقة ذات الله، وأنه مطلع عليها، وقد مرّ هذا الكلام بغير هذه العبارة، وحاصله إذا كنت يا هذا عاجزاً عن وصف بعض المخلوقات المكونة، وذاهلاً عن تكييفها، ومعرفة حقائقها، فكيف حال الخالق لها، أنت عن ذاك أبعد!

(١) تعالى، سقط من (أ).

(٢) في شرح النهج: عقولهم.

(وإنما يدرك بالصفات ذو^(١) الهيئات): يريد وإنما تكون الطريق إلى معرفة الشيء بصفاته من كان ذا هيئة بشكل مخصوص، ولون مخصوص من الأجسام.

(والأدوات): ومن كان يختص بالآلة في فعله لشيء من الأفعال، فأما من كان على خلاف هذه الحالة فلا يمكن الوصول إلى كنه حقيقته.

(ومن ينقضي إذا بلغ أمد حدّه بالفناء): ومن يكون زائلاً إذا بلغ مقدار أجله في الحياة بالموت والزوال، وهو الجسم.

(فلا إله إلا هو): يريد أنه إنما يستحق الإلهية والانفراد بالوحدانية لمكان تميزه عن هذه الأشخاص، ومخالفة هذه الأجسام، ولهذا جاءت الفاء دالة على أن استحقاقه للإلهية كالمسبب عمّا^(٢) ذكره من اختصاصه بالصفات العالية، فجاء بالفاء دالاً بها على ذلك.

(أضاء بنوره كل ظلام، وأظلم بظلمته كل نور): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد هذه الأنوار، فإن الشمس والقمر إذا طلعتا أضاء بهما كل مظلم من أماكن الدنيا، وإذا غربتا ذهبت الأنوار كلها وبطلت وتلاشت، فقد أثار بهما كل ظلام عند طلوعهما، وأظلم عند غروبهما^(٣) كل نور.

وثانيهما: أن يكون ذلك على جهة التجوّر والاستعارة في السعادة والشقاوة، فيكون النور عبارة عن سعادة الآخرة والفوز بها،

(١) في شرح النهج: ذوو.

(٢) في (ب): على.

(٣) في (ب): بغروبهما.

وتكون الظلمة عبارة عن الشقاوة، وعلى هذا يكون معناه أنه أسعد بنور الهداية إلى الدين من كان مظلماً بسواد الكفر باللطاف الخفية والتوفيقات المصلحية، وأظلم بسواد الكفر بالخذلان له من كان مضياً بأنوار الإيمان ردة وجحوداً وعناداً.

(أوصيكم عباد الله بتقوى الله): واعلم أنه^(١) إنما كرر الوصية بالتقوى في كثير من خطبه ومواظبه لما كانت التقوى جوهرًا شريفًا، وعقدًا نفيسًا، وقد أثنى الله تعالى على أهل التقوى في غير آية من كتابه، فمرة بإعطاء الجنة، كقوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [ال عمران: ١٣٣]، ومرة بالمصاحبة والمعية، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [الحج: ١٢٨]، وتارة قبول الهداية، كقوله تعالى: ﴿لَكُنْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [النور: ٢١]، ومرة بالتذكر، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾ [الأعراف: ٢٠١] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على علو شأنهم، وارتفاع قدرهم ومكانهم، وأنهم قد فازوا بالنجاح والهداية والصلاح.

(الذي ألبسكم الزياش): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون حقيقة فيما تناوله، أي أفضل اللباس وأعلاه.

وثانيهما: أن يكون مجازاً، وأراد ما ألبسهم من الإيمان بالله ورسوله، وهدايتهم إلى ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَبَّاسُ التَّوَيُّ﴾ [الأعراف: ٢٦].

(وأسيغ عليكم المنعاش): أعطاكم ما تأكلون من جميع الطيبات، كما قال تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ مِمَّنْ﴾ [نساء: ٢٠] أي أكملها.

(١) أنه، سقط من (ب).

(ولو أن أحداً يجد إلى البقاء سلباً): يصعد به إليه فيكون دائماً خالداً في الدنيا.

(أو لدفع الموت سبباً^(١)): وُصِّلَ يتوصل بها إلى إزالته.

(لكان ذلك سليمان بن داود [عليه السلام]^(٢)): فإن الله تعالى أعطاه ملكاً عظيماً كما قال: ﴿مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ [ص: ٣٥].

وحكي أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة فرسخ، فمنها خمسة وعشرون للجن، وخمسة وعشرون للإنس، وخمسة وعشرون للطير، وخمسة وعشرون للوحوش، وكان له ألف بيت من قوارير، فيها ثلاث مائة منكوحة وسبعمائة سرية^(٣)، وعلمه الله تعالى منطق الطير، وهو ما يفهم بعضه من بعض من مقاصدها وأغراضها.

وحكي أنه مرَّ ببلبل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه، فقال لأصحابه: تدرون ما يقول؟ فقالوا: الله ونبيه أعلم، قال^(٤): يقول: أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء، وصاحت فاخنة^(٥) فأخبر أنها تقول: ليت ذا الخلق لم يخلقوا، وصاح طاؤوس، فقال: يقول: كما تدين تدان، وصاح هدهد، فقال: يقول: استغفروا الله يا مذبذبون^(٦)، وصاح خُطاف^(٧)،

(١) في شرح النهج: سلباً.

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) الكشاف ٣/٣٥٩، والسرية: الجارية..

(٤) في (ب): فقال.

(٥) الفاخنة: ضرب من الحمام المَطُوق إذا مشى توسّع في مشيه وباعد بين جناحيه وإبطه وتمايل، جمعه: فواخت. (المعجم الوسيط ٢/٦٧٦).

(٦) في الكشاف: يا مذبذبن.

(٧) الخطاف: طائر أسود.

فقال: يقول: قدموا خيراً تجدوه، وصاحت رخمة، فقال: تقول: سبحان ربي الأعلى ملء سمائه^(١) وأرضه، وصاح قمري^(٢)، فأخبر أنه يقول: سبحان ربي الأعلى، وقالت الحدأ: كل شيء هالك إلا الله، والقطاة: من سكت سلم، وقال الديك: اذكروا الله يا غافلون^(٣)، وقال النسر: يا ابن آدم، عش ما شئت فأخرك الموت، وقال العقاب^(٤): في البعد من الناس أنس، وقالت الضفدع: سبحان ربي القدوس، إلى غير ذلك من مراداتها وكلاماتها^(٥)، ولهذا جعله من أعظم التفضلات وأكرم المن^(٦)؛ حيث قال: ﴿عَلَّمْنَا مَطْلِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ [النمل: ١٦].

(الذي سخر له ملك الجن والإنس): كما قال تعالى: ﴿وَحَشِيرَ لِسْتَيْنَ الْجُنُودِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ هُمْ يُوَرَّغُونَ﴾ [النمل: ١٧] فكانوا يعملون له أنواعاً من الصناعات، كما قال تعالى^(٧): ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَا ثِيلَ وَجَنَ كَالْجَوَابِ وَقُدُورَ رِاسِيَاتٍ﴾ [الأنعام: ١٣].

ويحكى أن الجن نسجت له بساطاً من ذهب وإبرسم فرسخاً في فرسخ - يريد مقداره - وكان يوضع^(٨) منبره في وسطه وهو من ذهب، فيقعد عليه

(١) في (ب): سمواته.

(٢) القمري: ضرب من الحمام مطوق حسن الصوت (المرجع السابق ٧٥٨/٢).

(٣) في الكشف: يا غافلين.

(٤) العقاب: طائر من كواسر الطير قوي المخالب له منقار قصير أعقف حاد البصر، وفي المثل: أبصر من عقاب. (المرجع السابق ٦١٣/٢).

(٥) انظر الكشف ٣٥٨/٣-٣٥٩.

(٦) في (ب): المن.

(٧) تعالى، زيادة في (ب).

(٨) في (ب): موضع.

وحوله ستمائة ألف كرسي من ذهب وفضة، فيقعد الأنبياء على كراسي الذهب، ويقعد العلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس، وحول الناس الجن والشياطين، وتظله الطير بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس، وترفع ريح الصبا البساط فتسير به يوماً مسيرة شهر^(١).

ويروى أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله^(٢)، ويأمر الرخاء^(٣) فتسير به^(٤) كما قال تعالى: ﴿وَكُلَّيَّمَانِ الرِّيحَ غَشَوْهَا شَهْرٌ وَزَوَّلَهَا شَهْرٌ﴾ [س: ١٢].

(مع النبوة): فإن الله اصطفاه بالإرسال، وجعله حجة على الملوك في تواضعه لله تعالى، وخضوعه لجلاله.

(وعظيم الزلفة): الإجلال والكرامة، كما قال تعالى: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَاتْنِ أَوْ أَمْسِكْ بِخَيْرِ جِأَبٍ﴾ [س: ٣٩] فهذه حالة سليمان فيما أعطاه الله تعالى. (فلما استوفى طعمته): الطعمة بالضم كالأكلة: عبارة عما يُطعم ويؤكل، وأراد فلما استكمل رزقه الذي أعطاه الله إياه.

(واستكمل مدته): أجله الذي قدره الله له.

(رتمته قسيُ الفناء بنبال الموت): استعارة حسنة، فاستعار رمي القسي بنبال الموت، وعبر به عن قبض الروح، ولو قال: فلما استكمل مدته توفاه الله على يد بعض الملائكة، كان بينهما بُعد متفاوت في الفصاحة

(١) المصدر السابق ٣/٣٦٠.

(٢) في (ب): فتحمله.

(٣) الرخاء بالمد الريح اللينة. (مختار الصحاح ص ٢٣٩).

(٤) المصدر السابق ٣/٣٦٠.

والبلاغة، وإن للاستعارة مدخلاً عظيماً في علوم البلاغة، ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَخِفَضْنِ جَنَاحَكَ لِمُؤْمِنِينَ﴾ (الحجر: ٨٨)، وقوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا﴾ (إبراهيم: ٤)، ومن بديعها قول الكمي:

خَفَضْتُ لَهُمْ مَنِّي الْجَنَاحَ مَوْدَّةً

إِلَى كَفِّ عِطْفَاءِ أَهْلٍ وَمَرْخَبٍ^(١)

ويحكى أن بعض المتعاطين^(٢) أنه لما سمع بيت أبي تمام:

لَا تُسْقِنِي مَاءَ الْمَلَامِ فَإِنِّي

صَبٌّ قَدْ اسْتَعَذْتُ مَاءَ بُكَائِي

عتب عليه وأمر إليه بإناء وسأله أن يهب له من ماء الملام، فأمر إليه أبو تمام بـجلم^(٣)، وقال للرسول: يقصص له من جناح الذل ريثة^(٤).

(وأصبحت الديار منه خالية): يريد الديار التي كان فيها على الحالة والأبهة.

(والمساكن معطلة): لا ساكن بها.

(ورثها^(٥) قوم آخرون): سكنوها بعدهم، واطمأنوا إلى لذاتها بعدهم.

(١) البيت هو من قصيدة شهيرة وكبيرة، للكمي بن زيد الأسدي رحمه الله تعالى يمدح فيها أهل البيت (عليهم السلام)، مطلعها:

طربت وما شوقاً إلى البيض أطرب ولا لعباً مني وذو الشيب يلعب

(٢) هو مخلد بن بكار الموصل.

(٣) الجلم: المقص.

(٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢١٦/١.

(٥) في شرح النهج: وورثها.

(وإن لكم في القرون السالفة): الماضية قبلكم.

(لعبرة!): مو عظة واعتباراً.

(أين العمالقة وأبناء العمالقة!): قوم من ولد عمليق بن لاوذين أرم بن سام بن نوح^(١)، تفرقوا في البلاد، ومنهم سبأ الذي حكاهم الله تعالى وضرب بهم المثل في التفرق، فقيل: تفرقوا أيدي سبأ، فلحق غسان بالشام، وأنمار يثرب، وجذام بتهامة، والأزد بعمان.

(أين الفراعنة وأبناء الفراعنة!): فرعون: هو لقب الوليد بن مصعب صاحب موسى (عليه السلام) ملك مصر^(٢)، وقد قص الله من حديثه مع نبيه ما فيه كفاية، ومبلغ ونهاية، وكل من عتا وتكبر فهو فرعون، والفرعنة: هو التكبر والفساد في الأرض بغير حق.

(أين أصحاب مدائن الرس): الرس: هي البثر، واختلف في أصحاب الرس، فقيل: هم قوم شعيب. كانوا يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم شعبياً فأذوه، فانهارت بهم آبارهم، وخسف بهم في ديارهم، وقيل: الرس قرية باليمامة قتلوا نبيهم فأهلكهم الله وهم بقية ثمود، وقيل: الرس بئر بأنطاكية قتلوا فيها حبيباً النجار، وقيل: إنهم كذبوا نبيهم فرسوه في بئر -أي حشوه إياها- فأهلكهم الله تعالى^(٣)، ولهذا قال (عليه السلام):

(الذين قتلوا النبيين): وقد حكاهم الله في كتابه الكريم غير مرة.

(وأطفؤوا سنن المرسلين): بالرد والتكذيب والقتل.

(١) انظر عن العمالقة ونسبهم شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٩٤/١٠-٩٣/٩٤.

(٢) المصدر السابق ٩٤/١٠.

(٣) انظر شرح ابن أبي الحديد ٩٤/١٠-٩٥، والكشاف ٢٨٥/٣.

(واحيوا سنن الجبارين!) : بعبادة الأوثان والأصنام وغير ذلك من أنواع المعاصي والكفر بالله ، والشرك بوحدانيته.

(وأيّن الذين ساروا بالجيوش) : للحرب والقتال.

(وهزموا الألوف) : غلبوهم وكسروهم.

(وعسكروا العساكر) : عقدوها.

(ومدّثوا المدائن!) : عمروها وأقاموا مثل كسرى وقيصر ، وتبع وحمير ، وغيرهم من الملوك والجبابرة ، والعصاة و"الفراغنة".

ثم ذكر حال المؤمنين بقوله:

(قد لبس للحكمة جنتها) الجنة : ما يستر الإنسان ويُجَنِّه ، وأراد أنه قد أعدّها لها عُدتها ليحرزها.

(واتخذها" بجميع آدابها") : الاتخاذ : افتعال من الأخذ وقد فسرناه ، وأراد أنه فعلها لنفسه ، وأكمل ما يحتاج إليه من آدابها.

ثم فسرها بقوله:

(من الإقبال عليها) : شغل نفسه بها.

(والمعرفة بها) : أي لم يجهلها فيكون ذلك سبباً في إهمالها وإطراحها.

(١) الوار ، زيادة في (ب).

(٢) في شرح النهج : وأخذها.

(٣) في (ب) : آدابها.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها من تقدم من القرون الماضية الديباج الوضي

(والتفرغ لها): فقلبه^(١) خالٍ عن غيرها، وقد عظم قدرها عنده.
(فهو عند نفسه ضالته التي يطلبها): كما قال (عليه السلام): «الحكمة ضالة المؤمن»^(٢) التي ينشدها، فكلامه هاهنا يشير به إلى كلام الرسول.
(وحاجته التي يسأل عنها): حتى كأنه لا حاجة له في شيء سواها.
(فهو معترف^(٣)): الضمير لمن وصف حاله من قبل (وهو المؤمن)^(٤)، يريد أنه معترف بأحكام الدين وحقوق الله اللازمة له.
(إذا اغترب الإسلام): يعني إذا صار الإسلام غريباً لا تعرف أحكامه، فهو أهل لها، ومقيم لرسومها وأعلامها.
(وضرب بعسيب ذنبيه): هذا عطف على شيء محذوف تقديره: إذا اغترب الإسلام قام فيه وجدٌ واجتهد، وضرب بعسيب الذنب فيه، وعسيب الذنب: منته من الجلد والعظم، وجعل هذا كناية عن شدة اجتهاده في الذب عن الدين؛ لأن الحيوانات ذوات الأذنان إذا لحقه الأذى من ورائه من ذباب أو غيره فإنه يدفعه بفرع الذنب، فإذا اشتد الأذى حرك جميع الذنب من أصله.

(١) في (ب): فلم يبله.

(٢) أخرجه الإمام الموفق بالله الحسين بن إسماعيل الجرجاني (عليه السلام) في الاعتبار وسلوة العارفين بسنده عن أمير المؤمنين علي (عليه السلام) من حديث لفظه: «الحكمة ضالة المؤمن، ومن حيث وجدها فهو أحق بها». (انظر تحريجه فيه)، والحديث في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٧١/٤ وعزاه إلى تفسير ابن كثير ٣٥/٦، وكشف الحفاء ٤٣٥/١، والأسرار المرفوعة لعلي القاري ٢٨٤.

(٣) في شرح النهج: فهو مغترب إذا اغترب الإسلام.

(٤) سقط من (ب).

(والصق الأرض بجزائره): الجِرَانُ: مقدم عنق البعير من مذبحه إلى منحره، وكنى بذلك عن ثباته في الأمر، وقوته عليه واستمكانه منه.

(بقية من بقايا حجنه): أي هو بقية، والبقية: هي الخيار من الشيء من بقايا حجج الله وأعلامه.

(خليفة من خلايف أنبيائه): يريد أنه يخلف الأنبياء في بيان أحكام الله تعالى وتشديد معالم دينه.

ثم التفت إلى خطاب أصحابه على عادته في التفنن في أساليب الكلام وأنواعه، وهو من الاستطرادات العجيبة، فبينا هو في أسلوب إذ خرج إلى أسلوب آخر غير ما كان فيه، بقوله [وَعَلَيْكُمْ] ^(١):

(أيها الناس، إني قد بينت ^(٢) لكم المواعظ): أظهرتها لكم، وأوضحتها لقلوبكم.

(التي وعظ بها الأنبياء أمهم): يشير بكلامه هذا إلى أنه مبلغ عن الأنبياء، ومؤيد عن الرسول ما أودعه إليها.

(وآديت إليكم): من الحكم والمواعظ.

(ما أدت الأوصياء إلى من بعدهم): ويشير بهذا إلى تبليغه ما عهده إليه الرسول من ذلك، ويحقق أمر الوصاة ^(٣) بالأمة إليه من جهة الرسول.

(وآدبتكم بسوطي): بزجري، ومواعظي الحسنة، وآدابي النافعة.

(١) زيادة في (ب).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: بشت.

(٣) في (ب): الوصاية.

(فلم تستقيموا): لما أمرتكم به من المصالح.

(وحدوتكم): حثتكم من قولهم: حدا البعير إذا حثه.

(بالزواج): من الوعيدات العظيمة التي تزجر من سمعها عن القبائح ووعاها.

(فلم تستوسقوا): تجتمعوا عليها بامثالها وفعلها، مثل حالهم بحال من يحدو الإبل ويزجرها في السير، وهي لا تجتمع عليه، بل تذهب يميناً وشمالاً عن الطريق.

(له أنتم!): مدح لهم وتعجب من حالهم.

(أتتوقعون إماماً بعدي^(١) يطأ بكم الطريق): يريد أن العجب منكم ومن أحوالكم، مالكم لا تقبلون إلى كلامي وتسمعون أوامري وتمثلونها فلا تحظون بمثلي ممن يعرفكم أحكام الله تعالى، ويظهر لكم أمره، ويعرفكم طريق الهداية إلى الجنة، وقوله: يطأ بكم الطريق، من غريب الكلام وفصيحته.

(ويرشدكم السبيل): التي أرادها^(٢) الله بكم، وطلبها منكم.

(ألا إنه قد أدبر من الدنيا ما كان مقبلاً): بانقضاء آثارها وإحياء رسومها، ونفاد أيامها.

(وأقبل منها ما كان مدبراً): من الفتن والمحن والزلازل بخروج الدجال وغيره من شروط الساعة وعلاماتها.

(وازمع الترحال): قرب الرحيل إلى الآخرة، والكون فيها.

(١) في شرح النهج: غيري.

(٢) في (ب): أراد.

(عباد الله): خطاب لهم على الخصوص.

(أين الأخيار): الذين اختارهم الله لعبادته، واصطفاهم لولايته.

(الذين باعوا قليلاً من الدنيا لا يبقوا): بحقيرها وأيامها المنقطعة.

(بكثير من الآخرة لا يفنى): أيامها الدائمة ونعيمها الباقي، وأراد أنهم اعتاضوا عن هذا بهذا.

(ما ضر إخواننا): المؤاخين لنا في الدين.

(الذين سفكت دماؤهم بصفين): أُرِيت، من سَفَكَ الدم إذا أراقه، يعني في حرب البغاة والمفتونين عن الدين.

(ألا يكونوا [اليوم] أحياء): يكونون^(١) معنا.

(يسيفون الغصص): يتجرعونها شيئاً بعد شيء، والغصصُ بفتح الغين هو المصدر، وهو مراده هاهنا ليطابق قوله:

(ويشربون الرنق!): الرنق بفتح النون هو المصدر، والرنق: الكدر من الماء بالتسكين، وأراد أن ذلك كان من هواهم فيكونون معنا على حالتنا كيف كانت، ولكنهم قد أحبوا الشهادة وأكرمهم الله بها.

(قد والله لقوا الله): بما كان من استشهادهم في سبيله، وطلبهم ما عنده.

(فوفاهم [الله] أجورهم): على جهادهم.

(واحلهم دار الأمن): الجنة كما قال تعالى: ﴿إِنِّي مَقَامُ أَيْمَنٍ﴾ [الدخان: ٥١].

(١) زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٢) في (ب): يكونوا.

(٣) قوله: الله زيادة في (أ).

(بعد خوفهم): في الدنيا من أعدائهم.

(أين إخواني الذين ركبوا الطريق): سلكوا طريق الجنة.

(ومضوا على الحق!): في الجهاد للأعداء في الدين والبغاة.

(أين عمار بن ياسر!): وهو الذي قال فيه رسول الله: «عمار جلدة ما بين عيني وأنفي»^(١)، وقال فيه: «تقتلك يا عمار الفئة الباغية».

(وأين ابن التيهان!): وهو أبو البيثم مالك بن التيهان، وهو أول من ضرب على يد الرسول في بيعة العقبة^(٢).

(وأين ذو الشهادتين!): وهو خزيمة بن ثابت^(٣)، شهد لرسول الله في فرس أدعاه ولم يجد شاهداً، فلما شهد له خزيمة وهو لم يحضر القضية، ولكنه صدق رسول الله فيما ادعاه؛ لكونه معصوماً لا يدعي ما ليس حقاً، فلما كان الأمر كذلك قال رسول الله: «من شهد له خزيمة فحسبه شهادته»^(٤).

(١) سبق تخريج الحديث، وكذلك الحديث الذي يليه.

(٢) سيرة ابن هشام ٥٦/٢.

(٣) هو خزيمة بن ثابت بن الناكه بن ثعلبة الخطمي الأنصاري الأوسي، المتوفى سنة ٨٣٧، أبو عمارة، ذو الشهادتين، شهد بدرًا وما بعدها، كانت رابة بني خزيمة بيده يوم الفتح، وكان سيداً فيهم، وشهد مع علي (عليه السلام) الجمل وحضر صفين، فلما قتل عمار بن ياسر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تقتل عماراً الفئة الباغية» ثم سل سيفه وقاتل حتى قتل رضوان الله عليه. (لوائح الأنوار ٧٩/٣، وشرح ابن أبي الحديد ١٠/١٠٨).

(٤) ذكر ابن الأثير في أسد الغابة قال: روى عنه ابنه عمارة -أي ابن خزيمة بن ثابت ذي الشهادتين- أن النبي ﷺ اشترى فرساً من سواء بن قيس المحاربي، فجحده سواء، فشهد خزيمة للنبي ﷺ، فقال رسول الله: «ما حملك على الشهادة ولم تكن حاضراً معنا؟» قال: صدقت بما جئت به، وعلمت أنك لا تقول إلا حقاً، فقال رسول الله ﷺ: «(من شهد له خزيمة أو عليه فهو حسيه)». (هامش في شرح النهج لابن أبي الحديد ١٠/١٠٩). والحديث بلفظ: «(من شهد له خزيمة، أو شهد عليه فحسبه)» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٣٥/٨ وعزاه إلى المستدرک للحاكم ١٨/٢، والكبير للطبراني ١٠١/٤، ومجمع الزوائد ٣٢٠/٩ وعزاه أيضاً إلى غيرها من المصادر.

فجعل شهادته بمنزلة شاهدين ، فهؤلاء كلهم من جلة الصحابة وفضلائهم.

(واين نظراؤهم) : أشباههم.

(من اخوانهم) : في الدين.

(تعاقبوا^(١) على المنية) : فازهقت أرواحهم في حرب البغاة وجهادهم.

(وأبرد برءوسهم إلى الفجرة) : حملتها البرد من موضع إلى موضع ،
والبريد اثنا عشر ميلاً ، قال الشاعر :

فَدَتَكَ عُرَابُ الْيَوْمِ أُمِّي وَخَالَتِي وَنَاقَتِي النَّاجِي إِلَيْكَ بَرِيدُهَا^(٢)

يقال : قد أبرد إلى الأمير أي سارت إليه البرد ، وأراد أنها حملت
رؤوسهم من حيث قتلوا إلى معاوية وأصحابه.

(ثم ضرب بيده على لحيته [الشريفة الكريمة]^(٣)) : قبض بأصابعه عليها.

(فاطال البكاء) : حزناً على مفارقة أولئك ، وتأسفاً على ذهابهم.

ثم قال :

(أو) : وهذه الكلمة تستعمل عند الشكاية ، وهي اسم من أسماء
الأفعال الخبرية ، ومعناه^(٤) أتوجع ، قال الشاعر :

فَأَوْهٍ لِّذِكْرِهَا إِذَا مَا ذَكَرْتَهَا وَمِنْ بَعْدِ أَرْضِ يَتْنَا وَسَمَاءُ^(٥)

(١) في (ب) وفي شرح النهج : الذين تعاقبوا على المنية.

(٢) لسان العرب ١/١٨٩ ، ونسبه لمؤرد أخي الشماخ بن ضرار يمدح عرابة الأوسي.

(٣) زيادة في شرح النهج.

(٤) في (ب) : معناها.

(٥) لسان العرب ١/١٣٦ ، وشرح النهج لابن أبي الحديد ١٠/١١٠.

وفيه لغات، أوّه بسكون الواو، وبقلبها ألفاً فيقال: آه، وربما شددوا الواو فقالوا: أوّه، وربما أدخلوا عليها التاء فقالوا: أوتاه، إلى غير ذلك من اللغات^(١).

(على إخواني الذين تلووا القرآن): أي قرأوه.

(فاحكموه): بتدبر معانيه وتجويد أحرفه وإخراجها من مخارجها، فأما تلاوته من غير تدبر لمعانيه ولا تفكر في تأويلاته، واستنهاض الأسرار البديعة من جهته، فإنما هو دأب العجزة والذين قعدت بهم البلادة في حضيض الفهاهة.

وعن الحسن البصري رضي الله عنه أنه قال: قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله، حفظوا حروفه، وضيعوا حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفاً، وقد والله أسقطه كله، فما ترى للقرآن عليه أثر في خلق ولا عمل، والله ما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده، والله ما هؤلاء بالحكماء ولا بالورعة، لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء.

اللَّهُمَّ، اجعلنا من المتدبرين لمعانيه، المتتبعين بنوره وشفائه.

(وتدبروا الفرض): تفكروا في الأمور الواجبة والأحكام اللازمة.

(فأفاموه): على الحد الذي أوجب، والوجه الذي فرض.

(١) مثل قولهم: أو من كنا بلا مد بكر الواو مع حذف الباء والتشديد، وقد يقولون: آوه، بالمد والتشديد وفتح الألف وسكون الباء، لتطويل الصوت بالشكابة، وربما أدخلوا فيه الياء تارة يمدونه، وتارة لا يمدونه، فيقولون: أوياه وأوياء. (انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ١٠/١١٠).

- (وأحيوا السنة): بتشيدها وإظهار معالمها، والعمل بأحكامها.
- (وأما تواتر البدعة): بإبطالها وإنكارها، وقتل الداعي إليها وإزهابه.
- (دعوا إلى الجهاد): للبغاة، وأهل البدع، والأهواء.
- (فاجابوا): من دعاهم إلى ذلك، وتحققوا وجوب الإجابة إليه، وعلموا ذلك بما عرفهم الله وأعلمهم.
- (ووثقوا بالقائد فاتبعوا^(١)): يشير إلى نفسه في أنهم وثقوا بنفوذ بصيرته في حرب أهل القبلة، ويعرض بمن توقف عنه من الصحابة كالذين حكينا عنهم ممن تأخر عنه نحو عبد الله بن عمر وغيره ممن تخلف عنه لعارض.
- (ثم نادى بأعلى صوته): تحريضاً لهم على الجهاد وحثاً لهم على المواظبة عليه:
- (الجهاد الجهاد): أي الزموا الجهاد، وتكريره إنما يكون على جهة التأكيد، وإضمار الفعل هاهنا واجب لأجل التكرير فلا يبرز بحال.
- (عباد الله!): أي يا عباد الله، من كان مقرأً بالعبودية لله فليكن مؤتمراً بأوامره، ومن أعظم أوامره الجهاد في سبيله.
- (ألا واني معسكر): جامع للعساكر.
- (في يومي هذا، فمن أراد الرواح^(٢) إلى الله): بالشهادة عند خروج نفسه.
- (فليخرج): معي.

(١) في شرح النهج: فاتبعوه.

(٢) في (ب): الخروج.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها من تقدم من القرون الماضية الديباج الوضي

(قال نوف: ثم عقد للحسين بن علي): يعني أعطاه الراية ، وأمره عليهم.

(في عشرة الاف): وأمرهم باتباعه والاحتكام لأمره ؛ لأن عند كثرة العساكر وازدحامهم فلا بد لهم من الأمراء لينتظم الأمر، وتشتد النكاية للعدو ، وتنسق أحوال الحرب وأموره.

(ولقيس بن سعد^(١) في عشرة الاف): أمير من أمرائه.

(ولأبي أيوب الأنصاري^(٢) [في عشرة الاف]^(٣)): وهذا صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو الذي قعد في بيته عند قدومه مهاجراً من مكة^(٤).

(ولغيرهم على أعداد آخر، وهو يريد الرجعة إلى صفين): يريد لإنجاز الحرب بينه وبين معاوية.

(فما دارت الجمعة حتى ضربه الملعون ابن ملجم لعنه الله): لعناً ويلاً ، وفي الحديث: «أشقى الناس رجلان: أحيمر ثمود عاقر الناقة

(١) هو قيس بن سعد بن عباد بن دلهم الخزرجي ، التوفي سنة ٦٠هـ ، أبو عبد الله ، صحابي ، كان صاحب شرطة النبي ﷺ ، وكان من ذوي الرأي والدهاء والتقدم ، وهو من أعيان فضلاء الصحابة ، ومن كبار شيعة أمير المؤمنين علي (عليه السلام) ، وقاتل بمحبته وولائه ، وشهد معه حروبه كلها ، وكان مع الحسن (عليه السلام) ، وكان طالبي الرأي مخلصاً في اعتقاده وودّه. (انظر لوامع الأنوار ١٥٦/٣ ، وشرح ابن أبي الحديد ١١١/١٠-١١٢).

(٢) اسمه خالد بن يزيد بن كعب بن ثعلبة الخزرجي ، من بني النجار ، التوفي سنة ٥٠هـ ، شهد العقبة وبدراً وسائر المشاهد ، وعليه نزل رسول الله ﷺ لما قدم المدينة ، وأقام عنده حتى بنى مسجده ومسكنه ، وشهد مع الوصي (عليه السلام) مشاهد كلها ، ولزم الجهاد حتى توفي في قسطنطينية ، ويوم المواخاة أخى رسول الله ﷺ بينه وبين مصعب بن عمير. (لوامع الأنوار ١٧٣/٣ ، وشرح النهج لابن أبي الحديد ١١٢/١٠).

(٣) زيادة في شرح النهج.

(٤) انظر سيرة ابن هشام ١١٦/٢ تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، منشورات دار الفكر.

واسمه قدار، والذي يضربك على هذه -يعني قرينة رأسه- فيبل منها هذه، يعني لحيته.

قال: (فتراجعت العساكر) من حيث أرادوا، وحيث كانت بُغيتُهم من الجهاد.

(فكنّا كالأغنام^(١) فقدت رعاتها^(٢) تخطفها^(٣) الذئاب من كل مكان).

(١) في شرح النهج: كأغنام.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: راعيها.

(٣) في شرح النهج: تختطفها، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(١٧٣) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها صفة النار وحالها

(الحمد لله المعروف من غير رؤية): يشير إلى أن^(١) العلم به ليس من طريق الرؤية والمشاهدة، وإنما طريق معرفته غير ذلك، إما بالنظر والاستدلال والتفكير في أفعاله، والشواهد الدالة على وجوده من أفعاله، وهذا عليه تعويل الأكثر من العلماء من المتكلمين، وإما أن يكون معلوماً بالضرورة غير الإدراك، وهذا هو قول طائفة من نظار العلماء من أهل الكلام فإنهم جوزوا ذلك، أعني أن يكون العلم به ضرورياً.

(والخالق من غير مَنْصِبَةٍ): يريد أنه فيما خلق لا يلحقه نصب ولا تعب كما يلحق غيره من سائر الفاعلين لهذه الأفعال، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [٣٨: ٥] نزلت تكذيباً لليهود، ورداً عليهم، حيث زعموا أن الله تعالى خلق السموات والأرض وما بينهما، من يوم الأحد إلى يوم الجمعة، ثم استراح يوم السبت^(٢).

(خلق الخلائق بقدرته): أنواع المخلوقات وضروب المكونات كلها

(١) قوله: أن، سقط من (أ).

(٢) الكشاف ٣٩٥/٤.

الدياج الوضى ومن خطبة له (ع) يذكر فيها صفة النار وحالها

بالقدرة الإلهية التي يستحقها ولا تكون لغيره، ولهذا أضافها إلى نفسه، تنبيهاً على ما قلناه.

(واستعبد الأرباب بعزته): أراد جعلهم عبيداً له، والرب: هو المالك، أي^(١) جعل كل رب ومالك عبداً له، يتصرف فيه كيف شاء؛ لاختصاصه بالعزة والعظمة^(٢) والجلال والكرياء.

(وساد العظماء بجموده): من كان عظيماً في حاله بما أعطاه من جوده وفضله، وفي هذا تنبيه على أن أحداً لا يسود غيره إلا بإفضاله وإنعامه عليه، والسيد: هو المالك المنعم، وفي بعض كلام أمير المؤمنين سنذكره من بعد: (أحسن إلى من شئت تكن أميره).

(هو الذي أسكن الدنيا خلقه): جعلها مسكناً لهم ومستقراً لأحوالهم؛ لما يريد من إنفاذ حكمته فيما كلفهم به وهو لا يمكن إلا بذلك، فلهذا عمرها وجعلها مساكن يسكنونها^(٣)، وإنما أعاد الضمير وهو قوله: هو الذي؛ ليدلّ بذلك على أنه هو المختص بذلك، لا يقدر عليه غيره.

(وبعث إلى الجن والإنس رسله): يريد أنه أرسل إليهم الأنبياء.

(ليكشفوا لهم عن غطائنها): الضمير للدنيا، وأراد ليعرفوهم بحالها، وزوالها، ونفادها.

(وليحذروهم من ضررائها) الضراء: هي الضر، والسراء: هو السرور،

(١) في (ب): الذي.

(٢) قوله: والعظمة، زيادة في (ب).

(٣) في (ب): يسكنوها.

وأراد ليحذروهم من الميل إليها فتضرهم^(١).

(وليضربوا لهم أمثالها): كما قال تعالى في مثل الدنيا: ﴿كَمَاءٍ آتَيْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [نور: ٢٤] وغير ذلك من الأمثال التي تؤذن بانقطاعها عن أيديهم، وزوالها عن أنفسهم.

(وليبصروهم عيوبها): ما فيها من الخدع لأهلها والمكر بمن ركن إليها، والغش لمن استنصحها، وفي الحديث: «هي الغارة لمن استنصحها، والخاتلة^(٢) لمن اطمأنَّ إليها»^(٣).

(وليهمجوا عليهم): يدخلوا، من قولهم: هجمت عليه إذا دخلت، وهمج الشتاء إذا دخل.

(بمغتبر): تذكر الاعتبار، وإنما نكره مبالغة في حاله أي بمعتبر عظيم لا يمكن وصفه ولا حده.

(من تصرف مصاحها): جمع مصحة بكسر الميم، وفي الحديث: «الصَّومُ مصحة»^(٤).

(واسقامها): أي ما يعرض فيها من الصحة والسقم.

(وحلالها وحرامها): وما يكون فيها من الحلال والحرام، فأحوالها لا تزال متقلبة بأهلها، ومتقلبة بهم من حالٍ إلى حالٍ.

(١) في (ب): فيضرهم.

(٢) الخاتلة: الخادعة.

(٣) هو جزء من حديث أخرجه الشريف السيلفي في الأربعين السليبية ص ٤١ رقم (٣٢) ولفظ الشاهد فيه: «هي الغاشة لمن استنصحها، والمفوية لمن أطاعها، والغادرة لمن انقاد لها».

(٤) نهاية ابن الأثير ١٢/٣.

(وما أعد الله^(١) سبحانه للمطيعين منهم والعصاة): أي وبما أخبر،
أوبما وعد الله أهل الطاعة، وأوعد أهل المعصية من الجزاء على أعمالهم.
(من جنة): جزاءً على الطاعة.

(ونار): جزاءً على المعصية، حتى صار هذا -أعني العلم بالجنة
والنار، واستحقاق الثواب والعقاب- ضرورة من دين الأنبياء صلوات الله
عليهم، فلا يمكن تصديقهم إلا بالعلم بما ذكرناه.
(وكرامة): لأوليائه وأهل محبته.

(وهوان): لأهل عداوته.

(أحمده إلى نفسه): أي أن حمدي له إنما هو بالإضافة إلى ذاته لا غير،
وكونه أهلاً له، وذلك لأن الحمد وهو الشاء على وجهين:

أحدهما: أن يكون بالإضافة إلى نفس الذات؛ لكونها مختصة بالصفات
الحسنى، فيكون الشاء متوجهاً إليها لما اختصت به من الصفات لا غير،
وهذا هو مراده (عليه السلام) بقوله: (أحمده إلى نفسه) أي لما اختص به في نفسه
من الشاء.

وثانيهما: أن يكون بالإضافة إلى فعل الإحسان والابتداء بعوارف النعم
والإفضال، وعلى هذا يكون استحقاقه للشاء؛ لأجل ما فعله من إعطاء
هذه النعم وتخويلها من عنده، فاستحقاقه للحمد والشاء لذاته،
واستحقاقه للحمد والشاء على فعله، فلا يخلو في استحقاق الشاء

(١) قوله: الله، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

عن هذين الوجهين، والأول أبلغ ولهذا قصده ؛ لأن استحقاقه إنما هو لمجرد الذات لا لعارض، بخلاف الثاني، فيكون المعنى أجعل غاية حمدي هي نفسه وذاته لا غير.

(كما استحمد إلى خلقه): كما طلب الحمد من خلقه لأجل إفضاله عليهم وإنعامه، فمن إحكاماته البديعة وإتقاناته العجيبة:

(جعل لكل شيء قدراً): لا يتجاوزه ولا يتعداه؛ حيث قال: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ بَيْقَدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

(ولكل قدر أجلاً): لا يزيد عليه ولا ينقص منه، ولهذا قال: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٌ أَجَلٌ﴾ [الأعراف: ٣٤].

(ولكل أجل كتاباً^(١)): مدون في اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٨].

(فالقران امر زاجر): فعل من أفعال الله تعالى، وأمر من أموره الناجزة^(٢)، زاجر، إماذا زجر لاشتماله على هذه الزواجر والقوارع الوعيدية، وإما على المبالغة بإضافة الزجر إليه؛ كأنه الذي فعله، كما قالوا: صائم نهاره، وقائم ليله.

(وصامت ناطق): يعني أنه صامت؛ إذ لا آلة له من لسان فينطق به، وهو ناطق أيضاً^(٣) لما فيه من الحجج البالغة والأدلة النافعة، وهو أمر أيضاً

(١) في النسختين: كتاب، بالرفع، وفي شرح النهج: كتاباً، بالنصب كما أثبت.

(٢) هكذا في النسختين: الناجزة، وكتب في هامش النسخة (ب) بياناً لها بقوله: ن: الزاجرة.

(٣) في (ب): وهو أيضاً ناطق.

الديباج الوضي ومن خبطة له (ع) يذكر فيها صفة الناس وحالها

لما فيه من الحث على الطاعات، وزاجر لما فيه من المنع عن المعاصي، وهذا من الطباق الفائق، والتكافؤ اللائق، حيث ذكر النقيضين وأومئ فيه إلى الضدين جميعاً.

(حجة الله على خلقه): جعله حجة عليهم بما أودعه من الشرائع والأحكام، والأوامر والنواهي، والزجر والتهديد، وضمنه من الوعد والوعيد، وبين فيه مراده فيما رغب وحذر.

(أخذ عليهم ميثاقه)^(١): الضمير إما لله أي أخذ الله عليهم ميثاق نفسه، فيما كلفهم إياه من أمر ونهي، وإما أن يكون للقرآن أي أخذ عليهم ميثاق القرآن الذي أودعه فيه، على تأدية ما اشتمل عليه، وأضاف الميثاق إلى القرآن لتعلقه به.

(وارتهن عليهم أنفسهم): فيما كسبه وعمّا اجترحوه من السيئات، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينًا﴾ [الطور: ٢١].

(أتمّ نوره): حيث^(٢) قال: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] فهو مستكمل لجميع العلوم كلها مما يحتاج إليه المكلفون.

(وأكمل به دينه): لأن الشريعة كلها مأخوذة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله، فهما أصلان لها، وقاعدتان من قواعدهما، فلا كمال لها إلا به.

(وقبض نبيه [صلى الله عليه وآله]): اختار الله له ما عنده من عظيم الزلفة، وقرب المنزلة، وشرف الجوار.

(١) في شرح النهج: أخذ عليه ميثاقهم.

(٢) في (ب): حيثما.

(٣) زيادة في النهج.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها صفة النار وحالها الدباج الوضي

(وقد فرغ إلى الخلق من أحكام الهدى به^(١)): يريد أنه ما قبض الله نبيه إلا بعد أن أوضح لهم معالم دينهم وأكملها لهم، ولم يترك ملتبساً عليهم إلا أوضحه، ولا مبهماً إلا بيّنه، كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾ الآية [الثالثة: ٣].

(فعظموا منه سبحانه ما عظم من نفسه): يريد فاعطوه ما يستحق من التعظيم لما اختص به في نفسه من الصفات الإلهية التي يستحق لمكانها التعظيم، ولمكان نعمه الواصلة إليكم من جهته.

(فإنه لم يخف عليكم^(٢) شيئاً من دينه): مما أحل لكم أو حرّمه عليكم، ولا كتم ذلك منكم، بل أظهره وتعبدكم به.

(ولم يترك شيئاً رضىه): من الأمور المقرّبة إليه من الطاعة.

(أو كرهه): من الأمور المبعّدة عنه، والمعاصي المسخّطة له.

(إلا وجعل عليه^(٣) علماً بادياً): دلالة واضحة من جهة العقل أو من جهة الشرع تبدو لكل من أرادته أو طلبه، والعلم هو: منار الطريق.

(واية^(٤) محكمة): لا اشتباه فيها، ويظهر مراده منها.

(تزجر عنه): تمنع من فعله، إذا كان مكروهاً.

(أو تدعو إليه): تحث على فعله إذا كان مراداً.

(١) به، زيادة في شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: عنكم.

(٣) في شرح النهج: له.

(٤) في (ب): أو آية.

(فرضاه فيما بقي واحد، وسخطه فيما بقي واحد): يريد أنه وإن بقي شيء لم يذكر في القرآن، وهو يُرضي الله فرضاه به هو رضاه بما ذكره من غير تفرقة بينهما، وهكذا القول فيما سخطه مما لم يذكره فيه، فإن سخطه به مثل سخطه عما ذكره أيضاً.

سؤال؛ أليس قد قال تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨] فكيف قلتم هاهنا: إن هناك مرضياً ومسخوطاً من الأفعال لم يذكره في القرآن، وحكمه مثل حكم ما ذكره في الرضا والسخط؟

وجوابه؛ هو أن القرآن وإن لم يكن دالاً عليه بظاهره وصريحه؛ فإنه دالٌ عليه بمعناه واستنباطه منه، ولهذا فإن الحوادث لا تزال غضة طرية على وجه الدهر، وكل واحد من المجتهدين، والعلماء الماهرين في النظر يأخذونها من رموزه وإشاراته، فهو وإن لم يتضمنها بظاهرها فقد اشتمل عليها بمعناه^(١)، فقد ظهر بما لخصنا مصداق قوله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].

(واعلموا أنه لن يرضى عنكم بشيء سخطه على من كان^(٢) قبلكم، ولن يسخط عليكم بشيء رضيه على من قبلكم^(٣)): يريد أن ما كان مرضياً من غيركم من الأعمال، فهو مرضي منكم، وما كان مسخوطاً من الأعمال من غيركم، فهو مسخوط منكم، وهذا كله محمول على وجهين:

أحدهما: أن يريد من الاعتقادات الدينية من التوحيد، والوعد

(١) في (ب): معناه.

(٢) كان، زيادة في شرح النهج.

(٣) في شرح النهج: رضيه ممن كان قبلكم، وبعده فيه: (وإنما نسيرون في اثنتين، وتكلمون برجع قول قد قاله الرجال من قبلكم).

والوعيد، والزجر وأحكام الآخرة، فهذه الأمور كلها مأخوذة عليكم الاعتقاد لها والتصديق بها، كما أخذت على من^(١) غيركم من الأمم الماضية، فإن الكل منكم ومنهم فيها على سواء من غير مخالفة فيها.

وثانيهما^(٢): أن يريد من ذلك من الأمور الشرعية ما لا يختلف فيه المصالح نحو القصاص، وتحريم المسكر، وأخذ الأموال واستحلال الفروج، فإن هذه الأمور كلها ثابتة باقتراحات الشرع، وتحكماته، ولا يخلو شرع عن ذلك لما فيها من مراعاة مصالح الخلق، وانتظام أمورهم كلها.

(قد كفاكم مؤونة دنياكم): بتكفله بأرزاقكم، وأعطاكموها عفواً من فضله.

(وحتكم على الشكر): لما أنعم به عليكم من هذه النعم.

(وافترض على^(٣) ألسنتكم الذكر): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد الحمد والثناء، فيستحق بالنعمة الشكر والحمد والثناء.

وثانيهما: أن يريد بذلك ما افترض من هذه الأذكار الشرعية، الصلوات وأنواع العبادات كلها.

(وأوصاكم بالتقوى): أمركم بها غير مرة في كتابه، كما قال تعالى:

﴿وَأَقْرَبَىٰ يَٰأُولِيَ الْالْبَابِ﴾ [البقرة: ١٩٧].

(١) من، سقط من (ب).

(٢) في (أ): وثانيها.

(٣) في شرح النهج: من.

(وجعلها منتهى رضاء): غاية مطلوبة وقصاراه، فلا مطلوب بعدها له، وهو أن يطاع فلا يعصى، ويشكر فلا يكفر.

(وحاجته من خلقه): ذكر الحاجة هاهنا^(١) مجاز واستعارة، وليس الغرض حقيقة الحاجة، فإن الله تعالى غني عن العالمين، وإنما الغرض أنها هي المطلوب من غير زيادة.

(فائقوا الله الذي أنتم بعينه): فلا يخفى عليه من أموركم خافية، من طاعة ولا معصية.

(ونواصيكم بيده): يصرّفها كيف شاء، كما قال تعالى: ﴿مِمَّا مِنْ دَائِبَةٍ إِلَّا هُوَ اخِذَ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [مرد: ٥٦].

(وتقلبكم في قبضته): تصرفكم في جميع أحوالكم وأموركم، وهو محتكم عليكم كما يحتكم الإنسان على ما في قبضة يده، واضعاً عليه أنامله.

(إن أسرركم): شيئاً من أعمالكم.

(علمه): أثبتته وكتبه.

(وإن أعلنتكم): أظهرتموها، دونته الحفظة.

(كتبه^(٢)): أمر الحفظة بوضعها في الكتب، والصكوك والسجلات، حفظاً لها عن الإهمال والضياع.

(قد وكل بذلك): الإشارة إلى الكتب.

(١) في (ب): هنا.

(٢) في (أ): كتبه، وما أثبتته من (ب) ومن شرح النهج.

(حفظلة كراماً): ملائكة مكرمون عنده، متحفظين على كل صغيرة وكبيرة، لا يعترهم سهو^(١) في ذلك ولا غفلة.

(لا يسقطون حقاً): أي لا يهملون شيئاً مما قد تحققوا فعله.

(ولا يشبتون باطلاً): أي لا يكتبون ما لم يكن، أو لا يجعلون مكان السيئة حسنة، ولا مكان الحسنة سيئة.

(واعلموا أن من يتق الله): يراقبه في جميع أحواله، بالخوف منه.

(يجعل له مخرجاً من الفتن): بالألطف الحفية.

(ونوراً من الظلم): يريد من ظلم الجهل والعمى، والمهارات العظيمة.

(ويُخلِّدُ فيما^(٢) اشتتهت نفسه): من الملاذ العظيمة، والتَّحَفُّبِ النفيسة في الجنة، كما قال تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزمر: ٧١].

(ويُنزِّلُهُ منزل^(٣) الكرامة): بما يحصل له من الإجلال والتبجيل، كما قال تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَنْظُرُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۝ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الزمر: ٢٣-٢٤] يشير بذلك إلى ما يحصل لهم من الإعظام.

(عنده): يشير به إلى ما يحصل لهم من الكرامة منه.

(في دار اصطنعها لنفسه): أي لمن يختصه ويكون ذا مكانة عنده،

(١) في (ب): لا يعترهم في ذلك سهو ولا غفلة.

(٢) في (أ): ما.

(٣) في (ب): منزلة.

كأنه فعله^(١) من أجل نفسه ؛ لأن كلما يفعله الإنسان لنفسه فهو في غاية الرصانة ، والقوة والنصيحة.

(ظلها عرشه): تختص من الشرف والكرامة بأن صار العرش -وهو أشرف المخلوقات- سقفاً لها يظل من فيها.

(ونورها بهجته): البهجة هاهنا هي: الشرف والكرامة، والحسن والنضارة، قال الله تعالى: ﴿حَدَّثَاقَ ذَاتَ نَهْجَةٍ﴾ [نمل: ٦٠]، و﴿مِنْ كُلِّ نَبِيٍّ نَبِيٌّ﴾ [الحج: ٥٠].

(وزوارها ملائكته): يردون عليهم بالكرامة، والمسرة من جهة الله تعالى.

(ورفقاًؤها رسله): الرفيق هو: المرافق، يشير إلى قوله تعالى: ﴿مَعَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ الصُّلَاحِينَ الشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [آء: ٦٩].

(فبادروا المعاد): بالأعمال الصالحة، وأراد الانقلاب إلى الآخرة، والعودة إليها.

(وسابقوا الأجال): حذراً أن تحول بينكم وبين الأعمال.

(فإن الناس يوشك أن ينقطع بهم الأمل): وشك الأمر بالضم يوشك بالضم أيضاً، وشكاً وشكاً بفتح الواو وضمها، وشكاً بضم الواو، وشكاً بفتحها إذا أسرع، والعامّة تقول: وشك الأمر بضم الشين

(١) في (ب): كأنه قد فعله.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها صفة الناس وحالها الديباج الوضي

يوشك بفتحها وهي لغة رديئة، وأوشك فلان بفتح الشين يوشك بكسرهما إذا أسرع في السير، قال جرير:

إِذَا جَهِلَ الشَّقِيُّ وَلَمْ يُقَدَّرْ

يَقْضِي الْأَمْرَ أَوْشَكَ أَنْ يُصَابَا^(١)

وأرادها هنا أن الناس إذا عولوا على الآمال انقطعوا دون بلوغها، وقرب ذلك لا محالة.

(ويرهقهم الأجل): يعجلهم عنها فلا يبلغوها.

(ويُسَدُّ عنهم باب التوبة): يحصل أشرط الساعة، فتبطل التوبة لمكان الإلجاء.

(فقد أصبحتم): في مهلة وزمان واسع للأعمال الصالحة.

(في مثل ما سأل إليه الرجعة من كان قبلكم): حيث قالوا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكْتَبْ بَيَّاتٍ رِثًا وَتَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام: ٢٧].

(وأنتم بنو سبيل): رجال تعبرون طريقاً.

(على سفر): مسافرون ارتحالهم قريب سريعي الانتقال.

(من دار): يريد الدنيا.

(ليست بداركم): الدار التي خلقتكم من أجلها، أوالدار التي هي دار إقامتكم.

(١) لسان العرب ٩٣٢/٣.

الديباج الرضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها صفة النار وحالها

(قد^(١) اودنتم منها بالارتحال): حيث دلّ الشرع على أن كل حي فهو ميت لا محالة.

(وامرتم فيها بالزاد): أي أمرتم بأخذ الزاد، وإعداد العدة للآخرة فيها، بما يكون من التقوى وأفعال الخير التي هي الزاد.

(واعلموا أنه ليس لهذا الجلد الرقيق): الضمير للشأن، والرقيق هو: الضعيف.

(صبر على النار): لضعفه وهونه.

(فأرحموا نفوسكم): بالإزاحة عنها، والبُعد منها.

(فإنكم قد جرّثتموها في مصائب الدنيا): القليلة الحقيرة.

(ورأيتم جزع أحدكم من الشوكة): حزنه عند إصابة الشوكة له، وقلقله^(٢) وفشله عنها.

(تصيبه): تقع فيه.

(والعثرة تدميه): وإذا عثر فعن قريب خروج دمه.

(والرمضاء تحرقه): أي الحجارة المحمأة تؤلمه بالإحراق، فهذه الأمور كلها حقيرة الألم بالإضافة إلى آلام الآخرة ومصائبها.

(فكيف إذا كان بين طباقين): الطابق: المتصل، وأراد بين المتصلين، أو يريد بالطابق الطبق أي أنه يكون بين طباقين:

(١) في (ب): فقد، وفي شرح النهج: وقد.

(٢) أي واضطرابه، في (ب): وقلقله، أي وانزعاجه.

(من فار): لا ينفك عنهما^(١).

(ضجيع حجر): مضاجع لها.

(وقرين شيطان): مقارن له، والمعنى أنه يحصل بين طبقين من أطباق النيران، وانتصاب ضجيع وقرين على الحال أي مضاجعاً ومقارناً، أي ومع كونه حاصلًا بين الطبقين فهو لا ينفك عن مقارنة الشياطين، ومضاجعة الأحجار، عذاب مع عذاب، واستيثاق بعد استيثاق.

اللَّهُمَّ، أجرنا من عذابك ياخير مستجار به.

(أعلمتم أن مالكا): خازن النار.

(إذا غضب على النار): زجرها وكفها.

(حطم بعضها بعضاً لغضبه): يريد تراجع بعضها على بعض فرقاً^(٢) منه، وخوفاً من شدة غضبه.

(وإذا زجرها): حثها^(٣) في الإحراق.

(توثبت بين أبوابها): تدافعت مسرعة من أبوابها.

(جزعاً من زجرته): إشفاقاً من ذلك، وخوفاً منه.

(أيها اليقن): الشيخ.

(الكبير): السن، و^(٤) المتقادم عمره.

(١) في (ب): عنها.

(٢) الفرق: الخوف.

(٣) في (ب): حها.

(٤) في (أ): أو.

(الذي قد لهزة القتيير) : خالطه الشيب.

(كيف أنت) : على أي حال تكون :

(إذا التحمت) : تمكنت ، من قولهم : ألحمته السيف إذا مكنته من جسمه ليناله.

(أطواق النار) : جمع طاق ، وهو : ما تعطف^(١) من اللهب ، والطاق أيضاً : ما يُعْطَفُ من الأبنية ، وهو فارسي معرب.

(بعظام الأعناق) : واتصلت بها اتصالاً كلياً.

(ونشبت الجوامع) : جمع جامعة وهي : الغل ، سميت بذلك ؛ لأنها تجمع اليدين إلى العنق.

(حتى أكلت لحوم السواعد) : من شدتها وحرارتها.

(فالله الله) : اتقوا الله.

(معشر العباد) : جميع الخلائق.

(وأنتم سالمون في الصحة) : عن جميع العاهات في عافية من أبدانكم ، وبقاء من أعماركم.

(قبل السقم) : المرض ، وسائر العاهات.

(وفي الفسحة قبل الضيق) : أي وأنتم منفسحون في أموركم قبل الضيق ، إما في القبر ، وإما في ضيق خروج الأنفس.

(١) في (ب) : ما ينعطف.

(فاسعوا في فكاك رقابكم): عن الوثاق في ريق الخطايا.

(من قبل أن تُغْلَقَ رهائنهما): الرهائن جمع رهينة، وإغلاق الرهن: استحقاق المرتهن له بمافيه من الدين.

(أسهروا عيونكم): في عبادة الله تعالى، وطول التضرع إليه في الليل.

(واضمروا بطونكم): في الصيام لوجه الله تعالى، وابتغاء مرضاته.

(واستعملوا أقدامكم): في طاعة الله تعالى، كالجهاد والحج، والخطا إلى المساجد، وفي الحديث: «من مات ولم يغز أو يُحَدِّثْ نفسه بالغزو، مات على شُعبَةٍ من شُعبَةِ النفاق»^(١)، وفي الحديث: «الحجُّ هو جهاد الضعفاء»^(٢) وفي الحديث أيضاً: «بشِّرْ^(٣) المشائين إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة»^(٤).

(١) رواه الإمام الموفق بالله (رحمته) في الاعتبار وسلوة العارفين ص ٥٣٨ بلفظ: ((من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق))، قال المحقق في تحريجه: أخرجه أبو داود رقم (٢٥٠٢)، والنسائي ٨/٦، والحاكم في المستدرک ٧٩/٢ رقم (٢٤١٨)، (٢٤١٩)، وأحمد ٣٧٤/٢، ثم ساق عدداً آخر من مصادره انظرها فيه.

(٢) أخرج قريباً منه الإمام أبو طالب (رحمته) في أماليه ص ٣٩٣ بسنده عن أم سلمة بلفظ: ((الحج جهاد كل ضعيف)) وهو بلفظ: ((جهاد الضعفاء الحج)) في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٠٣/٤ وعزاه إلى تحاف السادة المتقين ١٦٨/٨، ١٥٢/٩، والدر المنثور ٢٣٤/٦، وكشف الخفاء ٣٥/١٠.

(٣) في (ب): يبشروا.

(٤) أخرجه الإمام أبو طالب (رحمته) في أماليه ص ٣٥٧ عن ثابت برقم (٤٠١) بلفظ: ((بشِّر المشائين في الظلم إلى المساجد...)) إلخ. وبرقم (٣٩٧) عن أبي سعيد الخدري بلفظ: ((بشِّر المشائين إلى المساجد في الظلم بنور تام يوم القيامة))، والحديث في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٥٨/٤ وعزاه إلى مجمع الزوائد للهيتمي ٣٠/٢، وتهذيب تآريخ دمشق لابن عساكر ٥١/٢، والمعجم الكبير للطبراني ٣٥٨/١٢.

(وانفقوا أموالكم): في سبيل الله، وابتغاء وجهه الكريم.

(وخذوا من أجسادكم): بإتباعها لله.

(تجودوا بها على أنفسكم): في إحراز الجنة، وطلب رضوان الله تعالى^(١) في ذلك.

(ولا تبخلوا بها عنها): ولا تَضُنُّوا^(٢) بالأموال عن النفوس.

(فقد قال الله تعالى: ﴿لَنْ تَصُرُوا اللَّهَ يَصْرُكُمْ وَيَكُنَّ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد: ٧]، وقال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَمُضًا عَنْهُ لَهُ وَكَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد: ١١] فلم يستنصركم من ذل): فيكون محتاجاً إلى نصرتكم له.

(ولم يستقرضكم من قل): فيكون مفتقراً إلى أموالكم، ويدل على ذلك هو أنه:

(استنصركم وله جنود السموات والأرض): ومن هذه حاله فليس مستنصراً بأحد.

(وهو العزيز): في ذاته.

(والحكيم): في أفعاله فلا يحتاج إلى نا صر ينصره، وإلى من يعلمه أحكام أفعاله.

(واستقرضكم وله خزائن السموات والأرض): ومن هذه حاله فليس مستقرضاً من أحد.

(١) قوله: تعالى زيادة في (ب).

(٢) من الضُّنَّة بالكسر وهي البخل.

(وهو الغني): عن كل مايفتقر إليه الخلائق.

(الحميد): المستحق للحمد من جهة الخلق ، على ما أنعم عليهم من النعم العظيمة.

(وإنما أراد أن يبلوكم): يختبركم ، ويمتحن أحوالكم.

(أيكم أحسن عملاً): أيكم يكون عمله مطابقاً لأمره ، موافقاً لإرادته.

(فبادروا بأعمالكم): أراد إما أسرعوا فيها ، وإما عاجلوا بها الموت ، قبل أن يحول بينكم وبينها.

(تكونوا مع جيران الله في داره): أهل الصلاح والتقوى في الجنة التي هي داره ، خلقها لأوليائه وأهل طاعته.

(رافق بهم رسله): جعلهم مرافقين لهم في الجنة.

(وأزارهم ملائكته): جعل الملائكة يزورونهم^(١) ، ويختلفون عليهم غدواً وعشياً.

(وأكرم أسماءهم): شرفها ، وعظم أمرها وصانها.

(أن تسمع حسيس نار أبدأ): الحس^(٢) هو: الصوت الخفي ، قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً﴾ [النبا: ١٠٢] ، والأيد هو: استغراق الوقت ، يقال: ما رأيته أبداً.

(وصان أجسادهم أن تلقى لغوباً ونصباً): اللغوب هو: الإعياء ،

(١) في (ب): تزورهم.

(٢) في (ب): الحسيس.

وَالنَّصَبُ هُوَ: التعب، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ۝
وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾ [طه: ١١٨-١١٩]

(﴿ذَلِكَ فَتَنُ اللَّهِ يُزَيِّجُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ فَوَ الْقَضَىٰ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢١] أقول ما
تسمعون): من مواظبي هذه، التي أكررها على أذانكم، وأردها^(١)
على أذهانكم.

(والله المستعان): المسئول أن يكون وكيلاً:

(على نفسي وأنفسكم): في الهداية والإعانة على مخالفتها، وردها
إلى الحق.

(وهو حسبنا ونعم الوكيل).

(١) في (ب): وأردها.

(١٧٤) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها المتقين، ويصف أحوالهم

روي أن صاحباً له^(١) يقال له: همام^(٢)، وكان رجلاً عابداً^(٣)، فقال له: يا أمير المؤمنين صف لي المتقين حتى كأني أنظر إليهم، فتأقل عن جوابه، ثم قال:

(يا همام، اتق الله وأحسن فـ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾﴾[الحر: ١٢٨]: وأراد أن في هذه الآية كفاية له على جهة الجملة، وغرضه هو أن الله تعالى كائن باللطف والإعانة، والتوفيقات المصلحية مع من كان متقياً لله في جميع أحواله محسناً، فهاتان الخصلتان هما أعظم خصال التقوى: الخوف، والإحسان.

(فلم يقنع همام بذلك القول): لما فيه من الإجمال.

(حتى عزم عليه): جدّاً في التعويل.

(١) في شرح النهج: صاحباً لأمير المؤمنين (عليه السلام).

(٢) هو همام بن شريح بن يزيد بن مرة بن عمرو بن جابر بن يحيى، ينتهي نسبه إلى سعد العشيرة، كان من شيعه أمير المؤمنين (عليه السلام) وأوليائه، وكان ناسكاً عابداً. (شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٠/١٣٤).

(٣) في (ب): وكان رجلاً عابداً مجتهداً.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتقين ويصف أحوالهم

فقال (عليه السلام) قولاً: (فحمد الله تعالى، وأثنى عليه، وصلى على الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ^(١) ثم قال:

(أما بعد؛ فإن الله سبحانه خلق الخلق): أوجدكم من العدم.

(حين خلقهم): في الوقت الذي أوجدكم فيه باقتضاء المصلحة،
وتوجه الحكمة.

(غنياً عن طاعتهم): إذ لا تلحقه مضرة بفقدها.

(امناً من معصيتهم): إذ لا يلحقه خوف بوجودها.

ثم علّل ذلك بقوله:

(لأنه لا تنضره معصية من عصاه): لا يناله ضرر بهذه المعصية، وإن
كانت مخالفة لأمره.

(ولا تنفعه طاعة من أطاعه): ولا يلحقه بهذه الطاعة نفع مع
موافقتها لأمره.

(فقسم بينهم معاشهم): على ما تقتضيه الحكمة، وتشير إليه
المصلحة من الإكثار والتقليل، والاقتصاد والتقتير.

(ووضعهم في ^(٢) الدنيا مواضعهم): بعضهم في مراتب عالية، وبعضهم
في الأسافل الدانية، وبعضهم في الطبقة الوسطى.

(فالملتقون فيها): يريد الدنيا.

(١) في (ب): صلى الله عليه وآله وسلم.

(٢) في شرح النهج: من.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المثقن وصف أحواله الديباج الوضي

(هم أهل الفضائل): الدرجات العالية، والخصال النفيسة.

(منطقهم الصواب): أي لا ينطقون بشيء من الأقوال إلا بما هو صائب، مطابق لرضوان الله تعالى.

(وملبسهم الاقتصاد): أي لا يلبسون اللباس الفاخر فيكون ذلك خيلاء، ولا يلبسون اللباس الداني فيكون ذلك إراءةً للزهد، وفي الحديث: «إياكم ولباس الشهرين» يريد النهاية في العلو والنهاية في الدنو.

(ومشيهم التواضع): أي لا يمشون إلا وهم متواضعون لله تعالى، من غير خيلاء ولا تكبر في سيرهم.

(غضوا أبصارهم): نقصوها.

(عما حرّم الله عليهم): فلا يضعون أبصارهم إلا حيث أباح الله تعالى، من الدنيا في زوجة أو ملك يمين، ويجوز أن يكون جعل هذا كناية عن أنهم لا يتناولون شيئاً من الدنيا لا يحل لهم تناوله.

(ووقفوا أسماعهم على العلم النافع لهم^(١)): فما كأنهم يسمعون سواء، ولا يرون الإصغاء إلى خلافه، والعلم النافع ما أريد به وجه الله تعالى، وعلم الطريق إلى الآخرة.

(بذلت أنفسهم في البلاء كالذي بذلت في الرخاء^(٢)): يريد أنهم مستقرون على حالة في تقوى الله تعالى وخوفه، لا تختلف أحوالهم في ذلك،

(١) قوله: لهم، سقط من (ب).

(٢) العبارة في شرح النهج: نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالذي نزلت في الرخاء، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

لا في الشدة ولا في الرخاء، فالذي تعطيهم أنفسهم وتبذله لهم من خوف الله تعالى وتقواه على سواء، في الشدة والرخاء.

(ولولا الأجل الذي كتب الله لهم): قدره وكتبه في اللوح المحفوظ فلا يزداد عليه ولا ينقص منه.

(لم تستقر أرواحهم في أجسادهم طرفة عين): بل تزهق متعجلة، وطرفة العين: إطباق أحد الجفنين على الآخر.

(شوقاً إلى الثواب): إلى ما أعد الله لهم من الثواب.

(وخوفاً من العقاب): إشفافاً مما أعد الله من العقوبة لأهل المعصية.

(عظم الخالق في أعينهم^(١)): لما يتحققون من جلاله، وكنه كبريائه.

(فصغر ما دونه): فاستحقروا ما دونه من مخلوقاته، بالإضافة إليه.

(في أعينهم): أي لا يرون لغير الله قدراً في أبصارهم.

(فهم والجنة كمن قد راها): الجنة في إعرابها وجهان:

[أحدهما]^(٢): أن تكون مرفوعة عطفاً على قوله: هم، كما تقول: أنت وزيد كرجلين اصطحبا زماناً طويلاً.

وثانيهما: أن تكون منصوبة على المفعول معه أي هم مع الجنة، كما تقول: كيف أنت وقصعة من ثريد، والمعنى أنهم بمنزلة من شاهد الجنة ورآها بعينه.

(١) في شرح النهج: أنفسهم.

(٢) سقط من (أ).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها التفتن ويصف أحوالهم الديباج الوضي

(فهم فيها منعمون^(١)): أي كأنهم قد دخلوها، والتذوا بملاذها.
(وهم والنار كمن قد راها): ما ذكرناه في واو الجنة فهو حاصل في واو
النارها هنا من غير تفرقة بينهما.
(فهم فيها معذبون): خوفاً منها وإشفاقاً من الوقوع فيها، وأراد أنهم
في غاية الشوق إلى الجنة، وفي غاية الحذر من النار.
(قلوبهم محزونة): لا يفارقها الحزن ساعة واحدة.
(وشروورهم مأمونة): أي أن أحداً لا يخافهم فهو آمن من جتهم
لا يتقي شرهم.
(وأجسادهم نحيفة): إما جوعى وهزالى^(٢)، وإما خوفاً وإشفاقاً،
أو غماً وحزناً، فكل^(٣) هذه الأشياء تنقص الجسم وتهزله.
(وحاجتهم^(٤) خفيفة): في جميع أحوالهم، في طعامهم ومأكلهم
وملبسهم، وفي الحديث: «المؤمن خفيف المؤونة»^(٥).
(وانفسهم عفيفة): عن جميع شهوات الدنيا، ولذاتها.
(صبروا أياماً قليلة^(٦)): في الدنيا فإنها قليلة؛ لا نقطاعها
ونفادها وزوالها.

(١) في نسخة: منعمون (هامش في ب).

(٢) في (ب): وإما هزالى.

(٣) في (ب): وكل.

(٤) في شرح النهج: وحاجاتهم.

(٥) الحديث بلفظ: «المؤمن يسير المؤنة» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٦٥٢/٨

وعزاه إلى حلية الأولياء ٤٦/٨، وكشف الخفاء ٤٠٧/٢، وغيرها من المصادر انظرها هناك.

(٦) في شرح النهج وفي نسخة: قصيرة.

(اعقبتهم راحة طويلة): عيش الآخرة، ونعيمها، وإنما كانت طويلة لأنه لا غاية لها، ولا انقطاع لعيشتها.

(تجارة مربحة): التجارة في إعرابها وجهان:

فالرفع^(١) على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره تجارتهم تجارة، والنصب على المصدرية أي اتجروا تجارة، والمربحة ذات الربح.

(يسرهم ربهم): بالألطف الخفية، ففعلوها، واطمأنت إليها نفوسهم.

(أرادتهم الدنيا): أقبلت إليهم، وجاءتهم من كل مكان

(ولم^(٢) يريدوها): يطمأنوا إليها، ويطمعوا في حطامها، واكتساب لذاتها المنقطعة.

(واسرتهم): بالتزین في أعينهم، والتحلي بأطماعها لهم.

(فقدوا نفوسهم^(٣) منها): بتركها والإعراض عنها، فسمي التزین أسراً لأنه شبيه به^(٤) وسمي الإعراض عنها فداء؛ لأن به يقع الخلاص عنها.

(أما الليل فصافون أقدامهم): يريد وهم محتصون بالوظائف والعبادات العظيمة، فعادتهم بالليل هو: صف الأقدام للصلوات.

(تالين لأجزاء القرآن): يقرأون^(٥) القرآن في صلواتهم.

(١) في (ب): بالرفع.

(٢) في شرح النهج وفي نسخة: فلم.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: أنفسهم.

(٤) في (أ): لأنه يسه.

(٥) في (ب): أي يقرءون.

(يرتلونها ترتيلاً): أي لا يهذونه هذا، ولا يسردونه سرداً، وإنما يكون ذلك على إرواد وتؤدة بتبيين الحروف، وإشباع الحركات.

وسئلت عائشة عن قراءة الرسول؟ فقالت: لا يسرد سردكم هذا^(١)، لو أراد السامع أن يعدّ حروفه لعدّها.

(يحزنون به نفوسهم)^(٢): يستجلبون الأحزان لما يرون من اشتماله على الوعيدات العظيمة، أو يعرضون أنفسهم عليه فيحزنون لما يرون من مخالفة أحوالهم، وصفاتهم له.

(ويستشيرون به دواء داءهم): استشار رأيه إذا طلبه وأوجده، وأراد أنهم يطلبون دواء داءهم وهي الذنوب من جهته بالفرع إلى الله تعالى، واللبأ إليه والاستغفار، أو أنهم يطلبون دواء قسوة قلوبهم من جهته لما فيه من الوعظ، والأمثال، والأخبار عن الأمم الماضية، والقرون الخالية.

(فإذا مروا بآية): فهم في أثناء قراءتهم له، إذا مروا بآية.

(فيها تشويق): وعد من الله تعالى لأهل الطاعة.

(ركنوا إليها): اطمأنت إليها نفوسهم ثقة بوعد الله، وصدق كلامه.

(وتطلعت نفوسهم): أشرفت عليها بالرغبة، والإقبال.

(١) أخرجه من حديث لعائشة الترمذي في سننه في كتاب المناقب برقم (٣٥٧٢) وغامه: ((ولكنه كان يتكلم بكلام نبهه فصل يحفظه من جلس إليه)) وقال: حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث الزهري، وقد رواه يونس بن يزيد عن الزهري، وأخرجه أحمد بن حنبل في مسنده في كتاب باقي مسند الأنصار برقم (٢٥٠١٢) عن عروة، عن عائشة.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: أنفسهم.

(إليها شوقاً): حبة لها واشتياًقاً إلى ما تضمنته من ذلك.

(وظنوا أنها نصب أعينهم): مبالغة في حالهم أي يكاد يخيل إليهم أن الجنة نصب أعينهم، أو ما اشتملت عليه الآية من الوعد كذلك، فلأجل هذا يغلب على ظنونهم ذلك.

(وإذا مروا بآية فيها تخويف): وعيد من جهة الله، يخافه من سمعه، وعلم صدقه.

(أصغوا إليها): الإصغاء من السمع بمنزلة التحديق في بصر العين.

(مسامع قلوبهم): فوعتها وتحققتها.

(وظنوا): لكان خوفهم العظيم، وإشفاقهم الشديد.

(أن زفير جهنم): فورانها وشدة غليها.

(وشهيقها): الشهيق: علو الصوت وارتفاعه، والزفير هو: إخراج النفس، والشهيق هو: ترديده.

(في أصول أذانهم): في مستقرها.

(فهم حانون على أوساطهم): يشير إلى حالة الركوع.

(مفترشون لجاهاهم، وأكفهم، وركبهم): يشير بذلك إلى حالة السجود.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتين وصف أحواله الديباج الوضي

(واطراف اقدامهم): لما ورد عن الرسول ﷺ أنه قال: «أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء: اليدين، والرجلان، والركبتان، والوجه»^(١).
(يطلبون إلى الله في فكاك رقابهم): لما كان يطلبون في معنى يتوسلون عداه بالي، فهذه حالتهم في الليل^(٢).

(وأما النهار فحلما): متصفون بالحلم عن كل ما يفيظهم.
(علماء): بالله وتوحيده، ورسله واليوم الآخر، وما يجب من رعاية حقه وعبادته.

(ابرار): أهل تقوى.

(أتقياء): خائفين لله تعالى.

(قد براهم الخوف): أنحل أجسامهم وبراهم.

(بري القдах): في النحول والذهاب.

(ينظر إليهم الناظر): يطلع نظره إلى وجوههم وأجسامهم.

(١) سقط من (أ).

(٢) أورد قوله: «أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء» في موسوعة أطراف الحديث ٣٣٧/٢ وعزاه إلى شرح السنة للبغوي ١٣٦/٣، وكنتز العمال رقم (١٩٧٩٩)، والمعجم الكبير للطبراني ٤٩٠٩/١١، والكامل لابن عدي ١٥٢٧/٤.

وحديث السجود على السبعة الأعضاء ورد بألفاظ مختلفة، قال المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهاروني (رحمته) في شرح التجريد: الأخبار واردة بالألفاظ المختلفة أن الساجد يسجد على سبعة أعضاء: الوجه، واليدين، والركبتان، والقدمان، قال: وتضمن الحديث نصب القدمين عند السجود. (الاعتصام بمجلد الله المتين للإمام القاسم بن محمد (رحمته) ٣٨٨/١) وانظر روايات الحديث فيه، وفي موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف.

(٣) في (ب): بالليل.

(فيحبسهم مرضى): لما يرى من اصفرار ألوانهم ، وتغير أحوالهم.
 (وما بالقوم من مرض): أي لا ألم في أجسامهم ، ولا وجع يلحقهم.
 (ويقول: قد خولطوا): أصابهم مسٌ جنون من كثرة القلق والفشل.
 (ولقد خالطهم أمر عظيم): هائل ، وهو: ذكر الموت ، والقيام بين
 يدي الله تعالى^(١) ، وتذكر أحوال الآخرة كلها.

(لا يرضون من أعمالهم القليل): يريد أن القليل من أعمالهم
 لا يرضونه شكراً لنعمة الله تعالى ، ولا مقابلة لما يستحقه من التعظيم.
 (ولا يستكثرون الكثير): أي والكثير من أعمالهم لا يرونه كثيراً؛ لأن
 الأعمال العظيمة وإن بلغت كل مبلغ في الكثرة، فإنها لا تقوم
 بحق الله تعالى.

(فهم لأنفسهم متهمون): في التقصير في حق الله تعالى ، وأنهم لم
 يبلغوا مبلغ شكره ، والقيام بحقه.

(ومن أعمالهم مشفقون): خائفون أن تردّ عليهم ، ولا تكون مقبولة.
 (إذا زكي أحدهم): ذكر بأوصاف حسنة ، وأثنى عليه.

(خاف مما يقال له^(٢)): أشفق مما يقال فيه ، مخافة أن يكون ذلك على
 خلاف ما قيل فيه.

(فيقول): فيكون جوابه عند ذكر الثناء عليه.

(١) قوله: تعالى ، زيادة في (ب).

(٢) قوله: له. زيادة في شرح النهج وفي (ب).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتنين ويصف أحوالهم الديباج الوضي

(أنا أعلم بنفسي من غيري): أكثر علماً بها، وبما يقال فيها منكم فلا تقولوا ما لا تعرفون.

(وربي أعلم مني بنفسي^(١)): أكثر إحاطة بها فما أدري ما حالها عنده وبالإضافة إليه.

(اللهم، لا تؤاخذني بما يقولون): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أنهم يقولون قولاً ليسوا منه على حقيقة في الشئ، ويخبرون خبراً لا يعلمون حاله، وربما كان على خلاف ذلك فلا تؤاخذني بما هذا حاله من الأقوال.

وثانيهما: أن يكون مراده أنهم يعتقدون أنني زاهد، وأني عابد، ولست بذلك، فلا تؤاخذني بما يقولون، فأكون مرئياً عندك أظهر خلقاً كما يقولون وأنا على خلافه^(٢).

(واجعلني خيراً^(٣) مما يظنون): في، من الزهد والعبادة، والتخلق بأخلاق الصالحين.

(واغفر لي ما لا أعلمون!): من الخطايا التي غفلوا عنها وأنت مطلع عليها، ومحيط بها، فهذه أحوالهم بالإضافة إلى العبادة وخوف^(٤) الله تعالى.

(١) في (ب): وربي أعلم بي من نفسي.

(٢) في (ب): وأكون على خلافه.

(٣) في شرح النهج: أفضل.

(٤) في (ب): وحقوق.

وأما علاماتهم:

(فمن علامة أحدهم): فمما يظهر فيهم من العلامات الصادقة، الدالة على ملازمة التقوى.

(أنك ترى له قوة): شدة وصلابة.

(في دين): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن الشدة والصلابة فيما يتعلق بأحوال الدين، وأموره، فالدين على هذا ظرف للشدة، ومكان لها.

وثانيهما: أن يكون مراده أن الشدة والصلابة في أفعاله وأحواله وإنما هي من أجل دينه وخوفه لله تعالى، فلهذا^(١) يكون سبباً في الشدة والقوة، وكل واحد منهما لا غبار عليه، والتفرقة بينهما غير خافية على من له أدنى ذوق وفطنة^(٢).

(وحزماً): تحرزاً^(٣) في الأمور، واحتياطاً فيها، وفي الحديث: «الحزم سوء الظن»^(٤).

(في لين): سبابة^(٥) وجه، ولين عريكة؛ وإنما قال ذلك؛ لأن الغالب من عادة أهل الحزم شكس في الطريقة، وشرس في الخلاق، وهؤلاء بخلافه.

(١) في (ب): ولهذا.

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٣) في (ب): تحزماً.

(٤) نهاية ابن الأثير ٣٧٩/١، وأورده في موسوعة أطراف الحديث وعزاه إلى كشف الخفاء ٤٢٥/١، والدرر المنشرة ٧٦، وتذكرة الموضوعات للفتي ٢٠٣، وغيرها.

(٥) السبابة: الانبساط.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتقين ويصف أحوالهم الدياج الوضي

(وإيماناً): تصديقاً بالله وأنبيائه وكتبه، وما يتعلق بأحوال الآخرة، وقد فسرنا ماهية الإيمان عندنا، فلا وجه لتكريره.

(في يقين): قطع واستيقان، وأراد أن إيمانه كله مقطوع به، وليس مظنوناً؛ وإنما هو على تحقق من حاله، ونفوذ من أمره.

(وحرصاً): مواظبةً واجتهاداً في أموره كلها.

(في علم): عارف من ذلك بما يكون موضعاً لتحصيله والاجتهاد فيه، وما لا يكون الأمر فيه بخلاف ذلك.

(وعلماً): ومحزراً للعلم، نافذاً للبصيرة فيه، ليس جاهلاً، ولا يعمل أعمال الجهال.

(في حلم): في تودة وإرواد لا يعاجل بعقوبة على أحد، بل غايته من ذلك الصفح والعفو.

(وقصداً): أي وأمره الاقتصاد في أحواله كلها من غير تبذير ولا تقتير، وفي الحديث: «ما عال من اقتصد»^(١).

(في غنى): أي استغناء، فهو في حاله يقتصد مع غنائه عن الخلق.

(وخشوعاً في عبادة): وفيه وجهان:

أحدهما: أن يكون خاصاً في الصلاة، وخشوعها هو: خشية القلب؛ والرمي بالبصر إلى موضع السجود، ويحتمل أن يكون خشوعها هو جمع

(١) أورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٦٦/٩ وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٤٤٧/١، والمعجم الكبير للطبراني ١٣٣/١٠، ومجمع الزوائد للهيتمي ٢٥٢/١٠، والدر الثور للسيوطي ١٧٨/٤، وغيرها.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتقين ويصف أحوالهم

الخطاير لها، والإعراض عمّا سواها، واستعمال الأدب فيها من^(١) العبث بالحية وتنقية الأنف، والشاؤب والالتفات والتغميض، وغير ذلك من الاشتغال بغيرها، وفي الحديث: «كان رسول الله ﷺ يصلي وهو رافع بصره إلى السماء، فلما نزلت: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمن: ٢] رمى ببصره موضع سجوده»^(٢).

وثانيهما: أن يكون عاماً في جميع العبادات كلها، فيؤديها في غاية التذل والاستكانة، والخوف والإشفاق عليها أن تكون مردودة عليه.

(وتجملًا): إظهار أحسن الأحوال للناس.

(في فاقة): مع قلة ذات يد، وعدم فقر.

(وصبراً): تجرعاً للغصص، وإغضاءً على المكارها كلها.

(في شدة): إما صبراً على الشدائد، وإما صبراً وحاله مشتدة ماضية في ذلك، لا تغيّر فيها ولا اضطراب.

(وطلباً): ارتياداً للرزق وكسبه.

(في حلال): لا يتجاوز الحرام، ولا يلصق به أبداً مع شدة حاجته.

(ونشاطاً): أي وذا نشاط فيما يعمل من الأعمال الصالحة، والنشاط هو: الإسراع في العمل وإرادته.

(١) ظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ: من عدم العبث... الخ.

(٢) زيادة في (ب).

(٣) له شاهد أورده الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ٣٥٨/١، عن أسباب النزول للواحي، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ «(كان إذا صلى رفع) يعني بصره إلى السماء، فنزلت: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾، وانظر الحديث في الكشاف ١٧٨/٣ رقم (٧١٧).

(في هدى): أي وهو مع نشاطه في ذلك فهو ماضي على الهداية، لا يخالف طريقها.

(وتخرجاً): ضيق صدر.

(عن طمع): مخافة أن يقع في الأطماع، أو تخالط قلبه.

(يعمل الأعمال الصالحة): من العبادة والزهادة والتقوى، وأنواع البر كلها.

(وهو على وجل): خوف وإشفاق مخافة^(١) أن تكون مردودة عليه، أو أنه لم يقصد بها وجه الله تعالى، والتقرب إليه.

(يمسي): يدخل في المساء، وهو أول الليل.

(وهمه الشكر): على نعمة الله تعالى، وفواضل أياديه، وهذه جملة ابتدائية في موضع الحال كأنه قال: يمسي شاكراً لله.

(ويصبح): يدخل في الصباح، وهو أول النهار.

(وهمه الذكر): لله تعالى، وتسيحه، وتقديسه.

سؤال: أراه هنا خصَّ الشكر بالمساء، والذكر بالصباح، فما وجه ذلك مع صلاحية كل واحد من الوقتين، لكل واحد من الفعلين؟

وجوابه: هو أن الذكر يفيد فعله مرة بعد مرة، ولهذا وصف بالكثرة، حيث قال تعالى^(٢): ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأنعام: ٤٥]،

(١) قوله: مخافة، سقط من (ب).

(٢) قوله: تعالى، زيادة في (ب).

وقال: «اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا» [الأحزاب: ٤١] وهذا إنما يكون في الصباح لأنه يمكن فيه التكرير، فلهذا خصّه به.

وأما الشكر فلا يفيد التكرير، ومن ثمّ خصّه بالمساء حيث لا يمكن فيه التكرير؛ لأنه موضع للنوم والا سراحة، ولعل هذا مقصوده، والله أعلم بغرضه من ذلك.

وليس ينتهي الشارح لكلام أمير المؤمنين إلا التعويل على ظواهر ألفاظه، والحومان حول لطائفه، فأما الاطلاع على غوره، والاستيلاء على فهم حقائقه فهذا ما لا سبيل إليه.

(يبيت^(١) حذراً، ويصبح فرحاً): أراد أنه لا ينفك عن هاتين الحالتين، ومع اشتماله على الإغراق في الوصف، ففيه إشارة إلى الطباق، والتكافؤ بذكر الصباح والمساء.

(حذراً لما حذر من الغفلة): بيان لقوله: حذراً، أي يخاف أن يكون غافلاً عن ذكر الله تعالى، والقيام بحقه.

(وفرحاً بما أصاب من الفضل والرحمة): بفضل الله تعالى له بما ألهمه من خوفه ورحمته له^(٢)، بما يسّر له من الطاعة^(٣) وهداه إليها بمنّوه.

(إن استصعبت عليه نفسه فيما تكره): أراد أن نفسه إذا أكرهها على فعل الطاعة الشاقة المكروهة من جهة نفسه؛ لنفورها عن ذلك وصعوبتها عليها:

(١) في (ب): ويبيت.

(٢) قوله: له، سقط من (ب).

(٣) في (أ): في أطاقه.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتقين ويصف أحوالهم الدياج الوضي

(لم يعطها سؤلها فيما تحب): من النفار عن الطاعة وتركها، بل يُكرِّهها على فعلها لا محالة، أولم يُعْطِها ما سألته أيضاً في غير ذلك من الانقياد لشهواتها ومراداتها.

(فرقة عينه فيما لا يزول): إما في الآخرة ونعيمها؛ لأنه لا آخر له، أو في الطاعة؛ لأن ثوابها دائم لا انقطاع له، وأراد ما تقرُّ به عينه وتطيب به نفسه.

(وزهادته فيما لا يبقى): يعني الدنيا؛ فإن نعيمها إلى نفاذ وتقضي.

(يمزج الحلم بالعلم): أراد أن تركه معاجلته لعقوبة من أساء إليه، ليس من جهة هوان في نفسه، ولا ذل في أمره، وإنما هو عن بصيرة نافذة، وتحقق بأن ما عند الله هو خير وأبقى، فلماذا لم يكن حلمه إلا عن علم، لا عن ذل ومهانة^(١)، فهذه فائدة مزج الحلم بالعلم.

(والقول بالعمل): أي أنه لا يقول قولاً إلا ويعمل به، فلا يرغب في الخير إلا وهو آتٍ^(٢) به، ولا ينهى عن الشر، إلا وهو كافر عنه.

(تراه): إذا فكرت في أحواله وشمائله:

(قريباً أهله): ليس آماله طامحة بل يقربها لما يعلم من انقطاعها بالموت.

(قليلاً زلله): قلماً يزل في قضية من القضايا لتثبيت الله إياه، وكثرة عنايته به.

(خاشعاً قلبه): بالإقبال إلى الآخرة، والإعراض عن الدنيا.

(١) في (ب): ومهابة.

(٢) في (أ): آتي.

(قائنة نفسه): يرضى من دنياه بالحقير، وستر الحال وإمضاء وقته على حالة يسيرة.

(منزوراً أكله): قليل الأكل لا يتفكّه بالمأكل الطيبة، ولا يتنعم بالملاذ الفاخرة، وإنما همّه سدّ الفاقة بأي طعام، كما قال بعضهم:

وَمَا هِيَ إِلَّا جَوْعَةٌ قَدْ سَدَّدْتُهَا وَكُلُّ طَعَامٍ يَنْ جَنْبِيٍّ وَاجِدٌ

(سهلاً أمره): يريد أن أحواله كلها سهلة لا عسرة فيها، وفي الحديث: «المؤمن سهل المؤمنة».

(حريزاً دينه): محتاطاً متحرزاً في أحواله كلها، ليس تابعاً للشبهات بل يأخذ بالأشق الأبلغ.

(ميتة شهوته): أراد إما أنه كلما عرض له عارض من شهواته أعرض عنها بالترك والإهمال، وإما أن يريد أنه لا يذكرها بلسانه، ولا تجري على خاطره بمنزلة الميتة.

(مكظوماً غيظه): فلا يظهره بالتشفي، وقضاء الغرض منه.

(الخير منه مأمول): يؤمل الخير منه في جميع أحواله كلها.

(والشر منه مأمون): أراد أنه لا يخاف منه ظهور الشر ولا بدؤه من جهته.

(إن كان في الغافلين): واقفاً مع أهل الغفلة عن أمور الآخرة وعن الله.

(كتب في^(١) الذاكرين): بحياة قلبه وكثرة ذكره لله تعالى، وحاصل كلامه

(١) في نسخة: من (هامش في ب)

هاهنا أنه وإن كان مع أهل الغفلة فإنه لا تعتريه الغفلة معهم.

(وإن كان في الذاكرين): مع أهل التقوى، والصلاح والذكر لله .

(لم يكتب في^(١) الغافلين): أراد فهو من جملة أهل الذكر والتيقظ.

(يعفو عمن ظلمه): فلا يعاقبه على ظلمه له.

(ويعطي من حرمه): معناه ويجود على من بخل إليه ومَنَعَهُ عن الإحسان.

(ويصل من قطعه): إما بالإحسان إليه، وإما بالمواصلة له^(٢) وإن هجره، وفي الحديث: «ثلاث من أخلاق أهل الجنة: العفو عمن ظلمك، والإعطاء لمن حرمك، والإحسان إلى من أساء إليك»^(٣).

(بعيداً فحشه): الفحش هو: البذاء باللسان، والقول القبيح، وأراد هاهنا أنه لا ينطق بالمنطق السوء.

(لينا قوليه): ليس فيه شيء من الجفاء والغلظة، ولين القول هي: الملاطفة بالقول الحسن.

(١) في شرح النهج: من.

(٢) قوله: له، سقط من (ب).

(٣) أخرج قريباً منه الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ٤١٧ برقم (٥١٨) بسنده عن سهل بن معاذ، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الفضائل أن تعطي من حرمك، وتصفح عمن شتمك، وتصل من قطعك»، وله شاهد رواه العلامة الزمخشري رحمه الله في الكشاف ١٧٩/٢ برقم (٤٠٦) في نزول قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (الأعراف: ١٩٩) فقال ما لفظه: وقيل لما نزلت الآية سأل جبريل (عليه السلام) فقال: «لا أدري حتى أسأل» ثم رجع فقال: «يا محمد، إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك». قال: وعن جعفر الصادق: أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الأخلاق، وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها. انتهى.

(غائباً منكراً^(١)): مفقود عنه، فهو لا يفعله في حالة أصلاً.

(حاضراً معروفاً): يبذله لكل أحد عن سألته إياه.

(مقبلاً خيراً): فهو لا يزال إلى زيادة ونماء على تكرار الأيام ودوامها.

(مدبراً شره): فهو لا يفعل شراً لكونه مدبراً عنه، ولا داعي له إليه.

(في الزلازل وقور): إذا وقع في الأمور الصعبة، والأحوال المكروهة لفهو متوقر فيها كثير الأناة لا يزعجه الطيش، ولا يدهشه الفشل^(٢).

(وفي المكاره صبور): إذا وقع في أمر مكروه صبره ابتغاء رضوان الله وطلباً لثوابه.

(وفي الرخاء شكور): أراد وإن وقع في رخاء شكر نعمة الله تعالى، ولم تؤده تلك النعمة إلى الأشر والبطر.

(لا يحيف): في الحق، ويميل عنه.

(على من يبغض): لأجل كونه مبغضاً له.

(ولا ياتم): بترك الحق.

(فيمن يحب): فيمن يهواه.

(يعترف بالحق قبل أن يشهد عليه): أراد أنه إذا كان عليه حق فهو معترف به، لا يحتاج في ذلك إلى أن تقام عليه شهادة، ولا يحكم عليه حاكم.

(١) في (ب): مكره، وأشار في الهامش بقوله في نسخة: منكرو.

(٢) ما بين المعوفين، سقط من (ب).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها التفتن وصف أحواله الديباج الوضي

(لا يضيع ما استُحفظ): أراد إما ما استحفظه الله تعالى من أمور الديانة، وإما ما استحفظه الخلق عليه من سائر الودائع والأمانات التي أوثمن عليها، وجعلت في يده أمانة.

(ولا ينسى ما ذكر): يريد إما من أمر الآخرة بالوعظ، وإما من حقوق الخلق الواجبة عليه.

(ولا ينافر بالألقاب): التنازع هو: التداعي بالأسماء السيئة، وهو الذي ورد النهي عنها في القرآن، كما قال تعالى: **«وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ»** [المحرمات: ١١].

فأما التداعي بالأسماء الحسنة فهو مندوب إليه، وفي الحديث أنه قال: **«من حق المؤمن على أخيه أن يسميه بأحب الأسماء إليه»**^(١) ولهذا كانت التكنية من السنة، وفي الألقاب الحسنة من الإشهار والإشادة بذكر الملقب ما لا يخفى فلهذا كانت مستحبة.

(ولا يضار^(٢) بالجار): في مجاورته له، وفي الحديث: **«من آذى جاره أورثه الله داره»**^(٣) وفي حديث آخر: **«من آذى جاره لم يخرج من الدنيا حتى يفضحه الله على رءوس الخلائق»**^(٤).

(١) رواه في الكشاف ٣٧٢/٤ ولفظ آخره فيه: **«بأحب أسمائه إليه»**.

(٢) في نسخة: ولا يضار (هامش في ب).

(٣) في نسخة: ناره، (هامش في ب)، والحديث رواه العلامة الزمخشري في الكشاف ٥١٢/٢.

(٤) قال الإمام البهائي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه) في الأحكام ٥٢٩/٢ ما لفظه: وبلغنا أن رجلاً أتى النبي ﷺ يشكو جاره، فقال له رسول الله ﷺ: **«اطرح متاعك على الطريق»** فطرحه، فجعل الناس يمشون فيلعنونه إذ أجاء جاره إلى ذلك، قال: فجاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، ما لقيت من الناس، فقال: **«وما لقيت منهم؟»** قال: يلعنونني، قال: **«لقد لعنتك الله قبل الناس»**، قال: فإني لا أعود يا رسول الله، قال: فجاء الذي شكاه إلى النبي، فقال له النبي ﷺ: **«ارفع متاعك فقد أمنت وكفيت»**.

وعن بعضهم: «ما زال رسول الله ﷺ يوصينا في الجار حتى ظننا أنه سيورثه»^(١).

(ولا يشمت بالمصائب): الشماتة هي: الفرح بما يصيب العدو من البلى، قال الشاعر:

وَجَلَدِي لِلشَّامِتِينَ أَرْبَهُمْ أَنِّي لِرَبِّ الدَّهْرِ لَا أَتَضَعُّعُ^(٢)

(ولا يدخل في الباطل): يلج فيه قولاً ولا فعلاً، ولا يتلبس به.

(ولا يخرج من الحق): يباينه، في قوله ولا فعله، ولا في شيء من أحواله.

(إن سكت^(٣) لم يغمه صمته): لأنه إنما صمت عن حكمة وصواب، فهو لا يغمه بذلك.

(وإن ضحك لم يغل صوته): يريد أن سكوته لم يكن لعي وحصر، وإنما هو لوقار، وأن ضحكه ليس جهلاً وغفلة، وإنما هو التبسم، كما كان مأثوراً في ضحك رسول الله ﷺ^(٤) وهو أن تبدو نواجذه من غير استغراق في الضحك بالقهقهة.

(١) أخرج قريباً منه الإمام أبو طالب في أماليه من وصية أمير المؤمنين علي (عليه السلام) لأولاده قبيل موته بلفظ: «والله الله في جيرانكم فإنها وصية رسول الله ﷺ، ما زال يوصينا بهم حتى ظننا أنه سيورثهم». (انظر تيسير المطالب في أمالي أبي طالب ص ١٢٨، وانظر نهج البلاغة).

(٢) هو لأبي ذؤيب الهذلي، لسان العرب ٥٣٤/٢.

(٣) في شرح النهج: إن صمت.

(٤) وقد جاء في صفة ضحك النبي ﷺ: (جل ضحكه التبسم). (انظر النهاية لابن الأثير ٢٠/٥).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتقين ويصف أحوالهم الدياج الوضي

(وإن بقي عليه صبر [حتى يكون الله تعالى هو الذي ينتقم له] ^(١)):
ليكون ^(٢) الله تعالى هو المتصف له، ولما في ذلك من هضم النفس وكسرها.

(نفسه منه في عناء): تعب ونَصَبٌ من كظم غيظه، ومنعها
عن مراداتها، وكفها عن مشتياتها، فهو في ذلك في غاية المشقة
والإتعاَب لنفسه.

(والناس منه في راحة): لأن لسانه مخزون عن أعراضهم، ويده
مكفوفة عن أموالهم، وقلبه سالم عن الحسد والحقد عليهم.

(أتعب نفسه): أنصبها، وشقَّ عليها بتكليفها الأعمال الشاقة.

(لاخرته): أي رجاء لثواب الآخرة، ولذتها ونعيمها.

(وأراح الناس من نفسه): بالكف عنهم في جميع ما يخافونه من غيره.

(بُعْدة عما تباعد عنه): يريد أنه لا وجه في بُعْده عما تباعد عنه من
أُمُور الدنيا، إلا:

(زهْد): رغبة عنها لا نقطاعها.

(ونزاهة): وتنزهاً ^(٣)، ورفعته عن التضمخ بأطماعها ورذائلها.

(ودنوه): قربه.

(مما دنا منه): في جميع ما قرب منه من أمور الدنيا.

(لين): من شيمته، وتعطف في خليقته.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من شرح النهج.

(٢) في (ب): حتى يكون.

(٣) في (ب): وتنزهاً.

(ورحة): في قلبه.

(ليس تباعده): عن ذلك:

(تكبراً^(١)): تعاضماً في نفسه.

(وعظمة): واستعظماً لأمره.

(ولا دنوه): قربه:

(مكراً^(٢) وخديعة): كما يفعله أهل التمرد، وأهل الفسوق، فهذه جملة ما ذكره في أوصاف المؤمنين المتقين.

قال: (قال: فصعقهم صعقة كانت فيها نفسه، فقال أمير المؤمنين:

أما والله لقد كنت أخافها عليه): لما يرى من رقة قلبه، وشوقه إلى الجنة، ومرافقة هؤلاء الذين وصف حالهم.

ثم قال:

(هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها): يريد تنفعهم نفعاً عظيماً، يُرى أثره على أفعالهم.

فقال له قائل: فما بالك^(٣) يا أمير المؤمنين؟ فقال:

(ويحك! إن لكل أجل وقتاً^(٤)): الويح مصدر يذكر على جهة الدعاء،

(١) في شرح النهج: بكسر.

(٢) في شرح النهج: بمكر.

(٣) في (ب): فما بالك أنت يا أمير المؤمنين.

(٤) في نسخة: كتاباً (هامش في ب).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المتقين ويصف أحوالهم الديباج الرضي

ولا يذكر فعله، وغرضه الإنكار على القائل قوله، يريد أن النفوس لا يمكن إزهاقها الموت إلا بأمر من الله ووحى من جهته في قبضها الملائكة.
(لا يعدوه): يتجاوزوه.

(وسبباً لا يتجاوزوه): في زيادة ولا نقصان.

(فمهلاً): منصوب على المصدرية، ومعناه الكف والإرواد عما هو فيه.
(لا تغد لمثلها^(١)): الضمير لهذه الفعلة، أي لا تفعل هذه الفعلة فهي خطأ.

(فإنما نفث الشيطان على لسانك!): يريد أن هذه الكلمة ما كان صدورها عن وقار^(٢) وفطنة وتبين، وإنما وسوس لك الشيطان فنفت بها، وأزلكت فنفقت بها، وأضافها إلى الشيطان مبالغة لما كان هو الداعي إليها، وكان حصولها بسبب من جهته.

ويحكى عن الشبلي^(٣) وكان من مشائخ التصوف أنه وعظ يوماً وبالحلقة^(٤) صبي، فلما سمعه في وعظه صعق صعقة كانت فيها نفسه، فأحضروه إلى الخليفة، فقال: نفس حنت فرننت فدعيت، فسمعت فعلمت فأجابت، فما ذنبي! فخلوا عنه، وربما جرى هذا كثيراً على أيدي الزهاد وأهل الصلاح.

(١) في نسخة: لاتعد إلى مثلها (هامش في ب).

(٢) في (ب): عن وقار وتبين وفطنة.

(٣) هو دلف بن جحدر الشبلي (٢٤٧-٣٣٤هـ) ناسك، أصله من خراسان، ومولده بصرى من رأى، ووفاته ببغداد، اشتهر بكنيته، واختلف في اسمه ونسبه، فقليل: دلف بن جعفر، وقيل: جحدر بن دلف، ودلف بن جعتر وغير ذلك، له شعر سلك به مسللك المتصوفة. (الأعلام ٢/٣٤١).

(٤) في (ب): وكان خلفه صبي.

(١٧٥) ومن خطبة له عليه السلام يذكر^(١) فيها المنافقين

(نحمده على ما وفق^(٢) من الطاعة): سئلها وسرّها، وفعل^(٣) من الألفاظ لها.

(وذاد عنه من المعصية): وحمل بالألفاظ عن فعل المعصية، والضمير في عنه راجع إلى الأمر، أي وذاد عن الأمر من المعصية، ومن ها هنا لبيان الجنس أي من الأمر الذي هو المعصية.

(ونسأله لئنته تماماً): ونطلب^(٤) منه الإتمام لما من به علينا من نعمه.

(وبجبله اعتصاماً): أي ونسأله الاعتصام عن المعاصي بجبله، وهو لطفه، كما قال تعالى: ﴿وَأَعِصُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً﴾ [آل عمران: ١٠٣].

سؤال: ما وجه المجاز في تعليق الاعتصام بالحبل، وهلا قال: وبجبله استمساكاً؟

وجوابه: هو أن العصام هو رباط القرية وسيرها، التي^(٥) يُشَدُّ بها وتحمل به، قال ابن السكيت: أعصمت القرية إذا جعلت لها عصاماً،

(١) في شرح النهج: يصف، وكذا في نسخة، ذكره في هامش (ب).

(٢) في شرح النهج: على ما وفق له.

(٣) في نسخة: وجعل (هامش في ب) والعبارة في (ب): وفعل من الألفاظ الخفية.

(٤) في (ب): أي ونطلب.

(٥) في (ب): الذي.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المنافقين الديباج الوضي

وأعصمت فلاناً إذا جعلت له ما يستمسك في الرحل والسرّج؛ لئلا يسقط، وأرادها هنا استعارته بما ذكرناه، لأنهم إذا لم يعتصموا بحبل الله وهو التعلق بالدين، سقطوا وهلكوا، وكان ذلك سبباً لهلاكهم، فلهذا قال: (وبحبله اعتصاماً) يشير إلى ما ذكرناه من هذه الاستعارة.

(ونشهد أن محمداً عبده ورسوله): مضى تفسيره غير مرة.

(خاض إلى رضوان الله كل غمرة): الغمرة هنا هي: ما يغمر من الماء، وجعله هنا استعارة إلى تطلب رضوان الله، باقتحام الشدائد العظيمة.

(وتجرّع فيه كل غصة): الغصة: واحدة القصص، وهي: الشجاء، وجعله كناية عما وقع فيه الرسول من العسرة باحتمال أعباء النبوة، والاضطلاع بأثقالها.

(وقد تلون له الأدنون): يريد أن أقاربه، فعلوا به الأفاعيل، ودخلوا في الغدر والمكر به كل مدخل، فأهانهم الله تعالى^(١) وأنزل بهم نكاله، ولما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَذِنَ لِكَافِرَاتِكَ الْآفِرَاتِ﴾ [الشعراء: ٢١٤] صعد الصفا ثم قال: «يا بني عبد المطلب، يا بني هاشم، يا بني عبد مناف، إني لا أملك لكم من الله شيئاً، يا عباس، يا صفية عمة رسول الله» ثم قال: «يا عائشة بنت أبي بكر، يا حفصة بنت عمر، يا فاطمة بنت محمد، افتدين أنفسكن^(٢) من النار، فإني لا أغني عنكن^(٣) من الله^(٤) شيئاً^(٥)».

(١) قوله: تعالى زيادة في (ب).

(٢) في (أ): أنفسكم.

(٣) زيادة في (ب).

(٤) رواه مرفقاً من حديثين العلامة المفسر الزمخشري في الكشاف ٣/٣٤٤-٣٤٥ برقم (٧٨٩) و(٧٨٨)، وروى قريباً منه وباختلاف يسير عما هنا العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار التمام ٢٦٥/٥، وعزاه إلى البخاري عن أبي هريرة.

(وتألب عليه الأقصون): تألب القوم إذا اجتمعوا، وكانوا إلباً واحداً، وأعظم ما تألبت عليه العرب قريش وأحلافهم من سائر العرب في يوم الأحزاب فإنهم كانوا يومئذ عشرة آلاف، نزلوا بمجتمع الأسيال^(١)، فأأيده الله بالنصر وفرّق جموعهم.

(وخلعت إليه^(٢) العرب أعتتها): يقال: خلع فلان عذاره إذا بالغ فيما هو فيه من الفعل؛ لأن خلع العنان والعذار والرس^(٣) من الفرس، هو: الغاية في استخلاص ما عنده من الجري، وجعل هذا كناية عن بلوغ جهدهم في العداوة.

(وضربت إلى محاربيه^(٤) بطون رواحلها): المحارب هي: المجالس الشريفة، والمساكن العالية الرفيعة، وقيل المساجد، وسميت محارب لأنه يحارب دونها ويُدب عنها من رامها، وأراد الوصول إليها، يقال: فلان تُضربُ إليه آباط الإبل وبطون الرواحل وأكباد الإبل، وكله على اختلاف عباراته كناية عن السرعة والاجتهاد في تحصيل الشيء وإيقاعه.

(حتى أنزلت بساحته عداوتها): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: فاجتمعوا من كل جانب حتى أنزلوا، والساحة هي: ناحية الدار، والغرض ها هنا بنزول الساحة هو: الإذلال للعدو، والتمكن من استئصال شأفته، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ مَبَاحِ الْمُتَنَبِّينَ﴾ [الصافات: ١٧٧] ولهذا يقال: قلما غزي قومٌ إلى عقر دارهم إلا ذلّوا.

(١) سيرة ابن هشام ١٣٤/٣، تحقيق عمر محمد عبد الخالق.

(٢) في شرح النهج: عليه.

(٣) في (ب): والراس.

(٤) في شرح النهج: محاربه.

- (من أبعد الدار): على تباعد أوطانها، وتناهي ديارها.
- (واسحق المزار): أبعد المكان، قال الله تعالى: ﴿يَسِي مَكَانٍ سَجِيٍّ﴾ [الحج: ٣١] وأراد أنهم رموه بالعداوة عن قوس واحدة.
- (أوصيكم عباد الله بتقوى الله): فإن حقكم متوجه عليّ؛ لما وليته من إصلاحكم وهدايتكم.
- (وأحذركم اهل النفاق): الذين يظهرون الإسلام على ألسنتهم، وهم مُسِرُّونٌ للكفر.
- (هإنهم الضالون): ضلّ عن الطريق إذا أخطأها، وأراد الضالّون عن الهدى وعن طريق الجنة.
- (المضِلُّون): لغيرهم عن الدين، وسلوك طريقه.
- (الزالون): زلّت رجله إذا زلقت عن مستقرها، وأراد أنهم مائلون عن الدين ومتكبرون^(١) عن طريقه.
- (المزلون): لغيرهم عن الهدى، وطريق السلامة.
- (يتلونون الواناً): يدخلون كل مدخل، وأراد أنهم لا يثبتون على حالة واحدة.
- (ويفتنون افتناناً): الفتنة: المحنة، وافتن الرجل إذا أصابته فتنة فذهب عقله وماله، وأراد أنهم يمتحنون الناس امتحاناً، ويذهبونهم^(٢) بالمكر والخدع^(٣) عن أديانهم.

(١) في (ب): ومكيون.

(٢) في (ب): ويذهبون بهم.

(٣) في (ب): والخديعة.

(ويعمدونكم^(١) بكل عماد): يريد أنهم يحتالون في الفساد، وإعمال الآراء في الباطل كل حيلة.

(ويرصدونكم بكل مرصاد): رصده إذا راقبه، وأراد أنهم يراقبون الأحوال يستمكنون^(٢) من التوثب بالخدائع العظيمة، والأمانى الكاذبة.

(قلوبهم دوية): فاسدة متغيرة، إما لما فيها من الكفر، وإما لما اشتملت عليه من الخدائع والمكر، فكل هذا يفسد القلب ويغيره.

(وصفاحهم نقية): النقاء هو: النظافة، يقال^(٣): فلان نقي الجيب ونقي الراحة، لويقال: بيت فلان أنقى من الراحة^(٤)، إذا كان لا متاع فيه، وأرادها هنا أن ظواهرهم نقية، والبواطن منهم خبيثة لا خير فيها.

(يمشون الخفاء): الخفاء منصوب على المصدرية، وهو في موضع الحال أي متخفين، كما قالوا: أرسلها العراك أي معتركة، وهل يكون قياساً أو سماعاً؟ فيه خلاف بين النحاة، وغرضه أنهم يمشون على جهة التستر لما يريدون من المكر بالخلق، والخدعة لهم.

(ويدبئون الضراء): الضراء هو: الشجر الملتف المستتر، يقال: فلان يمشي الضراء لصاحبه، ويدبُّ الخمر^(٥) إذا بالغ في الخدع والمكر بصاحبه.

(وصفهم دواء، وقولهم شفاء): يريد ما يظهرون من الأوصاف

(١) في نسخة: ويتعمدونكم (هامش في ب).

(٢) في (ب): ليستكنون، هكذا بإثبات النون وهو خطأ، والصحيح ليستمكنوا، بحذف النون.

(٣) في (ب): ويقال.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٥) في (ب): الخمراء، وهو تحريف، والخمر هو جرف الوادي.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها المنافقين الدياج الوضي

فهو حسن، وما يصدر من أقوالهم فهو شفاء لمن سمعه، لمافيه من الرقة، وحسن الموعظة.

(وفعلهم الداء العياء): أي وما يفعلون من أعمال الخيل في الاستزلال للخلق، فهو داء يُعَيِّي من عاجله، واجتهد في إصلاحه.

(حسدة الرخاء): جمع حاسد، كالكفرة والفسقة^(١)، وأراد أنهم يحسدون كل نعمة أنعمها الله على عباده.

(مؤكّدوا^(٢) البلاء): أي يعظمون المصائب على الخلق ليستدرجهم عن الثقة به^(٣)، والاطمئنان إلى خيره.

(ومضبطوا الرجاء): القنوط هو: اليأس، وأراد أنهم يؤيسون الخلق عن رجاء الرحمة من الله تعالى، وتلقي الخير من جهته.

(لهم بكل طريق صريع): صرعت الرجل: إذا أوقعته لجنبه وخذه، والصريع بمعنى المصروع^(٤) كالقتيل [بمعنى المقتول^(٥)]، وأراد أن لهم في كل جهة أعمال مكر، وحصول خديعة.

(والى كل قلب شفيع): يريد أن إعمالهم الخيل لا تكون على حالة واحدة؛ وإنما تختلف أحوالهم في ذلك، فيأتون لكل أحد من طريق مخالفة لطريق غيره.

(١) في (ب): كالكفرة والفجرة والفسقة.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: ومؤكّدوا.

(٣) ظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ: بالله.

(٤) في (أ): مصروع.

(٥) ما بين المعوقين زيادة في (ب).

- (ولكل شجوة دموع): الشجا هو: الحزن، وقد شجي الرجل أي^(١) حزن.
- (يتقارضون الثناء): أي يستعبرونه من جهة بعض لبعض بالألسنة؛ لما يبدو من ظاهر أحوالهم.
- (ويتراقبون الجزاء): على الصنائع من بعضهم لبعض، وأراد أن صنائعهم فيما بينهم ليس فيها شيء لله، وإنما هي مصانعات لا خير فيها.
- (إن سألوا): غيرهم مسألة من المسائل.
- (أخفوا): ألخوا^(٢) في المسألة، وبالفوا فيها.
- (وإن عدلوا): العَدْلُ بذال منقوطة من أعلاها هو: الملامة، والعَدْلُ بالتحريك هو: الاسم منه، يقال: عَدَلَهُ عدلاً أي لامه ملامه.
- (كشفوا): الحال، وأظهروا الفضيحة بصاحبها.
- (وإن حكموا): يحكم بين الناس.
- (أسرفوا): في الحكم بالحيف والبطلان بزيادة كان أو نقصان.
- (قد أعدوا): أعددت الشيء إذا هيأته، قال الله تعالى: ﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣] أي هيئت.
- (لكل حق باطلاً): لكل ما يظهر من الحق ما يحويه من الباطل المخالف له، والمعاكس لأمره.

(١) في (ب): إذا.

(٢) في (ب): أخفوا في المسألة: بالفوا فيها.

(ولكل فأنم هاتلاً): ولكل ما كان مستقيماً على الحق ما يناقضه من المحال.

(ولكل حي قاتلاً): يبطل ما فيه من الحياة ويذهبها.

(ولكل باب مفتاحاً): يستخرجون ما فيه ويذهبونه بباطلهم ومكرهم^(١).

(ولكل ليل مصباحاً): يسيرون فيه^(٢) إلى قضاء مآربهم، وأراد من هذا كله أنهم دخلوا كل مدخل وأعدوا لكل شيء ما يناقضه ويبطل ماهيته، ويفسد حقيقته من أمور الدين والدنيا.

(يتوصلون إلى الطمع باليأس): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أنهم يتوصلون إلى الأطماع الباردة^(٣) بالمحالات الباطلة وبما ليس وصلة فيتوصلون إلى الشيء بنقيضه؛ إغراقاً في الباطل، وتهالكاً في طلب المحال، فوضع قوله: إلى الطمع باليأس موضع ذلك.

وثانيهما: أن يريد أنهم يتوصلون إلى هذه الأطماع بإيئاس الخلق عن النفع من غيرهم، وأنه لا يوجد إلا في أيديهم فيطمعون أموالهم بهذا الإيئاس، ولعل هذا مراده، ولهذا قال بعد ذلك وعلمه بقوله:

(ليقيموا به أسواقهم): يحيونها وتستقيم صورتها؛ لأنهم إذا أياسوهم من خير غيرهم جاءوا إليهم في طلب المنافع فاستقوت الأسواق عن الكساد، وظهرت قوتها بذلك.

(١) قوله: ومكرهم، سقط من (ب).

(٢) في (ب): به.

(٣) في (ب): الباردة.

(وَيَنْفِقُوا بِهِ أَعْلَاقَهُمْ): العلق: الشيء النفيس، يقال: هذا ثوب علق إذا كان غالياً.

(يَقُولُونَ فَيَسْتَبْهَوْنَ): في مقاتلهم الحق بالباطل، والصواب بالخطأ.

(وَيَصِفُونَ فَيَمُوهُونَ): مؤهت الشيء إذا طليته بذهب أو فضة، ونحت ذلك نحاس أو حديد، ومنه التمويه؛ لأنه يظهر فيه شيئاً وباطنه بخلافه، ومراده من هذا هو أنهم يقولون قولاً ليس باطنه مثل ظاهره، ولهذا كان تمويهاً.

(قد هينوا^(١) الطريق): فيه روايتان:

أحدهما: بالنون وأراد أنهم جعلوها هينة، وسهّلوها في الإباحة لكل شيء وإزالة لجام التكليف وتسهيل مشاقه بتركها.

وثانيهما: بالباء بنقطة من أسفلها أي جعلوا عليه شيئاً يهايه من سلوكه فيكون مانعاً للسلوك والعبور، وأراد ها هنا طريق الجنة ومسالك السلامة.

(وَأَضْلَعُوا الْمَضِيقَ): الضلّع: الميل والا عوجاج، وأراد المبالغة في منع السلوك في الطرق؛ لأن الضيق في الطريق مانع من سلوكها، فكيف إذا كانت معوجة مائلة مع ضيقها، فذلك يكون أبلغ في تعذر سلوكها، ونظيره في المبالغة^(٢) قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّصَدَقَةٌ﴾ [النمر: ٨] أي النار ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ [النمر: ٨] أي مطبقة ﴿فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾ [النمر: ٩]، جمع عمود أي أنها مطبقة عليهم بإغلاق الأبواب عليهم، ومدّ العمد على الأبواب وثاقاً بعد وثاق.

(١) في شرح النهج: هونوا.

(٢) قوله: في المبالغة، سقط من (ب).

(فهم لئمة الشيطان): اللئمة هم^(١): الثلاثة إلى العشرة، وأراد أنهم جماعة الشيطان وأعوانه وأحزابه.

(وحمة النيران): الحمة بالتشديد هي: أشد الحر.

(﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (المجادل: ١٩):

فانظر إلى هذه الآية ما أحسن موقعها حيث أوقعها، وما أرشق وضعها في موضعها.

وقد ذكر هذه الخطبة في شأن أهل النفاق، بعد ذكره لأهل التقوى وصفاتهم، جرياً على عادته المألوفة في كلامه من الملاءمة، وحسن الطباق، وجودة النظم لألفاظه وبديع الاتساق.

(١) في (ب): مي.

(١٧٦) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها أحوال القيامة

(الحمد لله الذي أظهر من آثار سلطانه): السلطان الوالي، والسلطان: القدرة والولاية، والسلطان: الحجة والبرهان، والمراد هنا هو القدرة، وأراد أن الله أظهر من آثار القدرة وبدائعها وعجائبها، ومن هنا للتبعض.

(وجلجل كبريائه): الجلال: العظمة، والكبرياء هو: التكبر، وأراد ومن عظيم تكبره:

(ما حير مقل العقول): المقلّة: عبارة عن تدوير العين وحجمها، وهو الذي يجمع السواد والبياض، وما هنا موصولة، وهي في موضع نصب مفعولة لأظهر، وحيرها أي أدهشها من الحيرة وهي: دهشة العقل وذهابه.

(من عجائب قدرته): من هذه بيان لقوله: (ما حير) ولهذا يحسن مكانها التمييز، فيقول: ما حير العقول إعجاباً واقتداراً.

(وردع خطرات همهم النفوس): الردع: الكف، والخطرات: جمع خثرة وهو ما يلزم بالقلب من الأمور، والهمهم: ما يتردد^(١) في الصدر من الصوت.

(١) في (ب): ما تردد.

(عن عرفان كُنْهِ صِفَتِهِ): عن تحقق غاية صفته.

(وأشهد أن لا إله إلا الله): الشهادة: المعاينة، والشهادة هي: الإخبار عن القطع، وهذا هو مراده ها هنا.

(شهادة إيمان): تصديق بأنه لا إله في الوجود إلا هو.

(وإيقان): أيقن بالشيء إذا قطع به، وأراد وتحقيق بذلك.

(وإخلاص): عن الشكوك والشبهات العارضة في ذلك، أو إخلاص عن إشراك غيره في الإلهية.

(وإذعان): وذلة وخضوع، لأن من كانت هذه حالته وهو الانفراد بالوحدانية فيحق له أن يذعن لأمره ويتقاد لحكمه.

(وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله): قوله: (أرسله) مع قوله: (رسوله) من باب التجنيس من أنواع البديع، وهو أن تجتمع لفظتان أو أكثر في الاشتقاق من أصل واحد، ومنه قول بعضهم:

لَقَدْ عَلِمَ الْقَبَائِلُ أَنَّ قَوْمِي لَهُمْ حَدٌّ إِذَا لَبَسُوا الْحَدِيدَ

(وأعلام الهدى): الشرائع والأحكام وسنن المرسلين.

(دارسة): مطموسة محوطة.

(ومناهج الدين): طرقه ومسالكه.

(طامسة): إما مطموسة أي محوطة، وإما ذات طمس وذهاب.

(فصدع بالحق): أظهره، من قولهم: صدع الفجر إذا ظهر.

(ونصح للخلق): بذل النصيحة من أجل الخلق فيما دلهم عليه.

(وهدى إلى الرشd): من التوحيد وإزالة الأوثان وكسر الأصنام، وإلى الحكم والآداب الدينية.

(وامر بالقسط^(١)): العدل في كل شيء.

(ﷺ)، اعلّموا عباد الله أنه لم يخلقكم عبثاً): من غير غرض له في خلقكم ولا صلاح لكم في إيجادكم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾ [ص: ٢٧].

(ولم يرسلكم هملاً): يقال: إبل فلان همّل إذا كانت بغير راعي ولا حافظ لها، والهمّل والعبث مصدران، وانتصابهما إما على الحال، وإما على الصفة لمصدر كأنه خلقاً ذا عبث، وإرسالاً ذا إهمال^(٢).

(علم مبلغ نعمه^(٣) عليكم): قدرها ومنتهاها وغايتها وقصارها.

(وأحصى إحسانه إليكم): حصره وضبطه فلا يغادر من ذلك شيئاً.

(فاستفتحوه): ما عنده من الخيرات.

(واستنجحوه): مطالبكم كلها، فإنه لا لانجاح لها إلا من جهته.

(واطلبوا إليه): حوائجكم كلها في أمور الدين والدنيا.

(واستمّنحوه): استعطوه من فضله من العِنحة وهي: العطية.

(١) في شرح النهج: بالقصد.

(٢) في (ب): ذا همّل.

(٣) في نسخة: نعمته (هامش في ب).

- (فما قطعكم عنه حجاب): فما قطع سؤالكم عنه حجاب بينكم وبينه.
- (ولا أغلق عنكم دونه باب): فيكون مانعاً عن سؤالكم ونفوذ حوائجكم إليه.
- (وإنه لبكل مكان): يريد أمره، وليس على ظاهره لأنه تعالى غير مختص بجهة فضلاً عن أن يقال: إنه في كل الأمكنة والجهات.
- (وفي كل حين وأوان): أراد أنه دائم الوجود من حيث كان وجوده لذاته، وليس الغرض تحديده بوقت من الأوقات، فإنه سابق للأوقات وجوده.
- (ومع كل إنس وجان): المراد بهذه المعية هي معية المراقبة والحفظ، فإن الله تعالى حافظ لكل شيء وراقب عليه، وليس الغرض من ذلك المصاحبة، فإنه تعالى لا يكون في جهة كغيره من هذه المتحيزات، فأراد أنه رقيب على الإنس والجن في أعمالهم وحفيظ عليها.
- (لا يثلمه العطاء): التلم: الكسر، يقال: بسيفه ثلم إذا كسر بعضه، وأراد أنه لا يثلم جوده العطاء أي لا ينقصه عطاؤه على كثرتة، والثلم ها هنا استعارة لأنه لا يعقل في حقه نقصان.
- (ولا ينقصه الجبأ): جبأ يحبوه إذا أعطاه شيئاً من نائله وجوده، وأراد أنه لا ينقص ملكه جباؤه للخلق، وإعطاؤهم من فضله.
- (ولا يستنفده سائل): يطلب نفاد ما عنده من الخزائن سؤال سائل وإن عظم سؤاله وطلبه.

(ولا يستنقصه^(١) نائل): أي ولا يطلب نقصانه وذهاب ما عنده مستعطي، فإن كان النائل هو التول فهو على حذف مضاف، أي ذو نائل.
(ولا يلويه): يكفه، من لوى الحبل إذا كفه وعطفه.

(شخص عن شخص): حاجة شخص عن شخص آخر.

(ولا يلهيه صوت عن صوت): سماع صوت عن سماع صوت آخر، كما يكون ذلك في حق الواحد منّا، فإنه إذا اشتغل بحاجة اشتغل عن غيرها، وإذا سمع صوتاً شغله ذلك عن استماع^(٢) آخر مثله.

(ولا تحجزه هبة): تمنعه أن يهب شيئاً من المواهب العظيمة.

(عن سلب): ناس آخرين نعمتهم^(٣).

(ولا يشغله غضب): انتقام من قوم قد استحقوا النعمة من عذابه.

(عن رحمة): قوم آخرين قد استحقوها لطاعة^(٤) فعلوها.

(ولا توله رحمة): تحيره وتدهشه رحمة قوم.

(عن عقاب): عن إنزال عقوبة بقوم آخرين.

(ولا يجئه^(٥) البطون عن الظهور): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أنه لا تستره، والجنة: ما سترك من ثوب وغيره،

(١) في شرح النهج: ولا يستنقصه، أي لا يبلغ الجود أقصى مقدوره وإن عظم الجود؛ لأنه قادر على ما لا نهاية له. (انتهى من شرح ابن أبي الحديد).

(٢) في (ب): سماع.

(٣) في (ب): نعيمهم.

(٤) في (ب): بالطاعة.

(٥) في (ب): تجئه.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أحوال القيامة الدياج الوضي

يعني بالبطون والظهور أغوار الأرض وأنجدها، لأن ذلك إنما يكون في حق من كان جسماً.

وثانيهما: أن يكون غرضه من ذلك أن يكون البطون والظهور مصدرين، من قولهم: بطن بطوناً وظهر ظهوراً، وأراد أنه يكون باطناً وظاهراً لا يمنع أحدهما عن الآخر، فالأول يكون بالتاء بنقطتين من أعلاه في قوله: ولا تجنه، والثاني بالياء بنقطتين من أسفلها؛ لأنهما مذكران.

(ولا يقطعه الظهور عن البطون): ما ذكرناه من الوجهين في الإجنان فهو حاصلها هنا في القطع من غير تفرقة بينهما، ويقطعه بالياء والتاء أيضاً.

سؤال: أراه في الأول أضاف الإجنان إلى البطون، وفي الثاني أضاف القطع إلى الظهور؟

وجوابه: هو أن غرضه بالإجنان هو الستر، فأراد أن البطون من الأودية لا يجنُّ ظهورها عن إدراكه ورؤيته مع انخفاضها وشدة عمقها، وغرضه أن إدراكه للبطون غير مانع من إدراكه للظهور، وهكذا أيضاً أنه إذا أدرك ما على ظاهر الأرض ووجهها، فإن ظاهرها لا يقطعه عن إدراك ما بطن في جوفها وتزيل رؤيته؛ بل هما سياتن في ذلك، فلهذا أسند الاجتنان إلى البطون لما كانت مانعة من الإدراك بالإضافة إلينا، وأضاف القطع إلى الظهور لما كانت قاطعة للرؤية في حقنا، استعارة لذلك وتوسعاً، وهذا يؤيد أن يكون غرضه بالبطون والظهور هو المعنى الأول دون المعنى الثاني.

(قرب هنأى): يريد قرب بالعلم والإحاطة دون الجهة، فَبَعْدَ أن تناله الأوهام، أو تدركه الأحاظ.

(وعلا): بالقدرة والقهر.

(فدنا): بالرحمة والطول.

(وظهر): بالأدلة الباهرة على وجوده.

(فبطن): عن الرؤية وسائر الإدراكات كلها لاستحالتها عليه.

(وبطن): عن إدراك حقيقته للعقول^(١)، وأن تكون واقعة على كُنْهها.

(فعلن): للمستدلين على ثبوته بالمخلوقات الموجودة والإحكامات البديعة.

(ودان): أذل واستعبد جميع الخلق.

(ولم يُدْن): يفعل به ذلك لا استحالته في حقه.

(لم يذرا الخلق باحتيال): أراد لم يخلقهم^(٢) بحيلة أعملها، ولا وُصْلَة

توصل إليها.

(ولا استعان بهم لكلال): الكلال هو: السّامة والملل، وأراد أنه لم

يستعين بهم في شيء من مخلوقاته لملالة أصابته، ولا فتور لحقه في خلق

هذه المكونات على عظميها واتساعها وكثرتها.

(أوصيكم عباد الله بتقوى الله): اتقاه وحفظ حدوده، ومراقبة ذلك كله.

(١) في (ب): حقيقة العقول.

(٢) في (ب): أراد أنه لم... إلخ.

(فإنها الزمام): المتمسك الذي^(١) يحفظ به الإنسان نفسه عن ارتكاب الفواحش واقتحام المعاصي، استعارة من زمام الفرس والناقة، فإن من ركب فرساً بغير زمام لم يملك رأسها، فيوشك أن توقعه في مهلكة شديدة، وهكذا من لم يتق الله يوشك أن يقع في النار لإهماله لها.

(والقوام): يروى بكسر القاف وفتحها، فالكسر أخذاً من قولهم: هذا قوام الأمر أي نظامه وعماده، وبالفتح، أخذاً من قولهم: مافعله فهو قوام أي عدل وقسط لا حيف فيه، قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ يَنْفُلُكَ قَوَاماً﴾ [المرقاة: ٦٧] أي عدلاً، وكلاهما لا غبار عليه ها هنا^(٢).

(فاستمسكوا^(٣) بوثانقها): الوثيقة: الثقة، يقال: [فلان]^(٤) أخذ بوثيقة أمره أي بالثقة منه.

(واعتصموا): من المعاصي وكل ما يكره إتيانه وتركه من الدين .

(بحقائقها): بما يحق أن يكون معتصماً فيها.

(تؤول بكم): ترجع بكم، من قولهم: آل إذا رجع .

(إلى أكنان الذئعة): جمع كِنَ وهو: ما يستر ويغشى من الشمس وغيرها، والذئعة: الراحة.

(وأوطان السعة): الوسع: خلاف الضيق، وأراد بذلك الجنة.

(١) في (ب): المتمسك به الذي... إلخ.

(٢) ها هنا سقط من (ب).

(٣) في شرح النهج: فتمسكوا، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) زيادة في (ب).

(ومعازل الحزن): الأمكنة المنيعة المحرزة لصاحبها عن أن ينال بمكروه.

(ومنازل العز): حيث لا يضام صاحبها ولا يقهر.

(في يوم): متعلق بتزول.

(تشخص فيه الأبصار): شخص الرجل بصره إذا فتح عينيه فلم يطبقهما، وهذا إنما يكون في الأمور العظيمة كما يقع عند الموت، وعند رؤية أهوال القيامة، كما قال^(١): ﴿لَيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم: ٢٢].

(وتظلم له الأقطار): إذ لا شمس هناك ولا قمر ولا نجوم لذهابها وتغيرها عن حالتها؛ لتكوير الشمس وخسوف القمر، وانكدار النجوم، وغير ذلك من الأهوال.

(وتعطل فيه صرزم العشار): الصرزم جمع صرم، وهي الجماعة من الإبل، والعشار من الإبل: جمع عشاء وهي: التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر، وأراد وتعطلت الجماعات^(٢) من الإبل العشار، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ [التكوير: ٤].

(وينفخ في الصور): قال الكلبي: لا أدري ما الصور، وقيل: هو جمع صورة مثل: بُسرة وبُسر^(٣)، يريد^(٤) أن الله ينفخ في صور الموتى أرواحهم فيقومون، وقيل: هو قرن ينفخ فيه إسرافيل^(٥)، وقيل: ميكائيل.

(١) في (ب): كما قال تعالى.

(٢) في (ب): الجماعة.

(٣) مختار الصحاح ص ٣٧٣.

(٤) في (ب): ويؤيد ذلك أن الله... إلخ.

(٥) النهاية لابن الأثير ٦٠/٣.

(فتزهق كل مهجة): تخرج من الجسم التي كانت فيه.
(وتبتكم كل لهجة): أي كل ذي لهجة، كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَخِمْ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ [س: ١٥]، واللهجة هي: اللسان، يقال: فلان فصيح اللهجة.
(وتذل^(١) الشم الشوامخ): الجبال العالية المرتفعة.
(والصم الرواسخ): الصخور الثابتة المستقرة من هول ذلك اليوم، وشدة فزعه.

(فيصير صلدها): الصلد: الحجر الأملس.
(سراباً رقرقاً^(٢)): السراب: الذي يُرى بالنهار كأنه ماء، الرقرق: المضطرب الذي يجيء ويذهب وفيه لمعان.
(ومعهدها): مكانها الذي تعهد فيه أهلها.
(فاعاً سملقاً): المستوي من الأرض، وهو كالصفصف، كما قال تعالى: ﴿يَنْزِلُهَا قَاعاً صَفْصَفاً ۝ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَلَا أَمْتاً﴾ [طه: ١٠٦-١٠٧].
(فلا شفيع يشفع): لمن كان مستحقاً للعذاب من الله تعالى.
(ولا حميم يدفع^(٣)): عنهم ذلك العقاب المستحق.
(ولا معذرة تنفع): فيخرجون من العذاب، كما قال تعالى^(٤): ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَقْرِئُهُمْ﴾ [غافر: ٥٢]، ﴿وَلَا يُؤْنَسُ لَهُمْ فَيْتْرَتُهُمْ﴾ [المرسلات: ٣٦].

(١) في (ب): وتزل.

(٢) في شرح النهج: رقرقاً.

(٣) في شرح النهج: ولا حميم ينفع، ولا معذرة تدفع.

(٤) في (ب): كما قال الله تعالى.

(١٧٧) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا

(بعثه حين لا علم قائم): العلم: منار الطريق، وقيامه: نصبه.

(ولا منار ساطع): أي ظاهر، ومنه سطع الفجر إذا ظهر نوره.

(ولا منهج واضح): طريق ظاهرة لمن يسلكها.

(أوصيكم عباد الله بتقوى الله): مراقبته في السر والعلانية، وخوفه في كل الأحوال.

(وأحذركم الدنيا): أبعدكم منها، والتحذير: التباعد من الشيء.

(فإنها دار شخوص): شخص من المكان إذا فارقه، وأراد أنها دار مفارقة وزوال إلى غيرها.

(ومضلة تنغيص): تنغيص: تكدير، وتنغص نومه إذا تكدر، قال:

لا أرى الموت يسبق الموت شيء

نغص الموت ذا الغنى والفقر^(١)

(ساكنها): المستقر فيها.

(١) لسان العرب ٦٨٠/٣، وقال في نسبه: وأنشد الأخفش لعدي بن زيد، وقيل: هو لسودة بن زيد بن عدي، وقوله: (شيء)، في اللسان: (شيئاً).

(ظاعن): خارج، من قولهم: ظعن عن مكانه إذا كان خارجاً عنه.

(وقاطنهما): المقيم فيها.

(بانن): إما ذا بينونة عنها، وإما مفارق، من قولهم: بان عن موضعه إذا فارقه.

(تجيد بأهلها): تضطرب بهم، وعنى بذلك تقلبهم فيها من حال إلى حال، فبينا ترى الإنسان فيها غنياً قد صار فقيراً، وعزيزاً حتى صار ذليلاً، إلى غير ذلك من الحالات والتنقلات.

(هتيدان السفينة): شبه اضطرابهم وتباين أحوالهم على الدنيا باضطراب السفينة الواقعة على الماء.

(تصفقها^(١) العواصف): تضربها الريح الشديدة من موضع إلى موضع.

(في لجج البحار): معظمها وأعمقها.

(فمنهم الغرق الويق): وعند ذلك أحوالهم منقسمة إلى من غرق في الماء وهلك فيه، والويق: الهلاك.

(ومنهم الناجي): المتخلص.

(على متون الأمواج): متن الشيء: أشده وأصلبه، ومتنا الظهر: مَكْتَبًا الصلب من عن^(٢) يمين وشمال.

(تحفرها^(٣) الرياح): تسوقها، وحفره إذا دفعه من خلفه.

(١) في شرح النهج: تصفها.

(٢) قوله: عن، سقط من (ب).

(٣) في شرح النهج: تحفره.

(بأذيالها): ذيل الرياح: ما انسحب على الأرض منها.

(وتحمّله على أهوالها): الضمير للناجي، والأهوال جمع هول وهو: ما يروع الإنسان ويخجله^(١).

(فما غرق منها فليس بمستدرّك): أي لا نجاة له بعد ذلك ولا يُرجى له فرج.

(وما نجا منها): سلم من أهوالها.

(فإلى ههلك): أي فلا بد من هلاكه بغير ذلك، والمهلك: الهلاك كالمضرب من الضرب، وهذا من التشبيه المركب، شبه حالهم في الدنيا، ونجاة من ينجو منهم بالأعمال الصالحة، وهلاك من يهلك بالأعمال السيئة، واختلاف أحوالهم فيها وتباين^(٢) أمورهم، بحال قوم ركبوا سفينة، وضربتها الريح واشتد بهم الموج، فمنهم الغارق ومنهم الناجي، فمن غرق منهم فلا يُرجى له نجاة إلى البر، كما أن من هلك في النار فلا خلاص له عنها، ومن نجا منهم فإنما ينجو على شدة وصعوبة، وأهوال عظيمة وأخطار يلاقيها في معاناة الأمواج واضطرابها، كما أن من ينجو بالأعمال فإنما ينجو على مكابدة الشدائد ومقاساة العظائم.

اللَّهُمَّ، نجنا من هذه الأخطار، وسلّمنا من هذه الأهوال يا أكرم مسئول، وأعظم مرجو.

(عباد الله): إيقاظ وتنبية عن هذه الغفلة، وتذكير بحال العبودية

(١) أي يحيره ويدهشه.

(٢) في (ب): وسائر.

وما ينبغي لهم من ملاحظة شأنها، ومراقبة أحوالها.

(الآن): وهو عبارة عن الوقت الذي أنت فيه، وقد وقع في أول حاله: بالآلف^(١) واللام، وعند النحاة أنه مبني على الفتح، والحق أنه معرب إلا لعارض^(٢) يعرض في بنائه.

(فاعملوا): فاجتهدوا في تحصيل الأعمال الصالحة.

(والألسن مطلقه): عن الاعتقال وما يعرض لها من التغير عند الموت.

(والأبدان صحيحة): عن الأمراض والأوعاك.

(والاعضاء لذنة): رمح لدن إذا كان رخواً يسهل عطفه، وأراد بذلك الإشارة إلى زمن الشباب فإن الأعضاء فيه لينة رخوة يسهل عطفها ومدّها وبسطها، بخلاف الشيخوخة فإن ذلك متعذر فيها، وكما توصف الأعضاء باللدونة، توصف الخلائق أيضاً، يقال: فلان له خلق لدنٌ إذا كان سلساً سهلاً^(٣)، قال:

لَدْنٌ إِذَا لُوْنْتُ سَهْلٌ مِغْطَفِي

أَلْوِي إِذَا خُوشِنْتُ مَرْهُوبُ الشَّدِي

(والمنقلب فسيح): يريد إما المكان وهي الدنيا قبل ضيق القبر، وإما

يريد^(٤) الزمان قبل حضور الموت.

(١) قوله: بالآلف، سقط من (ب).

(٢) في (ب): لا لعارض.

(٣) في (ب): سبطاً.

(٤) في (ب): وإما أن يريد.

(والمجال عريض): التجاول هو: الاضطراب، ومنه تجاول الفرسان إذا جال بعضهم على بعض، وأراد موضع التجاول، وإنما وصفه بالعرض مبالغة في سعة؛ لأن الغالب في العادة أن العرض هو^(١) أقل من الطول، فإذا كان العرض فسيحاً فكيف حال الطول، وهذه الجمل الابتدائية واقعة في موضع الحال من الضمير في اعملوا.

(قبل إرهاق الفوت): متعلق بقوله: اعملوا، وأراد قبل أن يفشاكم الأمر الذي يفوت عنكم معه كل شيء، وأرهقه إذا أغشاه.

(وحلول الموت): نزوله واتصاله بكم.

(فحققوا عليكم نزوله): ليكن عندكم حقاً لا مرية فيه، فكأن قد وقع، وما هذا حاله فهو حق لا محالة فيه، وافعلوا الخيرات كلها.
(ولا تنتظروا^(٢) قدومه): بفعلها فإن ذلك متعذر.

(١) قوله: هو، سقط من (ب).

(٢) في نسخة: ولا تستبطئوا (هامش في ب).

(١٧٨) [ومن خطبة له عليه السلام]^(١)

(ولقد علم المستحفظون): الذين سألم الله حفظ علوم الشريعة،
وطلب ذلك من جهتهم، كما قال تعالى: ﴿بِمَا اسْتَحْطُوا مِنْ
كِتَابِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٤].

(من أصحاب محمد ﷺ، أني لم أرد على الله ولا على رسوله):
فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أني لم أرَدْ خبراً من جهة الله تعالى ولا من جهة
رسوله، فيما أخبرني به عن نفسه أو عن الله من أمور الدين وأحوال
القيامة، وغير ذلك من الأخبار.

وثانيهما: أن يكون غرضه أني لم أخالف شيئاً مما أمر الله به ورسوله
بل صدقت الأخبار كلها، وامثلت الأوامر جميعها.

(ساعة قط): في^(٢) وقت من الأوقات، ولا وقع ذلك في ساعة من
الساعات، وقط موضوعة لا ستغراق الأوقات الماضية، تروى بفتح القاف
وتشديد الطاء، وفتح القاف وتخفيف الطاء.

(١) ما بين المعقوفين زيادة في شرح النهج، ومن هامش النسخة (ب).

(٢) قوله: في، سقط من (ب).

(ولقد واسيته^(١) بنفسي): آسيت فلاناً بمالي أي جعلته أسوتي فيه.

(في المواطن التي تنكص فيها الأبطال): نكص على عقبيه إذا تأخر، قال تعالى: ﴿نَكَصَ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْكِبُونَ﴾ [الأنعام: ٦٦]، وأراد المواضع الصعبة في الحرب، فمن ذلك نومه على فراش رسول الله حين همّ المشركون بقتله عند خروجه من مكة، ومسيره إلى الغار^(٢)، ومن ذلك انهزام الناس يوم أحد، وأنه لم يبق في المعركة سوى أمير المؤمنين والعباس^(٣)، ولهذا قال تعالى: ﴿قُلْ هَؤُلَاءِ عِندَ أَهْلِكُمْ﴾ [الأنعام: ١٦٥] عتاباً لهم^(٤) على ذلك، ومن ذلك ما كان منه في حين انهزم المسلمون وقتل أمير المؤمنين ذا الخمار صاحب راية

(١) في نسخة: آسيته (هامش في ب).

(٢) الخبر مشهور، وانظر المصاييح في السيرة لأبي العباس الحسيني ص ٢٢٥-٢٢٧، والروضة الندية للبدر الأمير ص ٣٣-٣٦، وسيرة ابن هشام ٦/٢ تحقيق عمر محمد عبد الحافظ.

(٣) قال العلامة محمد بن إسماعيل الأمير في الروضة الندية ص ٢٤: قال المحب الطبري رحمه الله تعالى: عن أبي رافع قال: لما قتل أصحاب الألوثة يوم أحد أخذ علي اللواء، فقال جبريل عليه السلام: ((إن هذه لمبي المواساة يا رسول الله))، فقال النبي صلى الله عليه وآله: ((إنه مني وأنا منه))، فقال جبريل عليه السلام: ((وأنا منكما يا رسول الله)) أخرجه أحمد في المناقب. وقال الفقيه حميد أيضاً: وروى أبو رافع قال: لما كان يوم أحد نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى نفر من قريش فقال لعلي: ((احمل عليهم)) فحمل وقتل هاشم بن أمية المخزومي وفرق جماعتهم، ثم نظر إلى نفر آخر من قريش، فقال لعلي: ((احمل عليهم)) فحمل عليهم وفرق جماعتهم، وقتل فلاناً الجمحي، ثم نظر إلى نفر من قريش فقال لعلي: ((احمل عليهم)) فحمل عليهم وفرق جماعتهم، وقتل أحد بني عامر بن لؤي، فعند ذلك قال جبريل عليه السلام: ما قدمناه. انتهى.

قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٨٢/١٠ وروى المحدثون أيضاً أن المسلمين سمعوا ذلك اليوم صائحاً من جهة السماء ينادي: (لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي) فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لمن حضره: ((ألا تسمعون، هذا صوت جبريل)). انتهى هذا ومتابعة أخبار أمير المؤمنين علي عليه السلام يوم أحد يطول، ومن أراد التوسع فليبحث عن ذلك في كتب الحديث والسير والمناقب.

(٤) قوله: لهم، سقط من (ب).

ومن خطبة له (ع) الديباج الوضي

المشركين^(١)، ولهذا قال^(٢): «وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي لُغَوَائِكُمْ» [ال عمران: ١٥٣]،
ومن ذلك ما كان منه في فتح خيبر حين رُدَّ غيره وفتح الله على يديه بعد أن
حزن رسول الله حزناً عظيماً لما لم يفتح على يد غيره^(٣)، ومن ذلك ما كان منه

(١) قال العلامة محمد بن إسماعيل الأمير رحمه الله في المصدر المذكور ص ٦٣-٦٤ في شرح قوله:

وحينئذ سل بها أبطالها كم بها أردى من الكفر كعبا

قال ما لفظه: فإنها لما حصلت الهزيمة في المسلمين -أي يوم حنين- وبقي رسول الله ﷺ في
نفر قليل فيهم عمه العباس بن عبد المطلب، وابن عمه أبو سفيان بن الحارث، وأمير
المؤمنين (عليه السلام) يقاتل بين يدي رسول الله ﷺ لم يُعَرَفْ له فرار في موطن قط، قال في الجامع
الكبير في مسند أنس بن مالك قال: لما كان يوم حنين قال النبي ﷺ: «(لَأَن حَمِي
الوطيس)» وكان علي بن أبي طالب يقاتل أشد القتال بين يديه. أخرجه العسكري في الأمثال.
وقال الفقيه العلامة حميد المحلي رحمه الله تعالى بإسناده إلى المنتجع بن قارظ النهدي أن أبا
حدته وكان جاهلياً قال: شهدت هوازن، وكنت امراً ندياً -أي نجيباً وطريقاً- يسودني
قومي، ولقينا رسول الله ﷺ، فرأيت في عسكره رجلاً لا يلقاه قرن إلا ددهه -أي دحرجه
وددهه الشيء- قلب بعضه على بعض -ولا يبرز إليه شجاع إلا أرداه، يصمد له ويرز إليه،
ويرز له الجلموز بن قريع وكان والله ما علمته حوشي القلب -أي قويه- شديد الضرب،
فأهوى له الرجل سيفه فاخلى قحف رأسه -أي قطعه- عن أم دماغه، فحذت عنه وجعلت
أرشفه، وهو لا يقصد ركافة ولا يؤم إلا صناديد الرجال، ولا يدنو من رجل إلا قتله،
وكانت الدائرة لمحمد ﷺ علينا، وأسلمت بعد ذلك، فتعرفت الرجل، فإذا هو علي بن
أبي طالب (عليه السلام). (وانظر سيرة ابن هشام ٧٤/٤-٧٥).

(٢) في (ب): ولهذا قال تعالى.

(٣) أخرج الفقيه ابن المغازلي في المقاتب ص ١٣٣-١٣٤ برقم (٢٢٠) بسنده عن أبي سعيد الخدري قال: قال
رسول الله ﷺ حيث كان أرسل عمر بن الخطاب إلى خيبر فانهزم هو ومن معه فرجعوا إلى
رسول الله ﷺ، فبات تلك الليلة به من الغم غير قليل، فلما أصبح خرج إلى الناس ومعه الراية فقال:
«(لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله غير فرار)» فعرض لها جميع المهاجرين
والأنصار، فقال رسول الله ﷺ: «(أين علي؟)» حيث تقدم، فقالوا: يا رسول الله، هو أرمد، فأرسل
إليه أبا ذر وسلمان، فجاءه وهو يقاد لا يقدر على أن يفتح عينيه، ثم قال: «(اللهم، أذهب عنه الرمد
والحر والبرد، وانصره على عدوه وافتح عليه، فإنه عبك ومحبك ومحب رسولك غير فرار)»، ثم دفع
الراية إليه. انتهى.

وقال العلامة محمد بن إسماعيل الأمير في الروضة الندية ص ٥٣-٥٤ ما لفظه: وفي الجامع
الكبير من رواية بريدة عند ابن جرير قال: لما كان يوم خيبر أخذ اللواء أبو بكر فرجع ولم
يفتح له، فلما كان من القد أخذ عمر ولم يفتح له، وقتل ابن مسلمة ورجع الناس، فقال -

رسول الله ﷺ: ((لأعطينَ لوائي هذا إلى رجل يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، لن يرجع حتى يفتح الله عليه)) فبتنا طيبة أنفسنا أن الفتح غدا، فصلى رسول الله ﷺ الغداة ثم دعا باللواء، فقام قائماً، فما منا من رجل له منزلة من رسول الله ﷺ إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل حتى تطاولت أنا لها، ورفعت رأسي لمنزلة كانت لي منه، فدعا علي بن أبي طالب وهو يشتكي عينيه فمسحهما، ثم دفع إليه اللواء ففتح له. انتهى.

قلت: وأخرج الحافظ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) من تاريخ دمشق ١٩٢/١ برقم (٢٣٧) بسنده عن إياس بن سلمة، قال: قال سلمة: ثم إن النبي ﷺ أرسلني إلى علي فقال: ((لأعطينَ الراية رجلاً يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله)) قال: فبحث به أقوده أرمده، فبصق نبي الله ﷺ في عينيه ثم أعطاه الراية، فخرج مرحب بمخضر بسيفه فقال:

قد علمت خير أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال علي بن أبي طالب:

أنا الذي سمعتي أمي حيدرة كليث غابات كرية المنظرة

أوفيههم بالصاع كيل السندرة

فلق رأس مرحب بالسيف، وكان الفتح على يديه. انتهى.

وأخرج الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ١١٠ برقم (٦٨) بسنده عن جابر بن عبد الله، قال: شق على النبي ﷺ وعلى أصحابه ما يلقون من أهل خيبر، فقال نبي الله ﷺ: ((لأبعثنَ بالراية أو باللواء مع رجل يحبه الله ورسوله، ويحب الله ورسوله)) لا أدري بأيهما بدأ، قال: فدعا علياً (عليه السلام) وإنه يومئذ لأرمده فقل في عينيه وأعطاه اللواء أو الراية، قال: ((سر)) ففتح الله عليه، قبل أن يتام آخرنا حتى ألجأهم إلى قصر، قال: فجعل المسلمون لا يدرون كيف يأتونهم، قال: فنزع علي الباب فوضعه على عاتقه، ثم أسنده لهم وصعدوا عليه حتى مروا وفتحها الله تعالى، قال: ونظروا بعد ذلك إلى الباب فما حمله دون أربعين رجلاً. انتهى.

وعلى العموم ففضية فتح خيبر على يد أمير المؤمنين علي (عليه السلام) وإعطائه الراية وحديث الرسول ﷺ المذكور فيه من أشهر القضايا عند جميع الطوائف، وقد ورد ذلك بأسانيد عدة في مصادر جمة ومن طرق كثيرة، انظر من ذلك ترجمة أمير المؤمنين من تاريخ دمشق لابن عساكر ١٧٤/١-٢٧٤ من الرقم (٢١٨) إلى الرقم (٢٩٠)، عن سمرة بن جندب، وأبي هريرة، وسهل بن سعد، وسلمة بن الأكوع، وريدة الأسلمي، وابن عمر، وابن عباس، وعمران بن حصين، وأبي سعيد الخدري، وأبي ليلى الأنصاري، وسعد بن أبي وقاص، وعمر بن الخطاب. وانظر مناقب الفقيه ابن المنازلي الشافعي ص ١٢٩-١٣٦ -

في قتل عمرو بن عبدود.

ثم قال رسول الله: «ضربة علي تعدل عبادة الثقلين»^(١) يريد قتله لعمرو، وغير ذلك من المواساة في المضايق التي يصعب الخلاص منها.
(وتتأخر فيها الأقدام): جيناً وذلاً.

(مجددة): شجاعة وجراءة.

(أكرمني الله بها): جعلها كرامة لي وفضلني بها على غيري ممن ليس حاله مثل حالي، ومجددة يُروى^(٢) منصوباً على أنه مفعول له،

تحت الأرقام (٢٢٤-٢١٣) بسنده عن بعض من ذكر، والروضة الندية ص ٥١-٦٢، وانظر مصادره الكثيرة في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٤٧/٦-٥٤٨.

وقال العلامة الحجة مجد الدين المؤيدي في لوامع الأنوار ١٠٧/١ في خبر الراية قال: وهو من المتواترات التي أطبق على نقلها أرباب الروايات. (وانظر فيه الخبر وتعدد طرقه ورواياته ومخرجه ص ١٠٥-١١٢).

(١) أخرج الحاكم الجشمي رحمه الله في تبيين الغافلين ص ٩٠ الحديث بلفظ: «لقتال علي مع عمرو بن عدود أفضل من أعمال أمي إلى يوم القيامة»، قال المحقق في تحريجه: رواه الحاكم في المستدرک ٣٢/٢ بسنده عن سفيان الثوري.

قلت: وأخرجه الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ٩/٢ رقم (٦٣٦) بسنده عن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده باختلاف يسير.

وخبر قتل أمير المؤمنين علي (عليه السلام) لعمرو بن عبدود هو في يوم الخندق، والخبر مشهور، انظر الروضة الندية ص ٤٦-٥٠، قال البدر الأمير في المصدر المذكور عند ذكر الخبر ما لفظه: فكفى بهذه القصة شرفاً وفضلاً، فهي أجل من أن توصف، وأعظم من أن تعظم في ذلك اليوم الذي قال الله تعالى فيه أنها «بلغت القلوب الحناجر» فعندها لا فخر لمفاخر. انتهى.

وقال الحاكم الجشمي في تبيين الغافلين ص ٩٠ في تعداد مقامات أمير المؤمنين في الجهاد قال ما لفظه: ثم مقامه يوم الخندق عند اجتماع الأحزاب يوم زاعت الأَبصار «وبلغت القلوب الحناجر، وتظنون بالله الظنون» وقال المنافقون: «ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً» فقتل عمرو بن عبدود بعد أن برز وطلب البراز وكاع الناس وذلك مقام لا يعادله مقام إلى يوم الدين وذلك لعلي أمير المؤمنين. انتهى.

(٢) في (ب): روي.

وَيُرَوَّى مَرْفُوعاً أَي هَذِهِ نَجْدَةٌ.

(وَلَقَدْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ): يَعْنِي وَقْتُ مَوْتِهِ.

(وَإِنْ رَأْسُهُ لَعَلَى صَدْرِي): يَرِيدُ أَنَّهُ كَانَ مُتَكِنًا لِلرَّسُولِ (ﷺ) عِنْدَ مَوْتِهِ وَقَبِضَ وَهُوَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ.

(وَسَأَلْتُ^(١) نَفْسَهُ مِنْ كَفِّي): فِيهِ وَجْهَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يَرِيدُ بِالنَّفْسِ الدَّمِ، وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ^(٢) أَحَدٍ، فَإِنَّ الرِّسُولَ (ﷺ) لَمَّا جَرَحَ فِي وَجْهِهِ جَعَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيلُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ، وَفِي الْحَدِيثِ: «كُلُّ مَا لَيْسَتْ لَهُ نَفْسٌ سَائِلَةٌ، فَإِنَّهُ لَا يَنْجِسُ الْمَاءَ مَوْتُهُ فِيهِ»^(٣).

وِثَانِيَهُمَا: أَنَّهُ يَكُونُ غَرَضُهُ أَنَّهُ قَبِضَ رُوحَهُ (ﷺ)، وَجَعَلَتْ فِي سَرَقَةٍ^(٤) مِنْ حَرِيرِ الْجَنَّةِ عِنْدَ نَزْعِهَا، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَلِكُ الْمَوْتِ وَضَعَهَا فِي كَفِّهِ

(١) فِي (ب): وَقَدْ سَأَلْتُ، وَفِي شَرْحِ النَّهْجِ: وَلَقَدْ سَأَلَتْ نَفْسَهُ فِي كَفِّي.

(٢) فِي (ب): فِي يَوْمٍ.

(٣) رَوَاهُ الشَّرِيفُ عَلِيُّ بْنُ نَاصِرٍ الْحُسَيْنِيُّ فِي أَعْلَامِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ -خ-، وَالرَّازِيُّ فِي مَخْتَارِ الصَّحَاحِ ص ٦٧٢ بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي بَعْضِ لَفْظِهِ، وَرَوَى الْمُؤَلِّفُ فِي كِتَابِهِ الْإِنْتِصَارَ ٤٠٢/١ عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارَسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الرَّسُولِ (ﷺ) أَنَّهُ سَتَلَ عَنْ إِنْاءٍ فِيهِ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ فَيَمُوتُ فِيهِ مَا لَيْسَ لَهُ نَفْسٌ سَائِلَةٌ؟ فَقَالَ: «هُوَ الْحَلَالُ أَكَلَهُ وَشَرِبَهُ وَالْوَضُوءُ مِنْهُ». قَالَ الْمُحَقِّقَانِ فِي تَحْرِيجِهِ مَا لَفْظُهُ: وَفِي رِوَايَةٍ: «إِنْ كُلَّ طَعَامٍ وَشَرَابٍ وَقَعَتْ فِيهِ دَابَّةٌ لَيْسَ لَهَا دَمٌ فَهُوَ الْحَلَالُ أَكَلَهُ وَشَرِبَهُ، وَوَضُوءُهُ» حَكَاهُ فِي أَصُولِ الْأَحْكَامِ وَجَوَاهِرِ الْأَخْبَارِ. انْتَهَى.

قُلْتُ: وَرَوَى الْإِمَامُ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ فِي الْإِعْتَصَامِ ١٨٧/١ عَنْ شَرْحِ التَّجْرِيدِ بِسَنَدِهِ عَنْ سُلَيْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ): «إِنْ كُلَّ طَعَامٍ وَشَرَابٍ وَقَعَتْ فِيهِ ذَبَابَةٌ فَمَاتَتْ لَيْسَ لَهَا دَمٌ، فَهُوَ الْحَلَالُ أَكَلَهُ وَشَرِبَهُ وَوَضُوءُهُ» قَالَ الْإِمَامُ الْقَاسِمُ (رحمته الله): وَهَذَا فِي أَصُولِ الْأَحْكَامِ وَفِي الشِّفَاءِ. انْتَهَى.

(٤) السَّرْقُ بِمَحْرَكَةِ شَقِّ الْحَرِيرِ الْأَبْيَضِ، أَوْ الْحَرِيرِ عَامَةً، الْوَاحِدَةُ بَهَاءٍ (أَي سَرَقَةٍ). (الْقَامُوسُ

الْمَحِيطُ ص ١١٥٣).

ومن خطبة له (ع) الديباج الوضي

كرامة لأمر المؤمنين وتشريفاً لحاله، ومثل هذا غير ممتنع فإن الله تعالى قد أكرمه بأمور عظيمة، ولعل هذا من جملتها، وهذا هو المطابق لظاهر كلامه، ولهذا قال بعد ذلك:

(فأمرتها على وجهي): يريد أنه مسح وجهه بها تبركاً بذلك، وهذا هو المعمول عليه من غير حاجة إلى تعسف التأويلات.

(ولقد وليت غسله): يريد توليته.

(والملائكة أعواني): على غسله وتجهيزه بالإعطاء والمناولة لما يحتاجه في ذلك؛ لأنه لما قبض رسول الله ﷺ ترددوا فيمن يغسله ف قيل: لا يغسله إلا رجل من أهل بيته ولا يجرد من ثيابه، فغسله أمير المؤمنين في قميصه لم^(١) يتزعه^(٢).

(فضجت الدار والأفنية): الضجيج: ارتفاع الأصوات وكثرتها، والغرض أهل الدار، والأفنية: جمع فناء وهو: جانب الدار.

(هلا يهبط): الملا من الناس هم: الأفاضل والأشراف، والهبط: النزول.

(١) في (ب): ولم.

(٢) قال الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ١٥٦/٢ عن تلخيص ابن حجر ما لفظه: قال: وروى البزار من طريق يزيد بن بلال قال: قال علي (عليه السلام): (أوصى النبي ﷺ أن لا يغسله أحد غيري) الحديث. انتهى.

قلت: وخبر غسل أمير المؤمنين علي (عليه السلام) للنبي ﷺ رواه المحدثون، ومن ذلك ما أخرجه الإمام الأعظم زيد بن علي عليهما السلام في مجموعه ص ١٢٧-١٢٨ عن أبيه عن جده عن علي (عليه السلام) قال: (لما أخذنا في غسل رسول الله ﷺ سمعت منادياً ينادي من جانب البيت: لا تخلعوا القميص. قال: فغسلنا رسول الله ﷺ وعليه القميص، فلقد رأيتني أغسله، وإن يد غيري لسردود عليه، وإنني لأعان على تقليبه، ولقد أردت أن أكبه، فتوديت ألا تكبه). (وانظر الاعتصام ١٥٥/٢-١٥٦، وشرح النهج لابن أبي الحديد ١٨٥/١).

(وملا يعرج): يصعد إلى السماء، كل ذلك عناية بأمر الرسول وقدم روحه إلى السماء، ومواراة جثته في الأرض، وفقده من الدنيا، وارتفاع أخبار السماء، وزوال أحد الأمنين^(١)، فلهذا كان الضجيج من أجل ذلك.

(وما فارقت سمعي هينمة): الهينمة: الصوت الخفي.

(منهم^(٢)): من جهتهم.

(يصلون عليه):

سؤال: ما الفرق بين الصلاة من جهة الله تعالى ومن جهة الملائكة والثقلين، وما حكمها؟

وجوابه: هو أن الصلاة من الله تعالى على الرسول إنما هي الرحمة والالطف، ومن الملائكة إنما هي الاستغفار، ومن الثقلين إنما هو الدعاء، ويجمع هذه الأشياء كلها العناية بأمر الرسول صلوات الله عليه من جهة الكل، وعلى هذا يكون لفظ الصلاة من الألفاظ المتشابهة التي تدل على المعاني المختلفة بجماع واحد، كالنور فإنه دال على نور العقل ونور الشمس، وهما مختلفان.

وأما حكم الصلاة على الرسول فليس يخلو الحال، إما أن تكون

(١) يشير المؤلف (عليه السلام) بقوله: وزوال أحد الأمنين، إلى ما روي عن أمير المؤمنين علي (عليه السلام) أنه قال: (كان في الأرض أمانان من عذاب الله، وقد رفع أحدهما فدونكم الآخر، فتسكوا به، أما الأمان الذي رفع فهو رسول الله ﷺ، وأما الأمان الباقي فالاستغفار، قال الله تعالى: ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾) رواه في كتاب نهج البلاغة.

(٢) قوله: منهم، سقط من (أ).

في الصلاة أوفي غيرها، فإن كان في الصلاة فالذي عليه أئمتنا (عليهم السلام) أنها واجبة ولا تكون مجزية من دونها، وهو رأي الشافعي^(١)، وذهب أبو حنيفة إلى أنها غير واجبة فيها، وأما في غير الصلاة فمنهم من أوجبها في العمر مرة، ومنهم من أوجبها في كل مجلس مرة إذا تكرر ذكره، ومنهم من أوجبها عند جري ذكره وإن تكرر مرات كثيرة في المجلس الواحد، وهو ظاهر ما تقضي به الأخبار، وفي الحديث: «تسب وانتكس»^(٢)، وإذا اشتاك فلا انتكس من ذكرتُ عنده فلم يصلّ عليّ»، وفي حديث آخر: «من ذكرتُ عنده فلم يصلّ عليّ فدخل النار فأبعده الله»^(٣).

(حتى واريناه في ضريحه): لحده، وفي الحديث: «اللحد لنا، والشق لغيرنا».

(فمن ذا أحق به مني^(٤)): أولى به^(٥) وأخص في الأمور كلها.

(١) هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي، القرشي، المطلبى (٢٠٤١هـ) أحد أئمة الإسلام والفقهاء الأعلام، إليه تنسب الشافعية كافة، ولد في غزة، وحمل منها إلى مكة وهو ابن ستين، وزار بغداد مرتين، وقصد مصر سنة ١٩٩هـ، وتوفي بها سنة ٢٠٤هـ وقبره معروف بالقاهرة، وأثره في الفكر الإسلامي كبير، وله تصانيف منها: كتاب الأم في الفقه، والمسند في الحديث، وغيرهما. (انظر معجم رجال الاعتبار ص ٣٦٩).

(٢) في (ب): وابتنس.

(٣) له شاهد أخرجه الإمام أبو طالب في أماليه بسنده عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «(من ذكرت عنده فلم يصلّ عليّ خطئ طريق الجنة)». وهو في أمالي الإمام أحمد بن عيسى بن زيد بلفظ أبي طالب، والحديث بلفظ المؤلف رواه العلامة الزمخشري في الكشاف ٥٦٧/٣ وابن أبي الحديد في شرح التهذيب ١٤٤/٦، ورواه من حديث عن علي (عليه السلام) العلامة المجتهد علي بن محمد العجري في رضاء الرحمن ص ٧٦-٧٧ وعزاه إلى كتاب الذكر للإمام محمد بن منصور المرادي رحمه الله، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٧٠/٨.

(٤) في (ب): فمن ذا أحق مني به.

(٥) قوله: به، سقط من (ب).

(حيًا وميتًا): في حال حياته بالنصرة والتأييد والمعونة والإخاء والمودة، وفي حال موته بالخلافة في أمته والوصية في قضاء ديونه، وحيًا وميتًا انتصابهما على الحال من الضمير في قوله: به.

(فانفذوا على بصائرکم): فيه روايتان:

أحدهما: بالقاف، من قولهم: نقدت الدراهم إذا أخرجت زيوفها. وثانيهما: بالفاء والذال بنقطة من أعلاها، من^(١) قولهم: نفذ أمر فلان إذا كان ماضيًا، وأراد أعرضوها عليَّ لأنقدها وأخرج رديتها أو لأمضيها أو أردھا.

(ولتصدق نياتكم في جهاد عدوكم): في الصبر والإبلاء، والنصيحة والألفة.

(فوالذي لا إله إلا هو): أي المتفرد بالإلهية.

(إني لعلى جادة الحق): الجادة هي: أوسط الطريق.

(وإنهم): يعني معاوية وأهل الشام وأهل الجمل، وغيرهم ممن خالفه.

(لعلى مزلة الباطل): مكان الزلل.

(أقول ما تسمعون): من هذه المواعظ الواضحة.

(وأستغفر الله لي ولكم): من جميع الذنوب والمعاصي.

(١) من. زيادة في (ب).

(١٧٩) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الإسلام

(الحمد لله الذي يعلم عجيج الوحوش في الغلوات): العجيج هو: رفع الصوت، والغلابة هي: الموضع القفر، والوحوش: جمع وحش، وهو^(١) عبارة عن جميع حيوان البر، يقال: حمار وحش، وحمار وحشي.
(ومعاصي العباد في الغلوات): في الأمكنة الخالية التي لا يشعر بها أحد.
(واختلاف النينان في البحار الغامرات): النينان: جمع نون وهو: الحوت، وبحر غامر إذا كان كبيراً واسعاً.
(وتلاطم الماء بالأمواج^(٢) العاصفات): واصطكاك الماء بعضه ببعض، بتحريك الرياح الشديدة، والموج: عبارة عن حركة البحر وزفيره.
(وأشهد أن محمداً نبي الله): مختاره من بين الخلائق كلها.
(وسفير وحيه): المتوسط بالصلاح بين الله وخلقه.
(ورسول رحمته): المبشر بالرحمة من جهة الله تعالى.
(أما بعد، فإني أوصيكم بتقوى الله الذي ابتداء خلقكم): أوجدكم من غير شيء، كما قال تعالى: ﴿أَقْوَمُ وَرَكْمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ هَبٍّ وَلَحْدَةٍ﴾ [الأنعام: ١٠].

(١) في (ب): وهي.

(واليه معادكم^(١)): مرجعكم، كما أشار إليه تعالى بقوله: «اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِنُذَرِّكَ السَّاعَةَ شَيْءً عَظِيمًا» [الحج: ١].

(وبه نجاح طليبتكم): فراغ ما تطلبونه، وترجون حصوله من جهته.

(واليه منتهى رغبتكم): أي وهو الغاية فيما يرغب إليه مما عنده من الفضائل.

(ونحوه قصد سبيلكم): النحوها هنا: ظرف مكان، أي وعنده مقاصد الطرق إلى النجاة ونجاحها، بالهداية إليها واللفظ فيها.

(واليه مراقي^(٢) مفزعكم): المراقي: جمع مراقبة وهي الدرجة، أي لا يُرتَقَى في الفزع من النوائب والعظائم إلا إليه.

(فإن تقوى الله دواء داء قلوبكم): من الوَحَر^(٣) والصدأ الذي يلحقها بكثرة الذنوب، وارتكاب الخطايا.

(وبصر عمى أفندتكم): أي وهو بمنزلة البصر لعمى الأفندة.

(وشفاء مرض أجسامكم^(٤)): أراد أن الأجسام إذا عرض لها المرض فلا شفاء لها عن الأجرام المؤلمة لها إلا بالتقوى.

(وصلاح فساد صدوركم): فإن الصدور إذا فسدت بالقسوة، فصلاحتها إنما يكون في تقوى الله تعالى وخوفه.

(٢) في شرح النهج: بالرياح العاصفات، وكذا في نسخة، ذكره في هامش (ب).

(١) في شرح النهج: واليه يكون معادكم.

(٢) في شرح النهج: مرامي، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٣) الوحر: الغل، والصدأ: الوسخ.

(٤) في شرح النهج: أجسادكم، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(وظهور دنس أنفسكم): أي أن النفوس إذا كانت متدنسة بما يلحقها من الخطايا فظهورها يكون بتقوى الله.

(وجلاء عشا^(١) ابصاركم): العشا: فساد البصر، وأراد أن بالتقوى يزول العشا ويذهب عمى الأعين.

(وأمن فزع جاشكم): الجأش: القلب، يقال: فلان واسع الجأش، وأراد أنها أمن من فزع القلوب.

(وضياء سواد ظلمتكم): من ظلم الكفر والشبه، وغير ذلك مما يُعَبَّر عنه بالسواد، والإخبار عن الله تعالى بكونه قصد السبيل ونجاح الطلبة، إما على حذف المضاف أي ذو، وإما على جهة المبالغة على طريقة: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٧] وهو الأخلق بالمبالغة، وأرق في المسموع، وهكذا وصف التقوى بأنه بصر العمى، وشفاء المرض، وجلاء الأبصار على جهة المبالغة أيضاً، كأنه جعلها نفس ذلك الشيء لحصوله عندها بكل حال.

(فاجعلوا تقوى الله^(٢) شعاراً دون شعاركم): الشعار من الثياب: ما يلي الجسم، والدثار: فوقه، وأراد أنها تكون مباشرة لكم في الأحوال كلها خاصة بكم.

(ودخيلاً دون شعاركم): الدخيل والدخلل هو: الذي يداخل الرجل ويلابسه في جميع أموره، والدخيل من الثياب: ما كان دون الشعار الملاصق للجسم.

(١) في شرح النهج: غشاء.

(٢) في شرح النهج: فاجعلوا طاعة الله، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(ولطيفاً بين اضلاعكم): أي وأمرأً لطيفاً يدخل تحت أضلاعكم، بالغ فيها حتى جعلها شعاراً ثم دخيلاً، ثم بالغ في ذلك حتى جعلها داخلة بين الضلوع في باطن الجسد.

(وأميراً فوق أموركم): أي يريد مالكة لأموركم، كما أن الأمير ملك^(١) للجند والعسكر يتصرف فيهم كيف شاء^(٢).

(ومنهلاً حين وُزِدكم^(٣)): تشربون منه عند عطشكم، والمنهل: مكان الماء، والورد: وقت ورود الماء لأهله، يقال: هذا وُردك أي يوم وُردك.

(وشفيعاً لئلا يزكّ طليبتكم): وذريعة إلى إدراك ما تطلبونه من ذلك.

(وجنّة ليوم فزعكم) الجنّة: ما يستر الإنسان من ثوب ودرع وغيره، وقت خوفكم من كل ما تخافونه.

(ومصاييح لبطون قبوركم): تضيء لكم القبور لمكانها.

(وسكناً): تسكنون فيه، وتطمئن إليه نفوسكم.

(لطول وحشتكم): في القبور ونزولها.

(ونفساً لكروب^(٤) مواطنتكم): النفس: المتنفس، والكرب: ضيق الحاضر وتعبه، والمواطن: مواضع الحرب.

(فإن طاعة الله حرز من متالف مكتنفة): الحرز: ما يُلاذ به من جبل

(١) في (ب): مالك.

(٢) في (ب): يشاء.

(٣) في شرح النهج: ورودكم.

(٤) في شرح النهج: لكروب.

وغيره، والمتالف هي: المهالك، والاكتاف هو^(١): الاشتغال، وأراد أنها مُسَلِّمَةٌ لصاحبها من شرور كثيرة شاملة من خلفه وقدامه، وعن يمينه وشماله.

(ومخاوف متوقعة): يتوقع حصولها، ويظن وقوعها.

(وأوار نيران موقدة^(٢)): الأوار بالضم هو: حرُّ النار والشمس والعطش، تمثيلة للتقوى بالأوار لأمرين:

إما لإحراقها للشبهات، وإبطالها كإبطال لهب النار وحرها للأشياء، وإما من إضاءتها ونورها، كإضاءة النيران ولهبها.

(فمن أخذ بالتقوى): في جميع أموره.

(عزبت عنه الشدائد): زالت وذهبت.

(بعد دنوها): قربها إليه قبلها.

(واحلولت له الأمور بعد مرارتها): وإنما كانت الأمور مرة من غير تقوى؛ لأدائها إلى المرارة في الآخرة.

(وانفرجت له^(٣) الأمواج بعد تراكمها): شبه كثرة الشُّبّه ومواقعة المعاصي بالأمواج العظيمة إذا تراكت، فإذا حصلت التقوى زالت هذه الأمور كلها.

(١) قوله: هو، سقط من (ب).

(٢) في نسخة: متوقدة (هامش في ب).

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: عنه.

(وأسهلت له الصعاب): أي وصارت الأمور الصعبة سهلة يسهل فعلها، ويقرب أخذها على سهولة.

(بعد إنضائها^(١)): تصعبها، وهو بالضاد المنقوطة.

(وهطلت عليه الكرامة): هطلت السماء إذا دام مطرها، وأراد الكرامة من الله تعالى ومن خلقه.

(بعد قحوطها): القحط: ذهاب المطر.

(وتحدّث عليه الرحمة): من قولهم: فلان حدّث على أقربه إذا كان مشفقاً عليهم كثير الرحمة لهم.

(بعد نفورها): شرودها عنهم وزوالها.

(وتفجرت عليه^(٢) النعم): من كل جانب بالخيرات.

(بعد نضوبها): نضب الماء إذا زال عن البئر وذهب.

(وثلث^(٣) عليه الكرامة): أثل الرجل بالشاء بثلاث من أعلاها، إذا كثر ماله، وكثرت عنده الثلّة وهي: الضأن الكثيرة.

(بعد إرداها): الرذاذ هو: قليل المطر، قال:

يوم رذاذ عليه الدجن مغيوم

(١) في شرح النهج: إنصابها، أي إتباعها..

(٢) في (أ): عليهم.

(٣) في (ب): وأثلت، في شرح النهج: ووبلت.

(فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي نَفَعَكُمْ بِمَوْعِظَتِهِ): وغاية النفع الوصول إلى الجنة، والعمل لها^(١).

(وَوَعظَكُمْ بِرِسَالَتِهِ^(٢)): على السنة أنبيائه، وخاصة أوليائه.

(وَأَمَّنْ عَلَيْكُمْ بِنِعْمَتِهِ): إما بالهداية إلى الدين، وإما بما أعطى من هذه النعم الجزيلة في الدنيا.

(فَعَبَدُوا^(٣) أَنْفُسَكُمْ لَطَاعَتِهِ): من العدد، كقولهم: فلان يعد نفسه للحروب^(٤) والعظام، ويجوز أن يكون من الإعداد وهو التهيئة، من قولهم: فلان قد أعدَّ للحرب عدته أي هيأ له ما يحتاج إليه فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣] وأراد هيئوها للطاعة لله تعالى.

(وَاخْرَجُوا إِلَيْهِ مِنْ حَقِّ طَاعَتِهِ): اعطوه ما يستحق منها، أخذاً من قولهم: خرجت إلى غريمي من دينه إذا أعطيته إياه.

(ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْإِسْلَامَ دِينُ اللَّهِ^(٥)): الذي هو الدين والإيمان، وهي أمور واحدة عبارة عن القول والعمل والاعتقاد.

(الَّذِي اصْطَفَاهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ): أي هو حقه الذي أخذ على عباده فعله، والقيام بأمره، كما قال تعالى: ﴿وَأَيُّهَا آلِ رِبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾ [الرسم: ٥٤]،

(١) في (ب): بها.

(٢) في نسخة: برسالته، (هامش في ب).

(٣) في شرح النهج: فعبدوا أنفسهم لعبادته.

(٤) في (ب): للحرب.

(٥) دين الله، زيادة من النهج.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ﴾ (النساء: ١٣٦) وغير ذلك من الآيات الدالة على ذلك .

(واصطنعه على عينه): أي جعله بمراى منه ومراقبة في كل أحواله ، كما قال تعالى: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ (الاحزاب: ٤١) أي من أجل نفسي.

(واصفاه^(١) خيرة خلقه): إما أثره به ، وخيرة خلقه يعني الرسول (ﷺ) ، والخيرة بسكون الباء هو: المختار ، كما قال تعالى: ﴿أَفَأَمَّا صَافَاكُمْ رَكُومًا بَالِغَةً﴾ (الاحزاب: ٤٠) يريد أثركم بهم ، وإما أخلصه من الشوائب له بأن جعله صافياً لا كدر فيه.

(وأقام دعائمه^(٢)): أشادها وقوّأها ومكنها وأعلاها.

(أذل الأديان بعزّه^(٣)): صارت ذليلة لا يلتفت إليها كاليهودية ، والنصرانية ، وسائر الملل بعزّه ، وتعلق الباء على وجهين :

أما أولاً: فبأن يكون عزه آله في ذلها ، وذلك لأنها صارت منسوخة أحكامها به ، والإسلام ثابت الأحكام فذلها: نسخها به.

وأما ثانياً: فبأن يكون على جهة التعليل ، أي أنه أذلها من أجل عزه ، كما تقول: أعطيتك بالمعروف والإحسان أي من أجل المعروف والإحسان إليك.

(ووضع الملل برفعه): أي لا وجه في وضعها إلا رفعة له وإشادة منزلته.

(وأهان أعداءه بكرامته): صغرهم وأقل أعدادهم تكريماً له

(١) في (ب): واصطفاه.

(٢) في شرح النهج: وأقام دعائمه على محبته ، وكذا في نسخة ، ذكره في هامش (ب).

(٣) في شرح النهج: بعزته.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها الإسلام الديباج الوضي

وتشريعاً بحاله ، وهذا ظاهر فإن الاستخفاف بعدوك والإهانة له هو رفع من منزلتك وغيره عليك لا محالة.

(وخذل محاديه بنصره): أهان بالخذلان وترك النصر المعادين له والمشايق لأمره بما جعل له من النصر والتأييد، وقوة الأمر والمكانة.

(وهدم أركان الضلالة^(١)): من اليهودية والنصرانية، أو من عبادة الأوثان والأصنام وسائر الملل الكفرية.

(بركفه): بقوة جانبه، وظهور حاله.

(وسقى من عطش): أروى أهل العطش، وهو استعارة ها هنا في إنقاذ أهل الضلال عن ضلالهم به.

(من حياضه): لما استعار ذكر العطش لإسقاء منه ذكر على عقبه الحياض؛ لمناسبتها للعطش^(٢)، وهذا من أنواع البلاغة يسمى توشيح الاستعارة.

(وأناق الحياض): ملأها.

(بمواقع): الماتح: المستقي، وأراد من أجل الجماعات المواتح له، وهو جمع لماتحة، وهي: الجماعة والفرقة.

(ثم جعله): خروج من نوع من الشاء إلى نوع آخر مخالف لما ذكره أولاً.

(لا انفصام لعروته): فصم الشيء إذا كسره من غير أن يبين،

(١) في نسخة: الضلال (هامش في ب).

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

قال الله تعالى: ﴿لَا إِهْتِمَامَ لَهَا﴾ [الفرقة: ٢٥٦]، قال ذو الرمة يصف غزالاً:

كَأَنَّهُ دُمْلَجٌ مِنْ فِضَّةٍ نَبَّهْ

فِي مَلْعَبٍ مِنْ جَوَابِرِي الْحَيِّ مَقْصُومٍ^(١)

(ولا فك لحلقته): فككت الشيء إذا خلصته، ومنه فكُّ الرهن، وهو: خلاصه.

(ولا انهدام لأساسه): الأس والأسيس هو: الأصل.

(ولا زوال لدعائمه): عن القرار والثبوت والدوام.

(ولا انقلاع لشجرتة): عن أصلها وثباتها في منبتها.

(ولا انقطاع لمده): بالنسخ والتغيير، كما عرض لغيره من الأديان.

(ولا عفاء لشرائعه): أي لا اندراس لأحكامه ومعالمه.

(ولا جذ لفروعه): قطع لأغصانه العالية المنيفة، والجذ: القطع، قال الله تعالى: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ سَجْدٍ﴾ [مروء: ١٠٨].

(ولا ضنك لطرقه): الضنك: الضيق، قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ يَمِيسْزَ^(٢) مَتَنُكَ﴾ [الذ: ١٢٤].

(ولا وعوثة لسهولته): الوعث: المكان الرخو الذي تغيب فيه الأقدام، فإن المشي فيه يكون شاقاً، وأراد أنه لا يكون صعباً على من سلك طريقه، والوعث: المشقة، ومنه وعوثة السفر أي مشقته.

(١) لسان العرب ١١٠٣/٢، وقال في شرحه: شبه الغزال وهو نائم بدملج فضة قد طرح ونسي، وكل شيء سقط من إنسان نسيه ولم يهتد له فهو نسيه. إلى أن قال: وإنما جملة مقصوماً لشبهه وانحنائه إذا نام.

(ولا سواد لوضحه): الوضح: البياض، وأراد أنه لا سواد لبياضه، وهو مجاز في ظهور حجته وبيان أمره.

(ولا عوج لانتصابه): فيحتاج إلى مقوم.

(ولا عصل في عوده): العصل بالصاد المهملة: التواء في عسيب الذنب^(١)، حتى يبدو بعض باطنه، وروايته بالضاد بنقطة من أعلاها تصحيف لا وجه له.

(ولا وعث لفجسه^(٢)): الفج: الطريق في الجبل، والوعث: المشقة والتعب، وغرضه أنه لا مشقة على من تلبس به.

(ولا انطفاء لمصابحه^(٣)): المصابيح: جمع مصباح، وغرضه أن أنواره مضيئة لا يتعرض لها الذهاب والانطفاء: ﴿يُرِيثُونَ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ [المائدة: ٨٠].

(ولا مرارة لخلأوته): إنما أطلق عليه لفظ الخلأوة؛ لكونه مؤدياً إلى ذوقها وهو الجنة.

(فهو دعائم): أقامها الله تعالى، وقوى أركانها.

(أساخ في الحق): ساخ الماء في الأرض إذا ذهب فيها، وأراد أذهب^(٤) في الأرض.

(١) عيب الذنب: عظمه أو منبت الشعر منه. (المعجم الوسيط ٦٠٠/٢).

(٢) في (ب): بفجه.

(٣) في شرح النهج: لمصابحه، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) في (ب): وأراد إذا ذهب.

(استناخها): السنخ بالسين بثلاث من أسفلها ونون هو: الأصل،
يقال: سنخ هذا العود قوي إذا كان أصله متمكناً في الأرض.

(وثبت لها أساسها): قرّر أصولها.

(وينابيع): جمع ينبوع، وهو: عين الماء.

(غزرت عيونها): كثر ماؤها وعظم.

(ومصايح): جمع مصباح.

(شبت نيرانها): فلا تطفئ لهبه، ولا تحبوا أنواره.

(ومنارات اقتدى بها سفارها): أعلام للطريق يهتدي بها القاصد لها
من أهل السفر؛ لأن الضلال كثيراً ما يعرض في الطريق لأهل الأسفار.

(وأعلام قصد بها فجاجها): طرقها المستوية التي لا اعوجاج فيها،

(ومناهل روي بها وزادها): فلا يحتاجون معها إلى شيء سواها.

(جعل الله فيه^(١) منتهى رضوانه): غاية المطلب من رضاه فلا
غاية بعده^(٢).

(وذروة دعانمه): أعلاها.

(وسنام طاعته): السنام من كل شيء: أفضله وأعلاه، تشبيه له
بسنام الناقة.

(فهو عند الله وثيق الأركان): أشدها وأصلبها.

(١) في (ب): فيها.

(٢) في (ب): بعد.

(رفيع البنيان): مبانيه عالية، وقواعده مرتفعة.

(عزيز السلطان): إما عزيز الحجة والبرهان لا يردُّها راد، وإما عزيز الولاية لا يضام أهله.

(هنير البرهان): أدلته واضحة.

(مضيء النيران): أنواره مضيئة، لا يلحقها فترة ولا غبار.

(مشرق المنار): من الإشراق وهو: الإضاءة.

(معوز المثار): فيه روايتان:

أحدهما: بالعين المهملة والزاي أي لا يقدر أحد على تحريكه وإزالته عن مكانه.

وثانيهما: مغور بالغين المنقوطة والراء، وغور كل شيء قعره، والمثار: مكان الإثارة، وأراد أن الأمكنة التي يستثار منها دقائقه وأسراره بعيدة؛ لاشتماله على الأسرار، والرموز الدينية.

(فشرّفوه): عظموا قدره وارفعوه.

(واتبعوه): وكونوا تبعاً له في جميع أموركم وأحوالكم.

(واؤثوا إليه حقه): من التزام أحكامه، والوفاء بها.

(وضعوه مواضعه): في الأمكنة التي رفعه الله بها، وأعلا حكمه وشرّف اسمه.

واعلم: أنه فيما ذكره ها هنا من الحث على تقوى الله تعالى،

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها الإسلام

وشرف حال الإسلام والإيمان، قد بالغ في ذلك غاية المبالغة، وذكر ذلك على أنحاء متفرقة، وفنون متفاوتة من ذكر المدائح والأوصاف فيهما جميعاً، فبيناه يتكلم في أسلوب من^(١) ذكر المدائح، إذ خرج إلى أسلوب آخر، دالاً بذلك على كثرة مدائحهما، وبرهاناً قاطعاً على تبحره في فنون الكلام وأساليب البلاغة.

(ثم إن الله بعث محمداً [صلى الله عليه وآله] ^(٢) بالحق): بالتوحيد وإبطال الشرك بالله، وبما أودعه من هذه الأحكام المنيرة، والشرائع الحسنة. (حين دنا من الدنيا الانقطاع): قَرَّبَ زوالها، وأشرف نفادها.

(وأقبل من الآخرة الاطلاع): قَرَّبَ طلوعها، وآن وقوعها.

(وأظلمت بهجتها): ضيأها ونورها.

(بعد إشراق): بعد أن كانت مشرقة منيرة.

(وقامت بأهلها على ساق): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد بذلك الشدة، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [الفلم: ٤٢].

وثانيهما: أن يكون غرضه استعدادهم للزوال عنها؛ لأن من استعدَّ للمسير، يقال فيه: قام على ساق.

(وخشن منها مهاد): الضمير للآخرة، والمهاد: المستقر.

(١) قوله: من، سقط من (ب).

(٢) زيادة في شرح النهج.

(وَأَزَفَ مِنْهَا قِيَادَ): الأزوف هو: الإسراع والعجلة، والقياد: مصدر من قاده يقوده قياداً وَقَوْداً^(١) إذا جذب به بزمامه، ومنه قولهم: فلان حسن القياد إذا كان لِين العريكة^(٢).

(فِي انْقِطَاعِ مِنْ مَدَنِيَّتِهَا): في تعلق الظرف وجهان:

أما أولاً: فبأن يكون متعلقاً بدنا في قوله: حين دنا من الدنيا الانقطاع.
وأما ثانياً: فبأن يكون متعلقاً بقامت، أي وقامت على الشدة في انقطاع عمرها ومدتها.

(وَأَقْتَرَابَ مِنْ أَشْرَاطِهَا): أعلامها وأماراتها الصادقة الدالة على وقوعها.

(وَتَصَرُّمَ مِنْ أَهْلِهَا): بالموت والقتل.

(وَانْفِصَامَ مِنْ حَلَقَتِهَا): انكسار، من فصمه إذا كسره، وأراد تغيُّر من حالها.

(وَانْتِشَارَ مِنْ سَبَبِهَا): انتشر الأمر إذا تفرَّق وتشتت.

(وَعَفَاءَ مِنْ أَعْلَامِهَا): دروس واضمحلال من آثارها.

(وَتَكْشِفَ مِنْ عَوْرَاتِهَا): الغرض من ذلك بدو المساءات منها بما تظهر^(٣) من الحوادث والتغيرات^(٤) العظيمة.

(١) في (ب): أو قَوْداً.

(٢) أي سلس الخلق.

(٣) في (ب): ظهر.

(٤) في (ب): والتغيرات.

(وقصر من طولها): يشير إلى نقصانها^(١) الآن بعد أن كانت تامة من قبل بالتجدد والإقبال.

(جعله الله): يريد حين بعثه إلى الخلق من الجن والإنس.

(بلاغاً لرسالته^(٢)): إما مُبَلِّغاً لما أرسل به، كما قال تعالى: ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، وإما كفاية بها لا يحتاج معه إلى غيره في الهداية إلى الدين والشرعة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغاً لِقَوْمٍ غَابِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٦].

(وكرامة لأمته): لما خصه^(٣) من الرأفة والرحمة والحنو عليهم، والتعطف على هدايتهم، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] والعنت: التعب والمشقة ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ويقال: إن الله تعالى ما جمع اسمين من أسماء نفسه إلا هاهنا في حق الرسول^(٤)؛ رفعا لمكانه وإشادة^(٥) لمنزله عنده.

(وربعا لأهل زمانه): لما فيه من الحياة للقلوب بالعلم، وتزكية النفوس بالتذكير^(٦) لأُمُور الآخرة، كما كان الربيع حياة للنفوس بحصول الأقوات والأرزاق والثمرات.

(١) في (ب): انقضاءها.

(٢) في نسخة: لرسالاته، (هامش في ب)

(٣) في (ب): لما خصه الله.

(٤) الكشف ٣١١/٢.

(٥) في (ب): وإشارة.

(٦) في (ب): بالتذكيرة.

(ورفعة لأعوانه): إعلاءً لمنزلة من أعانه، وإشادة لمنزله.

(وشرفاً لأنصاره): بالإسلام والمتابعة له، والتمسك بشريعته، ولا شرف أعلا من ذلك.

(ثم أنزل عليه كتاباً^(١)): يريد القرآن.

(نوراً لا تطفأ مصابيحـه): انتصاب نوراً إما على عطف البيان، أو على البدل من كتاب قبله، وأراد أن ما اشتمل عليه من الأحكام والأسرار والدقائق، فلا سبيل إلى تغييرها وزوالها.

(وسراجاً لا يخبو توقده): خبت النار تخبو إذا انطفئت، والتوقد: التلهب للنار، وأراد أن نوره لا ينطفي استعارة في ذلك.

(وبحراً لا يدرك قعره): لا ينال منتهاه، ولهذا فإنك تجد جميع العلماء وسائر الفضلاء في كل فن على عمر الأزمنة، وتكرر الدهور من يوم نزوله إلى يومنا هذا لا يزالون يستخرجون منه الأسرار والدقائق والرموز، فهي لا تزال غضة طرية .

(ومنهاجاً لا يضل من^(٢) نهجه): وطريقاً لا يضل عن الحق من سلكها.

(وشعاعاً لا يظلم ضوءه): أي لا يزول نوره.

(وفرقاناً لا يخمد برهانه): وتفرقة بين الحق والباطل لا يطفئ، من قولهم: خمدت النار إذا انطفئت وزال لهبها.

(١) في شرح النهج: الكتاب.

(٢) من، سقط من شرح النهج.

(وبنياناً^(١)) لا تهدم أركانه): بالتغير والزوال.

(وشفاء لاختشى أسقامه): أي لا يخاف عليه طرق الأسقام والأمراض.

(وعزاً لا تهزم أنصاره): يُغلبون ويُقهرون.

(وحقاً لا تختل أعوانه): يُغلبُ الناصرون له، ولا يقهرهم أحد.

(فهو معدن الإيمان): يريد القرآن؛ لأن منه تؤخذ أعلامه وأحكامه.

(ومحبوحته): وسط الشيء وخياره، قال جرير:

قومي تميم هم القوم الذين هم

يفزون تغلب^(٢) عن مجبوحة الدار^(٣)

(وينابيع العلم وبحوره): أي أنه صار للعلوم بمنزلة ينبوع الذي لا ينزف، والبحور التي لا تساحل^(٤).

(ورياض العدل وغدرانها): بمنزلة الروضة في راحة النفوس إليه، والغدير المملؤ في نشاط القلوب إلى رؤيته.

(وآثافي الإسلام): جمع أثفية، وهي: أفعولة، وهي: عبارة عن أحد الأحجار التي يستقر عليها القدر.

(وبنيانه): الذي تستقر عليه أركانه.

(واودية الحق): التي فيها يسلك لأخذه.

(١) في شرح النهج: وتبيناً.

(٢) في (ب): ثلج، وهو تصحيف.

(٣) لأن العرب ١/١٦٤.

(٤) في (ب): الذي لا ساحل لها.

- (وغيطانه): الغايط هو: المكان المطمئن، وجمعه غوط وغيطان.
- (وبحر لا ينزفه المستنزفون): يُذْهِبُهُ وَيُزِيلُهُ الطالبون لإنزافه.
- (وعيون لا ينضبها الماتحون): المستقون له، وقد مر تفسير الماتح.
- (ومناهل لا يغيضها الواردون): غاض الماء إذا ذهب، وأراد أنه لا يذهب الواردون له وإن كثروا.
- (ومنازل لا يضل نهجها^(١) المسافرون): النهج هو: الطريق، وأراد أنه بين واضح لا يخفى على أحد.
- (وأعلام لا يعمى عنها السائرون): إليها، والسالكون طريقها.
- (وإمام لا يجوز عنه القاصدون^(٢)): لا يعدل عنه من قصده وأراد.
- (جعله الله رياً لعطش العلماء): يرتوون منه عند عطش أكبادهم في العلوم كلها، فيأخذون منه هذه الأسرار، فتروى أكبادهم بأخذها منه.
- (وربيعاً لقلوب الفقهاء): يأخذون منه الأحكام الشرعية التي يرتاحون إليها^(٣) كارتياح الخلق إلى الربيع.
- (وفجاج^(٤) لطرق الصلحاء): يسلكون فيها إلى الجنة.
- (ودواء): عن أمراض الذنوب والخطايا.

(١) في (ب): بها.

(٢) في شرح النهج: وآكام لا يجوز عنها القاصدون.

(٣) في (ب): إليه.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: ومحاج.

(ليس بعده داء): لمن استعمله وتداوى به.

(ونوراً ليس معه ظلمة): تخالطه وتلبس به، وأراد أنه حق لا باطل معه.

(وهدى لمن انتم به): اقتدى به في جميع أحواله وأموره، وجعله هداية له حيث كان.

(وحبلاً وثيقاً عروته): لا تنقطع بمن استمسك بها، وكان القياس وثيقة عروته، لكن لما كان تأنيث العروة غير حقيقي جاز تذكير وثيقة.

(ومعقلاً منيعاً ذروته): المعقل: الحصون، والذروة: أعلا الشيء، وأراد أنه حصن من الذنوب ذروته عالية منيعة.

(وعزاً لمن تولاه): تبعه، وانقاد لأمره وحكمه^(١).

(وسلماً لمن دخله): أي سلامة لمن تلبس به عن جميع ما يخشاه، أو على جهة التشبيه؛ لأن السلم هو الصلح، لأي هو الصلح^(٢) لمن دخل فيه عن الحرب والقتل وغير ذلك من عواقب الحرب.

(وعذراً لمن انتحلله): انتحل فلان كذا إذا ذهب إليه، ومنه النحلة وهي: المذهب، وأراد أنه غاية الحق لمن تلبس به وذهب إليه.

(وبرهاناً لمن تكلم به): أي حجة قاطعة^(٣) لمن تكلم على وفقه من غير مخالفة له.

(١) في (ب): وانقاد لحكمه وأمره.

(٢) سقط من (ب).

(٣) في (أ): ناطقة.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها الإسلام الديباج الرضي

(وشاهداً لمن خاصم به): يشهد له بالفَلَج، والصحة في الأمر والدعوى.

(وفلجاً لمن حاج به): أي أنه لمكان قوته واستمراره على الحق يَقْلُج^(١)

كل من حاج به وجعله حجة له.

(وحاملاً): على الحق والطريقة المرضية، والحجة الواضحة.

(لمن حمّله): اقتدى به، واهتدى بهديه.

(ومصطية لمن أعمله): في طريق الحق، والمسير إليه.

(وأية لمن توسم): للناظر الحاذق المتفرس الماهر، وأراد أنه علامة لمن

أراد معرفة سمة الشيء وعلامته عن تحقق واستبصار.

(وجنّة لمن استسلم^(٢)): إليه في جميع أموره فهو حجاب له وستر عن

كل مكروه في دينه ودنياه.

(وعلماً لمن وعى): حفظه لا علم أنفع منه.

(وحديثاً لمن روى): أي لا حديث أحسن منه ولا أعجب، كما قال

تعالى^(٣): ﴿اللَّهُ ذُو الْأَحْسَنِ الْحَدِيثِ﴾ [الرؤ: ٢٣].

(وحكماً لمن قضى): أي يحكم به من أراد إنفاذ الأشياء على

وجهها وطريقها.

(١) يفلج: يفوز ويفطر.

(٢) في شرح النهج: وجنة لمن استلام.

(٣) قوله: تعالى، زيادة في (ب).

(٨٠) ومن كلام له عليه السلام يوصي به أصحابه

(تعاهدوا أمر الصلاة): اجعلوها على خواطركم وأذهانكم.

(وحافظوا عليها): إما على أركانها بالتمام، وإما على أوقاتها بالمراقبة.

(واستكثروا منها): من فعلها وأدائها.

(وتقربوا بها): إلى الله تعالى وإلى الفوز برضوانه وثوابه وغفرانه.

(فإنها كانت على المؤمنين كتاباً): مكتوبة مفروضة على من صدق بالله، وصدق برسوله، فلا ينكرها إلا مرتد كافر.

(موقوتاً): إما موقته لها أوقات تخصها، وأزمنة تؤدَّى فيها من غير مخالفة، وإما معلومة بأعلام، ومشروطة بشرائط وكيفيات مخصوصة، لا تكون مجزية إلا بتمامها وإكمالها.

(ألا تسمعون إلى جواب أهل النار حين سئلوا ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [النار: ٤٢]: يعني النار وهي^(١): اسم من أسمائها، ولها أسماء: كالجحيم، وجهنم، وسقر، ولظى، إلى غير ذلك^(٢) من الألقاب.

(﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ [النار: ٤٣]: أراد التنبيه على أن استحقاقهم

(١) في (ب): وهو.

(٢) في (ب): وغير ذلك.

للنار إنما كان من أجل تركهم للصلاة، ولولا قوله: «وَكُنَّا نَكْتَبُ بِتَوْنِ الثَّمِينِ» [الذئب: ٤٦] لكان فيه دلالة قاطعة، وبرهان واضح على بطلان من زعم من المرجحة أن الفساق بترك الصلاة (الأ^(١)) يدخلون النار ويعذبون فيها، فالكون في سقر إنما هو في حق من جمع هذه الخصال لا غير، فلهذا لم يكن ذلك^(٢) حجة عليهم.

(وانها لتحت الذنوب حث الورق): أراد أنها تسقط ما كان من الذنوب الصغار، وتزيله كما نزول الأوراق اليابسة عن منابتها وتمحوها، فأما العقوبات المستحقة على الكبائر الموبقة فلا سبيل إلى^(٣) إسقاطها إلا بالتوبة.

(وتطلقها إطلاق الربق): أراد وتزيلها عن الكتب والدواوين التي دونت^(٤) فيها كإطلاق أولاد المعز عن الربق التي وضعت رءوسها فيه، والربقة: حبل تجعل فيه جلق تَدْخُل فيه رءوس أولاد الضأن والمعز.

(وشبهها رسول الله ﷺ)^(٥) بالخمّة تكون على باب الرجل): الحمة هي: العين الحارة، وقوله: تكون على باب الرجل مبالغة في القرب؛ حتى لا يمشي لها مكاناً بعيداً.

(فهو يغتسل منها كل يوم خمس مرات^(٦)): يريد صلاة اليوم واللييلة،

(١) سقط من (أ).

(٢) قوله: ذلك، سقط من (ب).

(٣) في (ب): لإسقاطها.

(٤) في (ب): كانت.

(٥) زيادة في شرح النهج.

(٦) في شرح النهج: فهو يغتسل منها في اليوم واللييلة خمس مرات، وكذا في نسخة، ذكره في هامش في (ب).

فإنها خمس صلوات: صلاتان بالليل، وهو: المغرب، والعشاء الآخرة، وثلاث بالنهار: الظهر، والعصر، والفجر.

(فما عسى أن يبقى عليه من الدرن): من عُفونة الذنوب ودرن الخطايا، كما لا تُبقي الحمة من الكدر والوخم^(١) شيئاً، والحديث من جهة الرسول في ذلك مشهور، فإنه قال: «مثل هذه الصلوات كمثل نهر جارٍ على باب أحدكم، يغتسل فيه كل يوم خمس مرات، فما عسى أن يبقى عليه من الدرن»^(٢).

(وقد عرف حقها من المؤمنين^(٣)): المصدقين بوجوبها، والقائمين بحقها، والعارفين بفائدتها ومنفعتها.

(الذين لا تشغلهم عنها): عن تأديتها وتحصيلها.

(زينة متاع): من الدنيا ولذاتها وما تزين منها.

(ولا قرعة عين): ما يقر العين ويلذها^(٤).

(١) الوخم: الوباء، وفي (ب): والوسخ.

(٢) انظر مستند شمس الأخبار ٢٧٦/١ الباب (٤٤)، والحديث بلفظ: «مثل الصلوات الخمس كممثل نهر على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٣٦٠/٩ وعزاه إلى مسلم في المساجد ٢٨٤، ومستند أحمد بن حنبل ٤٢٦/٢، ٣٠٥/٣، والسنن الكبرى للبيهقي ٦٣/٣ وغيرها.

وروي ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٠٤/١٠-٢٠٥ حديثاً بلفظ مغاير عند شرح قوله: (وشبهها رسول الله ﷺ بالحمة... إلخ)، فقال ما لفظه: قال رسول الله ﷺ: «أيسر أحدكم أن تكون على يابه حمة يغتسل منها كل يوم خمس مرات، فلا يبقى عليه من درنه شيء»، قالوا: نعم، قال: فإنها الصلوات الخمس». قال: وهذا الخبر من الأحاديث الصحاح.

(٣) في شرح النهج: وقد عرف حقها رجال من المؤمنين.

(٤) في (ب): ما تقر العين وتلذ به.

(من ولد ولا مال): وهما أعظم ما تقرُّ به النفوس وتطرب إليه، ثم تلا قوله تعالى: ﴿رَجُلٌ لَا تُلَهِيمُ رِجَاءَهُ وَلَا يَتَّعِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ [البور: ٣٧].

(وكان رسول الله [صلى الله عليه واله] ^(١) نصيباً بالصلاة): النصيب: التعب، وأراد أنه كان متعباً لنفسه بالصلاة.

ويروي «أنه صلى حتى استغدت» ^(٢) قدماه»، وروي «حتى انتفخت قدما»، فقيل له: يارسول الله، أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «أولاً» ^(٣) «أكون عبداً شكوراً» ^(٤): يريد فهذه نعمة عظيمة فيكون شكرها العبادة لله تعالى، والقيام بحقه.

(بعد التبشير له بالجنة): بعد أن أعطاه الله الجنة وبشّره بها، حيث قال تعالى: ﴿وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَّبُّكَ حَقَّ رَغْمَتِي﴾ [الص: ٥] وغير ذلك من الآيات.

(لقول الله تعالى): تعليل لما حكاه من نصب الرسول بالصلاة.

(«وَأَمَرَ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ») [ط: ١٣٢]: بالقول والوعظ، والزجر لهم عن تركها.

(١) زيادة في شرح النهج.

(٢) استغدت: أي تورمت، وفي (ب): استغدت..

(٣) في (ب): ألا.

(٤) أخرجه الإمام أبو طالب في أماليه ص ٧٨ رقم (٣١) عن أنس بن مالك بلفظ: «قام رسول الله ﷺ حتى تورمت قدماؤه أو ساقاه، فقيل له: أليس قد غفر الله... إلخ» ويرقم (٤٠) ص ٨١-٨٢ عن أبي سعيد باختلاف يسير في بعض لفظه وزيادة في أوله. وانظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٢٠٥/١، وورد منه قوله: «أفلا أكون عبداً شكوراً» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٧٧/٢ وعزاه إلى مصادر كثيرة منها البخاري ٦٣/٢، ١٦٩/٦، ومسلم في صفات المنافقين ٧٩، ٨٠، ٨١، وسنن الترمذي ٤١٢، وسنن النسائي ٢١٩/٣، وغيرها، انظر الموسوعة.

(﴿وَاصْطَبِرْ عَتَمًا﴾) [الب: ١٣٢]: بالأداء، افتعال من الصبر، فكان الأمر لأهله باتخاذها وأدائها، وأمره^(١) بالا صطبار عليها والمداومة لها.
(فكان يأمر أهله^(٢)): امتثالاً لأمر الله.

(ويصبر عليها نفسه): بالفعل والإكثار منها.

(ثم إن الزكاة جعلت مع الصلاة): أراد بهذه المعية من حيث أن الله تعالى قرنهما في كتابه الكريم، فما أمر بالصلاة إلا وأمر بالزكاة معها في أكثر الآيات، كما قال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣] وغير ذلك، ومن ثم أردف الفقهاء مسائل الزكاة على مسائل الصلاة في المصنفات الفقهية، مع تباعد أمرهما من حيث كان إحداهما^(٣) عبادة متعلقة بالأبدان، والأخرى عبادة متعلقة بالأموال، فجعلها الله تعالى:

(قرباناً لأهل الإسلام): القُربان: اسم لما يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى من الطاعات، كما قال تعالى: ﴿إِذْ قَرَّبْنَا قُورَيْبًا﴾ [البقرة: ٢٧].

(فمن أعطاهما): أهلها، ومستحقيها من أهل المصارف الثمانية التي ذكرها الله في كتابه.

(طبيبة بها نفسه^(٤)): سخية بها نفسه، من غير إكراه ولا إجبار من أحد له.

(فإنها تُجْعَلُ له كفارة): من خطايا وذنوبه.

(١) في (ب): وأمر.

(٢) في (ب): فكان يأمر بها أهله.

(٣) في (ب): أحدهما.

(٤) في شرح النهج: طيب النفس بها.

(ومن النار حجازاً ووقاية): الحجاز: ما يكون حائلاً بين الشيئين، والوقاية: اسم لما يقي من حر أو برد أو غير ذلك.

(فلا يتبعها^(١) أحد نفسه): يريد أنه إذا أعطاهما^(٢) فلا ينظرها بعين الاستكثار ولا يمدنَّ عينه^(٣) نحوها استعظماً لأمرها، وقوله: فلا يتبعها أحد نفسه، من غريب الكلام وفصيحه.

(ولا يكثرن عليها لهفه): حزنه وتأسفه.

(وان^(٤) من أعطاهما): أهلها من إمام أو مستحق لها.

(غير طيب النفس بها^(٥)): عن كره، وشح وبخل.

(يرجو بها ما هو أفضل منها): يزعمه من كثرة مال، وزيادة فيه ومحمدة الأشرار، وصرفها إلى من ليس من أهلها.

(فهو جاهل بالسنة): حيث صرفها في غير أهلها، وأعطاهما من لا يكون مستحقاً لها.

(مغبون الأجر): منقوص الأجر والخط.

(ضال العمل): لكونه عمل لغير الله فهو خاسر الصفقة.

(طويل الندم): على ذلك لكونه نادماً، ولا ينفعه ندمه لبطلانه وخسران أمره وذهابه.

(١) في شرح النهج: فلا يتبعها، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في (أ): أعطاه.

(٣) في (ب): عينه.

(٤) في شرح النهج: فإن.

(٥) قوله: بها، زيادة في شرح النهج.

(ثم أداء الأمانة): ما أؤتمن عليه الإنسان من ودعة أو رسالة، أو غير ذلك من أنواع الأمانات.

(فقد خاب من ليس من أهلها): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن من ليس مؤدياً لها وهو خائن فيها، فهو خائن خاسر بالخيانة في أمانته.

وثانيهما: أن يكون غرضه أن من ليس يصلح أن يكون أميناً على ودعة، فقد خاب وخسر سعيه؛ لأن ذلك إنما كان من أجل فساد في ديانته، وركبة في حاله.

(إنها عرضت على السماوات المبنية): بناءً عظيمًا، والمحكمة إحكاماً لطيفاً بديعاً، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَنُوسِعُونَ﴾ [الذاريات: ٤٧] ^(١) وقال: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ [الغرة: ٢٢].

(والأرضين المدحوة): المبسوطة، من قولهم: دحاه إذا بسطه، كما قال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ نَحَاحًا﴾ [البازعات: ٣٠].

(والجبال ذات الطول): البالغة في الطول كل غاية.

(المنصوبة): الذاهبة في الجوّ ذهاباً شديداً.

(فلا أطول، ولا أعرض، ولا أعلى، ولا أعظم منها): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد بذلك السماء والأرض والجبال، فإنها مختصة بطول وعرض وعلو وعظم، لا يعلم حاله ووصفه إلا الله تعالى.

(١) سقط من (أ).

وثانيهما: أن يريد بذلك الجبال وحدها؛ لكونه أقرب المذكورين،
والأول أولى؛ لأن ذلك هو المقصود.

(ولو امتنع شيء لطول^(١)، أو عرض، أو قوة، أو عز): لا اختصاصهن
كلهن^(٢) بهذه الأشياء.

(لا متنعن): عما يعرض من الأمور، والحوادث العظيمة.

(ولكن اشققن): خفن من تحمل الأمانة، والإشفاق هو: الخوف.

(من العقوبة): على التسهيل فيها، والخيانة في تحملها وأدائها.

(وعقلن ما جهل من هو اضعف منهن): أراد وعقلن عاقبة الأمر في
ذلك، وهو الذي جهله من هو أشد منهن ضعفاً^(٣) في كل أموره وأحواله،
بحيث لا نسبة لقوته إلى قوة أحدهن^(٤).

(وهو الإنسان): فإنه حملها.

(﴿إِنَّكَ كَانْتَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾) (الأحراب: ٧٢): فظلمه^(٥) لنفسه بالمخالفة والمعصية،

وجعله كان^(٦) من حيث تحمّل ما لا يقدر عليه، ولا يعلم حاله.

سؤال: ماهي الأمانة، وما وجه وصف الإنسان بكونه ظلوماً جهولاً
بحملها، وما موقع هذا التمثيل، وحقيقة حاله؟

(١) في شرح النهج: بطول.

(٢) قوله: كلهن، سقط من (ب).

(٣) في (ب): أشد ضعفاً منهن.

(٤) في (ب): إحداهن.

(٥) في (ب): وظلمه.

(٦) في (ب): بحال.

وجوابه؛ أما الأمانة فهي الطاعة لله تعالى بجميع ما كلف به، من أمر أو نهي من فعل أو كف، وسميت الطاعة أمانة لأنها لا زمة الوجود، كما أن الأمانة لا زمة الأداء، ووصف الإنسان بكونه حاملاً للأمانة؛ لأنها كأنها راكبة له وهو حامل لها، من قولهم: فلان ركبته الدين، فإذا أداها لم تبق راكبة له، ولا هو حامل لها.

وأما وصف الإنسان بكونه ظلوماً جهولاً، فاعلم: أن الله تعالى وصفه بهذه الصفة على جهة المبالغة في حالة متمكنة، في هاتين الصفتين، فوصفه بكونه ظلوماً لتركه لأداء الأمانة، وإبطائه عن القيام بأمرها، ووصفه بكونه جهولاً؛ لإعراضه عن أدائها، وهو صلاح أمره وسعادة حاله.

وأما وجه التمثيل في ذلك فهو أن هذه الأجرام السماوية، والأرض والجبال لا شك في انقيادها لأمر الله انقياد مثلها من الوقوف على حسب إرادته، وإيجادها على حسب الداعية، فهذا هو القدر اللائق بالجمادات من الانقياد.

وأما الإنسان فانقياده لأمر الله بما^(١) يكون صحيحاً من جهته؛ لكونه عاقلاً مكلفاً، وهو امتثال الأوامر وإيجادها، وغرضه من هذا التمثيل هو أن الإنسان لم يكن حاله في الانقياد لأمر الله فيما يصح منه، مثل حال الجمادات فيما يصح منها؛ لانقيادها، وإعراضه، وكما نلقب^(٢) ما ذكرناه بالتمثيل في أنواع البديع، فقد يقال له: التخيل، وله موقع عظيم في كتاب الله تعالى، خاصة في الآيات الواردة بلفظ اليد والعين واليمين،

(١) في (ب): إنما.

(٢) في (ب): بلفظ.

وغير ذلك من الآيات، فإنها واردة مورد التخيل، ومن اشتتم رائحة من علوم البيان، وذاق حلاوة أنواع البديع، لم يَخْفَ عليه ذلك، وتنزله عليه، ومن ضاق عَطْنُهُ^(١)، ولم تتسع حوصلته لهذه الأسرار، أعرض عمّا ذكرناه، وجاء بالتأويلات الباردة، كتأويل اليد بالنعمة، واليمين بالقدرة، والعين بالعلم.

ومن العجب تعويل النظار من المتكلمين على هذه التأويلات، وإكباب المفسرين على نقلها وتدوينها، وإعراضهم عمّا هو اللائق بكتاب الله، والخلق بمعجزة رسوله، وما ذاك إلا لأنهم من علم البيان على مسافات، ومن الاطلاع على أغواره على مراحل وبرزخ^(٢).

(إن الله سبحانه لا يخفى عليه): يغيب عن علمه، ويذهب عن حفظه ومراقبته.

(ما العباد مقترفون): ما هذه موصولة، أي الذي العباد مكتسبون له من أعمال الخير والشر، والطاعة والمعصية صغيرها وكبيرها.

(في ليلهم ونهارهم): ما يفعلونه في هذين الزمانين، وإنما سماهما؛ لأنهما هما أعم الأوقات، فلا وقت سواهما، واتصال هذا بما قبله هو أنه لما ذكر حال هذه الواجبات من الصلاة والزكاة، ويّين حالها^(٣) في الوجوب، وذكر الأمانة أيضاً، أراد أن يعرفك أن الله تعالى لا يخفى عليه شيء من أحوال هذه الواجبات من فعل أو كف في ليل أو نهار.

(١) في (ب): عطفه، ولم تتسع حوصلته لها بالأسرار. قلت: ويقال: فلان واسع العطن إذا كان رحب الذراع. (انظر أساس البلاغة ص ٣٠٦).

(٢) جمع بريد، والبريد: اثنا عشر ميلاً.

(٣) في (ب): حالهما.

(لطف به خبراً): أي يخبر عنه، وإن لطفَ حاله وصغرَ مقداره،
وانتصاب خبراً على التمييز بعد الفاعل، كقولك: طاب زيد نفساً.

(واحاط به علماً): اشتمل عليه علمه، فلا تخفى عليه^(١) منه خافية.

(أعضاؤكم شهوده): هذا تفسير لإحاطة علمه وشموله، بأن جعل
الأعضاء شهوداً على ذلك.

(وجوارحكم جنوده): المراقبون لها، والحافظون.

(وضمانركم عيونه): التي يُبصركم بها، فلا يخفى عليه منكم شيء.

(وخلواتكم عيانه): يدركها بعين منه ومراى.

(١) قوله: عليه، زيادة في (ب).

(١٨١) ومن كلام له عليه السلام يذكر فيه ^(١) عقوبة من مضى من الأمم والقرون

(أيها الناس، لا تستوحشوا في طريق الهدى لقلّة أهله): أراد من هذا الكلام التنبيه على أن متبعي الحق هم قليل فلا يكون سبباً في الإعراض عنه.

(إن الناس اجتمعوا على مائدة): يعني الدنيا.

(شبعها قصير): أيام شبعها قصيرة، قليلة لا نقطاعها وزوالها.

(وجوعها طويل): يريد في الآخرة؛ لأنها باقية غير منقطعة.

سؤال؛ ما وجه حذف الفاء من إن في قوله: (إن الناس اجتمعوا) وكان القياس إثباتها بعد قوله: أيها الناس، للتنبيه على انقطاع الجملة الأولى من الثانية؟

وجوابه؛ هو أن الجملة الثانية ليس منقطعة عن الأولى، وإنما هي متصلة بها، فلهذا حذفت دلالة على ذلك، وإثباتها على جهة التعليل للأولى؛ لأن السبب في قلة أهل الهدى اجتماعهم على الدنيا، فلهذا لما كانت الجملتان كأنهما قد أفرغا في قالب واحد، لا جرم وجب طرح الفاء منها من أجل ذلك.

(١) في (i): فيها.

(أيها الناس، إنما يجمع الناس الرضا والسخط): يعني في العذاب والرحمة، فإذا ارتكب أحدهم جرماً ورضي به الباؤون كانوا مشتركين في ذلك الجرم، وسخط الله عليهم جميعاً، كما قال تعالى: ﴿وَأَقْوَاتُهَا يُغْنِي عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَحَدَّرُونَ﴾ [الأنعام: ٢٥] وإذا فعل أحدهم معروفاً، ورضي به الآخرون كانوا شركاء في ذلك الأجر، أو سخط شيئاً من القبائح ورضوا بسخطه رفع الله عنهم النقمة من أجل ذلك.

ثم ذكر ما يصدق ذلك، بقوله:

(وإنما عقر ناقة ثمود رجل واحد^(١) منهم): وهو قدار^(٢).

(فعلمهم الله بالعذاب): بالرجفة، فأصبحوا في دارهم جاثمين.

(لما عموه بالرضا): فلم يضربوا على يده ويكفوه^(٣) عن عقرها، ثم تلا قوله تعالى: ﴿فَقَرُّوْهَا فَاصْبِرُوا نَابِغَةً﴾ [النمل: ١٥٧]: لما فعلوه من الرضا، ولا يتفهم الندم

(فما كان): عقيب ما فعلوه من العقر والرضا.

(إلا أن خارت أرضهم بالخسفة): صوتت، ومنه خوار العجل، وهو تصوته، وذلك أن الأرض إذا خسف بها صوتت كما تصوت النار عند إطفائها بالماء، وقيل: خارت انخفضت إلى أسفل، والخور: الانخفاض إلى الأرض، وهو مثل الغور.

(١) واحد، زيادة من شرح النهج.

(٢) قدار بن سالف، ويسمى أيضاً قدار الأحمر، أشقى الأولين، عاقر ناقة ثمود، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا، إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا، فَكَذَّبُوهُا فَعَارَوْهَا، فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها، ولا يخاف عقابها﴾ صدق الله العظيم.

(٣) في (أ): ويكفونه.

ومن كلام له (ع) يذكر فيه عقوبة من مضى من الأمم والقرون الديباج الوضي

(خوار السكة المحممة في الأرض الخوارة): السكة: حديدة تُحرث بها الأرض، وأراد أن أرضهم ذهبت في الأرض كذهاب السكة في الأرض الرخوة اللينة، وهذا يؤيد تفسير الخوران بالذهاب والا انخفاض والغور في الأرض، دون التصويت كما حكيناه.

روي أن عقربهم الناقة كان يوم الأربعاء، ونزل بهم العذاب يوم السبت، وكانوا ألفاً وخمسمائة دار^(١)، ولما مرَّ رسول الله بالحجر في غزوة تبوك، قال: «لا تسألوا الآيات، فقد سألتها قوم صالح، فأخذتهم الصيحة فلم يبقَ منهم إلا رجل واحد كان في حرم الله تعالى^(٢)» قالوا: من هو؟ فقال: «ذاك أبو رغال، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه»^(٣).

ومرَّ رسول الله بقبيره في المغمس^(٤) فقال: «هذا قبر أبي رغال دفن ومعه غصن من ذهب فابتدروه فوجدوا الغصن فأخذوه»^(٥).

(أيها الناس، من سلك الطريق الواضح): وهي الطريق المؤدية إلى الحق باتباع الأدلة العقلية، وما جاءت به الرسل.

(ورد الماء): وصل إلى غرضه من النجاة والجنة.

(ومن خالف): الطريق وجاء يميناً وشمالاً.

(وقع في التيه!): ذهب في التحير والضلال.

(١) الكشف ١١٧/٢.

(٢) قوله: تعالى، زيادة في (ب).

(٣) الكشف ١١٧/٢، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١١٨/٧.

(٤) المغمس: موضع بطريق الطائف فيه قبر أبي رغال. (القاموس المحيط).

(٥) انظر الكشف ١١٧/٢، وموسوعة أطراف الحديث ٢١٨/١٠.

(١٨٢) [ومن كلام له عليه السلام]^(١)

(والله ما معاوية بأدهى مني): الدهاء هو: الحذق والفتاكة في الأمور، وأراد به أنه ليس أعظم حذقاً ولا فتاكة مني.

(ولكنه يغدر): الغدر: خلاف الوفاء.

(ويفجر): والفجور: إبطال العقود والمواثيق، وأراد أنه لا يفي بما يقول ويبطل ما عقد، فهذا هو الوجه في حذقه ودهائه، والدين يأبى ذلك وخوف الله.

(ولولا كراهة^(٢) الغدر): لوبال عاقبته عند الله، وإهانة صاحبه عند الخلق.

(لكنت من أدهى الناس): أعظمهم غدرًا ومكيدة.

(ولكن كل غُدْرَة فُجْرَة): يريد أن الواحدة من الغدر هي لا محالة واحدة من الفجور؛ لأنه لا يتم إلا به، وهو من حقيقته وجزء من أجزائه.

(وكل فجرة كُفْرَة): والواحدة من الفجور هي واحدة من الكفر، وهذا إنما يكون فيما كان الفجور فيه كفرًا، نحو تكذيب الرسل

(١) ما بين المعقوفين زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٢) في النهج: كراهية.

والجحدان لله تعالى، فأما ما يكون فسقاً نحو البغي على إمام الحق، فإنه لا يكون كفراً، وإنما يكون فسقاً وخروجاً عن الدين.

(ولكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به^(١)): وهذا حديث مشهور عن الرسول^(٢) قد استعمله ها هنا، والغرض أن الله تعالى يرديه رداً يوم القيامة يكون علامة للخلائق يعرفونه به.

(والله ما أستغفل بالمكيدة): الكيد والمكيدة واحد، وفيه وجهان: أحدهما: أن يريد أني لا أكون غافلاً بالكيد فأكون خاسراً مغبوناً. وثانيهما: أن يريد أني لا أستغفل لأجل سبب من الأسباب، فأكون مكيداً من جهة الرجال.

(ولا أستغفر بالشديدة): وفيه روايتان: أحدهما^(٣): أن يكون أستغفر بالراء، وأراد أنه لا يكون غمراً في الوقائع الشديدة، والغمر: الذي لم يجرب الأمور، ولا حنكته التجارب. وثانيهما: أن يكون بالزاي، وغرضه أني لا أستغفر بالقرعة الشديدة لأنني حازم يقظ، فيكفيني أدنى تنبيه، ولهذا يقال: فلان لا تقرع له العصا ! لتيقظه وكثرة فهمه.

(١) العبارة في شرح النهج: ولكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة.
(٢) أورده في موسوعة موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٦/٦٤٧ وعزاه إلى البخاري ٤/١٢٧، ومسلم في باب الجهاد ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٦، ومسنده أحمد بن حنبل ١/٤١١، ٤١٧، ٤٤١، والسنن الكبرى للبيهقي ٨/١٦٠، والكمال لابن عدي ٢/٥٢٧ وغيرها من المصادر. (انظر الموسوعة، وانظر مطمح الآمال ص ٨٩)، وأخرجه الإمام أبو العباس الحسيني رحمه الله تعالى في المصابيح ص ٣٠٦ من حديث عن علي (عليه السلام) تمامه: ((ومن نكث بيعة لقي الله يوم القيامة أجذم)).
(٣) في (ب): إحداهما.

(١٨٣) ومن كلام له عليه السلام عند دفن [سيدة النساء]^(١)

فاطمة عليها السلام

(السلام عليك يا رسول الله عني وعن ابنتك): السلام قد يرد نكرة ومعرفة، فالنكرة يرد^(٢) فيها منصوباً، كما في سلام الملائكة في قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ [سورة: ٦٩]، ومرفوعاً كما في سلام إبراهيم، كما قال تعالى حاكياً عنه: ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ [سورة: ٦٩] وهو أبلغ لا نقطاعه عن التقييد بالأزمنة، وإذا كان معرفة فتعريفه قد يقال: إنه للعهد الذهني، كما يقال: أكلت الخبز وشربت الماء، وقد يكون للعهد الوجودي، وهو السلام في قوله تعالى: ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأعراف: ٥٦]، وقد يكون التعريف للجنس كأنه قال: وجنس^(٣) السلام عليك خاصة، ومعاني التعريف متوجهة ها هنا عنه وعن فاطمة على جهة النيابة عنها.

(النازلة في جوارك): يريد في بطن الأرض أو بالقرب منك؛ لأنه ﴿عليه﴾ دفن في بيت عائشة حيث مات^(٤)، وهي مدفونة في البقيع على ميل من المدينة^(٥).

(١) زيادة في شرح النهج.

(٢) في (ب): فالنكرة قد يرد... إلخ.

(٣) في (ب): وخسن. وهو تصحيف.

(٤) المصاييح لأبي العباس الحسني ص ٢٥١، وشرح النهج لابن أبي الحديد ١٠/٢٦٨.

(٥) لوامع الأنوار ٣/٣٢٢، والمصاييح لأبي العباس الحسني ص ٢٦٨.

(والسريرة للحاق بك): لأنها أول من مات بعد الرسول من أهله^(١)،
وروي أن الرسول قال لها: «أنت أول من يلحق بي من أهل بيتي»^(٢)
فَسُرَّتْ بذلك، وقد كان في دفنها ما كان من الإسرار والدفن ليلاً^(٣).

(قل يا رسول الله عن صفيتك صبري): الصفية إما المختارة عندك من
بين بناتك، وإما الخالصة بالمودة أيضاً من بينهن، وأراد الإخبار عن قلة
صبره بفرافقتها.

(١) وروي الحاكم الجشمي رحمه الله تعالى في تبيه الغافلين ص ٦٧ عن جابر بن يزيد سئل
الباقر (عليه السلام) كم عاشت فاطمة بعد أبيها؟ فقال: أربعة أشهر، وتوفيت ولها ثلاث وعشرون
سنة، وعن الصادق (عليه السلام): توفيت ولها ثمان وعشرون سنة وسبعة أشهر. انتهى.

قلت: وقال في الروضة الندية ص ١٦٦: توفيت بعد النبي ﷺ ستة أشهر على أصح
الأنوال ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة، وهي بنت تسع وعشرين
سنة، قاله المدائني، وانظر لوامع الأنوار ٣/٣١-٣٢.

(٢) حديث إخبار النبي ﷺ لابنته فاطمة الزهراء سلام الله عليها بأنها أول أهل بيته لحوقاً به،
أخرجه الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ١٣٧ برقم (١٠٢)، وأخرجه الفقيه ابن المغازلي
الشافعي في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ص ٢٢٣ برقم (٤٠٨)، والحافظ محمد بن
سليمان الكوفي في مناقب أمير المؤمنين علي (عليه السلام) ٢/٢٠٨ تحت رقم (٦٧٩)، ورواه
ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٠/٢٦٦.

(٣) قال العلامة الحجة مجد الدين المؤيدي حفظه الله في لوامع الأنوار ٣/٣١ ما لفظه: وفي تفريح
الكروب: أرسلت فاطمة إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه
بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر، فقال أبو بكر: إن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث
ما تركناه صدقة»، وساق حتى قال: فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة شيئاً، فوجدت فاطمة
على أبي بكر في ذلك فلم تكلمه حتى توفيت، وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر، فلما
توفيت دفنها زوجها علي ليلاً، ولم يؤذن بها أباً بكر، وصلى عليها علي رضي الله عنه.
أخرجه البخاري ومسلم عن عائشة. انتهى. وحكى فيه أن دفنها ليلاً كان بوصية منها. (وانظر
الاعتصام ٢/٢٦١، وشرح النهج لابن أبي الحديد ١٦/٢١٧-٢١٨، والمصابيح لأبي العباس
الحسن ص ٢٦٦-٢٦٨، وفاطمة الزهراء والفاطميون للعقاد ص ٥١).

(ورق عنها^(١) تحلدي): التجلد: تكلف الجلادة، ورقة الشيء: ضعفه وهوانه.

(إلا أن لي في التأسى بعظيم فرقتك): استثناء منقطع عن الأول، يعني لكن في الاقتداء بما كان من عظيم فرقتك.

(وفادح مصيبتك): فدحه السير إذا أثقله، وأراد ما أثقل من المصيبة بفقدك^(٢).

(موضع تعز): مكان للتسلي عن فراقها؛ لأنه أعظم منه وأدخل في البلوى والمصيبة.

(فلقد وسدتك في ملحودة قبرك): الملحودة هي: اللحد، وهو^(٣) شق في أحد جانبي القبر.

(وفاضت بين نحري وصدري نفسك): واللام في لقد محققة للجمل بعدها، وأراد فهذه الأمور كلها تقطع الكبد وتصدعها حزناً وحسرة، وهي موضوعة بيان لقوله: موضع تعز ومفسرة له.

ثم تلا قوله تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (النقرة: ١٥٦): لأنها أعظم ما يقال عند حلول المصائب كما أشار إليه تعالى بها.

(١) في (ب): عنه.

(٢) وفي ذلك ما أخرجه الإمام الأعظم زيد بن علي (عليه السلام) في المجموع الحديثي والفقه ص ٢٥٨ برقم (٦١٠) بسنده عن علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «الأجر على قدر المصيبة، ومن أصيب بمصيبة فليذكر مصيبتيه بي، فإنكم لن تصابوا بمثلي».

(٣) في (ب): وهي.

(فلقد استزججت الوديعة): يحتمل أن يكون ذلك في حق فاطمة وهو الظاهر، ويحتمل أن يكون المراد هو الرسول.

(وأخذت الرهينة): ممن كانت حاصلة عنده.

(أما حزني): عليكما.

(فسرمد): لا ينقطع أبداً.

(وأما ليلى فمسهد): التسهيد: ذهاب النوم، وأراد أنني حزين مستمر الحزن، وأنا ذاهب النوم لا أنام، وإضافة التسهيد إلى الليل على جهة المبالغة، والسرمد إلى الحزن مبالغة أيضاً، كما قالوا: (صائم نهاره، وقائم ليله)^(١).

(إلى أن يختار الله لي دارك): الدار الآخرة بالموت.

(التي أنت بها مقيم): مستقر حتى يأذن الله بخلاف ذلك.

(وستنبئك ابنتك^(٢)): أبهم الحال في النبأ والمخير به، وأراد بما كان بعدك من الأمور العظيمة، والحوادث المهمة في أمر الخلافة والا ستشار بها.

(فأحفظها السؤال): الإحفاء هو: الاستقصاء في السؤال.

(واستخبرها الحال): عن الحال، لكن حذف الجار وعدى الفعل إليه.

(فإن أنصرف): عن القبر.

(١) ما بين القوسين ورد في النسخين هكذا: صائم ليله وقائم نهاره، وظنن عليها في (ب) كما أثبتته وهو الصواب.

(٢) العبارة في شرح النهج: وستنبئك ابنتك بتظافر أمتك على هضمها.

(فلا عن ملالة): لمن أخاطبه فيه.

(وإن أقيم): أستمّر على الإقامة.

(فلا عن سوء ظن بما وعد الله الصابرين!): أراد إن إقامتي لو أقمت فإنما هي^(١) إيناس عن وحشة القبر، وليس^(٢) ذلك شكاً فيما وعد الله من صبر على تحمل المكارة والأحزان وتجرعها.

(هذا ولم يطل العهد): هذا هي كلمة فصيحة، والفرض الإشارة بها إلى ما فعلوه من تلك الأفعال، والعهد بك قريب لم يطل فيقال: نسوه، كما قال الزبير لما ذكره أمير المؤمنين حديث بغيه عليه وقتاله له ظلماً، قال: إني أنسيت هذا الحديث.

(ولم يخل^(٣) منك الذكر): فيما ذكرته في حقي، وقلته في أمري من رفع المنزلة وإشادة الرتبة.

(والسلام عليكما): التعريف فيه قد سبق تفسيره.

(سلام هودع): بالرافة والرحمة والرقّة.

(لا قال^(٤)): غير باغض.

(١) قوله: هي، سقط من (ب).

(٢) في (ب): فليس.

(٣) في (ب): يخل.

(٤) في شرح النهج: لا قال ولا سم.

(١٨٤) ومن كلام له عليه السلام في ذكر الدنيا

(أيها الناس، إنما الدنيا دار مجاز): جاز إلى موضع كذا إذا عبر إليه، وأراد أنها معبر إلى الآخرة، أو يريد أن الدنيا مجاز لا حقيقة لها؛ لكونها منقطعة غير دائمة.

(وإن الآخرة دار قرار): لا انتقال عنه ولا زوال.

(فخذوا من محرمكم): إما من مروركم، وإما من^(١) مكان مروركم.

(لمحرمكم): لموضع^(٢) استقراركم، وإنما ظهرت اللام لفوات المصدر.

(ولا تهتكوا أستاركم): بارتكاب المعاصي، وتعدّي الحدود، والتهتك: الخرق^(٣) للستر، يريد أن الطاعة لله تعالى ستر شامل، وغطاء مسترسل، فإذا ارتكب المعاصي خرق ذلك الحجاب، وهو تمثيل بديع واستعارة حسنة.

(عند من يعلم أسراركم): ما تضمرونه في خواطركم، وتجتروحونه في ذات صدوركم من كبير وصغير.

(وأخرجوا من الدنيا قلوبكم): بالرفض لها، والإهمال لأطماعها.

(١) قوله: من سقط من (ب).

(٢) في (ب): لمكان.

(٣) في (ب): الخرق.

(قبل^(١)) أن تخرج منها أبدانكم): أراد أن ذلك الإخراج إنما يكون نافعاً قبل الموت، وحين كان العمل مقبولاً، فأما بعد خروج الأبدان من الأرواح بالموت فذلك غير نافع.

(ففيها اختبرتم): الضمير للدنيا، يريد امتحنتم بالشدائد، وسائر أنواع التكاليف.

(ولغيرها خلقتكم): للآخرة، وأراد أن الله تعالى خلق الخلق من أجل العبادة، فيستحقون بذلك الخلود في نعيم الآخرة ولذتها، كما قال تعالى^(٢): ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦].

(إن المرء إذا هلك، قال الناس: ما خلف^(٣))؟ وقالت الملائكة: ما قدم؟): وهذا قد ورد عن الرسول (ﷺ) في بعض الأحاديث^(٤)، وإنما أورده ها هنا بيانا لقوله: أخرجوا من الدنيا قلوبكم واستحضاراً لفائدته؛ لأن الناس إذا هلك المرء يسأل الناس عما خلف بعده من الأموال، وأنواع النفائس لشغلهم بالدنيا وتهالكهم في حبها، والملائكة يسألون

(١) في (ب): من قبل أن... إلخ.

(٢) تعالى، زيادة في (ب).

(٣) في شرح النهج: ما ترك.

(٤) في (ب): ﴿...﴾.

(٥) حديث الرسول ﷺ هو بلفظ: «(إذا مات ابن آدم تقول الملائكة بعضهم لبعض: ما قدم؟ ويقول ابن آدم: ما خلف؟)». أخرجه الإمام الموفق بالله في الاعتبار وسلوة العارفين ص ١٢١، قال محقق الاعتبار في تحريجه: هو في كنز العمال ج ٥/ ٦٣٨ رقم (٤٢٧٣٤) بلفظ: «(إذا مات الميت تقول الملائكة: ما قدم؟ ويقول الناس: ما أخر؟)» وعزاه إلى البيهقي في شعب الإيمان، والديلمى عن أبي هريرة، وهو في موسوعة أطراف الحديث ١/ ٤٠٥ وعزاه إلى إنحاف السادة المتقين ٦/ ٢٣٤، والمغني للعراقي ٢/ ١٨٤، ٣/ ٢٢٧.

عن أعمال الآخرة، وعمّا ينبغي السؤال عنه وهو تقديم الأعمال الصالحة وأعمال النفس في المتاجر الراجعة، فكل واحد من الفريقين سائل عن مقصوده.

(لله اباؤكم): مدح لهم في معرض التعجب.

(فقدموا بعضاً): من أموالكم.

(يكن لكم قرضاً^(١)): عند الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [الزلزال: ٢٠]، وإنما سماه قرضاً من أجل المجازاة عليه فهو بمنزلة ما يُقرض ويُقضى.

(ولا تخلفوا كلاً): أراد كل الأموال، فطرح المضاف إليه، وجعل التنوين عوضاً عنه، كما قال تعالى: ﴿وَكُلًّا ضَرَفْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا كَبَّرْنَا تَعْبِيرًا﴾ [المرقان: ٣٩] أراد كلهم.

(فيكون عليكم كلاً^(٢)): ثقلًا وهو حمل وزرها بمنع^(٣) حقوقها، وصرفها في غير وجوهها^(٤).

وقوله: ولا تخلفوا كلاً فيكون عليكم كلاً، من أنواع البديع، يقال له: التجنيس الناقص، ثم هو على أنواع، فحيث كان متفق الأحرف، متباين الحركات يلقب بالمختلف وهو هذا^(٥)، مثل قولهم: لا تنال الغرر إلا بركوب الغرر.

(١) قوله: قرضاً، سقط من شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: فيكون قرضاً عليكم.

(٣) في (أ): بمنعها.

(٤) في (ب): وجهها.

(٥) قوله: هذا، سقط من (ب).

**(١٨٥) ومن كلام له عليه السلام يخاطب^(١) به أصحابه،
وكان كثيراً ما يناديهم به**

(تجهزوا رحمكم الله!) : التجهز هو : أخذ الأهبة للسفر.

(فقد نوذي فيكم بالرحيل) : عن الدنيا والانتقال عنها ، شَبَّههم بحال قوم اجتمعوا في معسكر ثم صبح فيهم بالرحيل ، فإنهم مرتحلون لا محالة .

(وأقلوا العُرْجة على الدنيا) : العُرْجة بضم الفاء وفتحها هو : الإقامة على الشيء والالتفات إليه ، يقال : مالي على هذا الأمر عُرْجة وتعريج وتعرج أي إقامة والتفات ، وأراد أنكم لا تلتفتوا^(٢) إلى الدنيا .

(وانقلبوا) : إلى الآخرة .

(بصالح ما يحضركم^(٣) من الزاد) : وهي الأعمال الصالحة .

(فإن أمامكم عقبة كؤوداً) : شاقّة المصعد فيها .

(ومنازل مخوفة) : يخاف فيها العطب^(٤) .

(مهولة) : مفزعة يفرع فيها من عاينها .

(١) في شرح النهج : ينادي ، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب) .

(٢) في (ب) : لا تلتفتون .

(٣) في شرح النهج : يحضركم .

(٤) العطب : الهلاك .

(لا بد من الورد عليها): إتيانها، كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ إِلَّا وَأَرْحَمًا﴾ (أريم: ٧١)، وغرضه في كلامه هذا^(١) أهوال القيامة.

(والوقوف عندها): للمساءلة والحساب.

(واعلموا أن ملاحظ^(٢) المنية فيكم دائية): لحظه لحظاً وملحظاً، إذا نظر إليه بمؤخر عينه.

(وكانكم بمخالبيها): المخلَبُ هو: ظُفْرُ البُرْثَن، وهو من ذوات المخلب من الطير بمنزلة الثاب من السَّبع، وفي الحديث: «نهى رسول الله عن أكل كل ذي ناب من السباع أو^(٣) مخلب من الطين»^(٤).

(وقد نشبت فيكم): تعلقت بكم فلا يمكن الخلاص منها، فهذه أوصاف المنية، وكان القياس أن تكون هائلة وخائفة، أي ذات هول وخوف، فتكون^(٥) على بناء اسم الفاعل، ولكنه عدل إلى بناء اسم المفعول مبالغة في ذلك؛ لتمكن الخوف والهول فيها، كأنه يخافها ويهاها^(٦) من رءاها ووقع فيها.

(١) هذا، زيادة في (ب).

(٢) في (ب): ملاحظة، ولفظ العبارة في شرح النهج: واعلموا أن ملاحظ المنية نحوكم دائية.

(٣) في (ب): و.

(٤) أخرجه من حديث الإمام زيد بن علي عليهما السلام في المجموع ص ١٧٦ برقم (٣١٧) بسنده عن علي (عليه السلام)، ورواه الإمام أحمد بن عيسى بن زيد (عليه السلام) في أماليه ٢/٢٩١، والإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ٥٢٧ برقم (٧١٩) عن ابن عباس، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٣٨/١٠ وعزاه إلى مسند أبي حنيفة ١٤٢، وسنن النسائي ٧/٢٠٠، وسنن ابن ماجه رقم (٣٢٣٢)، ومسند أحمد بن حنبل ١/٣٣٢، والتمهيد لابن عبد البر ١/١٦٠، وإلى غيرها من مصادره.

(٥) في (ب): فتكون عمل على بناء... إلخ.

(٦) في (ب): ويهاها.

(وقد دهمتكم منها مغطعات الأمور): فَطَعَ الرجل وأَفْطَعَ بالفاء والظاء بنقطة من أعلاه^(١) إذا نزل به أمر عظيم، وَفَطَعَ الأمر إذا غلب واشتدَّ.

(ومضلعات المحذور): ضَلَعَ يَضْلَع إذا مال، والمضلعات: الميلات، أي تميل ما تحذرونه إليكم وتقصدكم به.

(فقطعوا^(٢) علائق الدنيا): وصلها وحبالها.

(بزاد التقوى^(٣)): بالاشتغال بالأعمال الصالحة فهي زاد التقوى.

وأقول: إن هذا الكلام قد بلغ في التهييج في الإقبال على الآخرة وإلهاب الأحشاء في قطع علائق الدنيا كل غاية من ذلك.

(١) في (ب): أعلا.

(٢) في نسخة: فاقطعوا (هامش في ب).

(٣) في شرح النهج: واستظهروا بزاد التقوى.

(١٨٦) ومن كلام له عليه السلام كلم به طلحة والزبير بعد أن بايعه الناس بالخلافة، وقد عتبا من ترك مشورتها والاستعانة في الأمور بهما

(لقد نعمتما يسيراً): يريد أن هذا الأمر^(١) الذي أردتموه ليس أمراً واجباً عليّ، ولا فيه إخلال بالإمامة إن لم يفعل فهو يسير لا أثر له ولا خطر لموقعه.

(وأرجأكما كثيراً): أخرتُما أمراً عظيماً لا ينبغي تأخيرهُ، وهو متابعتي والا نقياد لأمر الله وأمرِي، من قولهم: أرجى الأمر إذا أخره ولم ينظر فيه، كما قال تعالى: ﴿أَرْجِهْ وَأَخَاهُ﴾ [الأعراف: ١١١] ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٦] وما أخلق ما قالاه بقولهم في المثل: أريها السها وتريني القمر^(٢)، والسها: كوكب صغير تمتحن فيه الأبصار، وهو مثل يضرب لمن تذكر أدق الأمور ويغفل عن أجلاها وأوضحها.

(ألا تخبراني^(٣)): استفهام واقع موقع التقرير.

(أي شيء لكما فيه حق دفعتكما عنه!): فأكون ظالماً لكما^(٤)،

(١) قوله: الأمر، زيادة في (ب).

(٢) لسان العرب ٢/٢٣١.

(٣) في شرح النهج: ألا تخبراني.

(٤) قوله: لكما، سقط من (ب).

وأكون مستحقاً للعتاب من جهتكما.

(وأي قسم^(١) استأثرت عليكما به!) : من الأقسام التي جعلها الله لكما، وخصكما بها^(٢) من الأموال.

(ام) : هي : المنقطعة، وأراد الإضراب عمّا يتعلق بمجالهما، وذكر حال غيرهما من المسلمين.

(أي حق رفعه إلى أحد من المسلمين) : مما يتعلق بأحوالهم، وفصل شجارهم في خصوماتهم وغير ذلك، مما يكون موقوفاً على أمري وأحكام فيه نظري.

(ضعفت عنه^(٣)) : فلم يمكنني أخذه من الظالم، وإيفاء المظلوم حقه من ذلك.

(أم جهلته) : فلم أتمكن من إمضائه على حكم الشريعة، وأمر الله تعالى ورسوله.

(أم أخطأت بابه) : فلم أضعه في موضعه، أو يريد أخطأت في مسألة فلم أعرف وجهها ودليلها، فهذه الأمور كلها يتوجه فيها النقم والعتاب، وليس منها واحد حاصل في حقي.

(والله ما كانت لي في الخلافة رغبة، ولا فيها إربة^(٤)) : الإربة : الحاجة،

(١) في شرح النهج : أم أي قسم.

(٢) في (ب) : به.

(٣) في (ب) : فيه.

(٤) في شرح النهج : ولا في الولاية إربة.

قال تعالى: ﴿غَيْرِ أُولَى الْإِرَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ [السر: ٣١] وأراد أن السب فيما نَقَمْتاه عليّ واجترأتما عليّ به من المعاتبَة ؛ إنما هو لأجل دخولي في الخلافة ، وقيامي بأعبائها ، فكان ذلك سبباً للطعن وتطلباً للمعائب والمثالب ؛ زعماً منكما أن لي فيها رغبة وأن لي فيها حاجة ، فمالي فيها رغبة وشوق ، ولا لي فيها حاجة من الحوائج الدنيوية.

(ولكنكم دعوتموني): دعاء مضطر إلى ولايتي ، محب لتصرفي^(١) وخلافتي.

(وحلمتوني عليها): بما أعطيتموني من الطاعة فوجبت الحجة عليّ بذلك.

(فلما أفضت إليّ): أفضى إلى فلان بصره إذا أعطاه ما عنده منه ، وأراد فلما أَلَقْتُ إليّ أمورها وأعباءها.

(نظرت إلى كتاب الله): اعتمدت في جميع أموري كلها ، من قولهم: لما دهمني أمر كذا نظرت إلى فلان أي اعتمدته في كل أحوالي.

(وما وضع لنا، وأمرنا بالحكم به فاتبعته): من غير مخالفة في ذلك.

(وما استسن رسول الله^(٢) فاقنتيته): أراد أنني جعلت الكتاب والسنة إمامين لي أقتدي بهما ، وأقرر سيرتي عليهما ، ولا أقدم ولا أحجم في الأمور كلها إلا بهما.

(١) في (ب): لنصرتي.

(٢) في شرح النهج: وما استن النبي ﷺ فاقنتيته.

(فلم أحتج): في ذلك^(١).

(إلى رأيكما): فأخذ به، وأصدر الأحكام عنه.

(ولا رأي غيركما): استغناء بما ذكرته^(٢) من الكتاب والسنة عن كل ما عداهما.

(ولا وقع حكم جهلته): في الفتاوى والأقضية.

(فأستشيركما وإخواني من المسلمين): في إصداره على وجهه.

(ولو كان ذلك): يشير إلى أنه لو وقع الجهل في حكم أو قضية.

(لم أرغب عنكما ولا عن غيركما): رغب عن الشيء إذا لم يرده، ورغب فيه إذا أراحه، وغرضه أنه لو افتقر إلى رأيهما ورأي غيرهما لم يتركه زهداً فيه ورغبة عنه.

(وأما ما ذكرتما من الأسوة^(٣)): الأسوة هي: القدوة، وهي الاسم من التأسّي، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] فإنهما نقما ترك الاقتداء بهما وعدم التأسّي بأحوالهما.

(فإن ذلك): الإشارة إلى ما هو عليه من الأمر والخل والعقد.

(أمر لم أحكم أنا فيه برأيي): فأحكم آراء كما فيه.

(ولا وليته هوى مني): إرادة مني له^(٤)، ومحبة فيه.

(١) في (ب): في ذلك كله.

(٢) في (ب): ذكره.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: من أمر الأسوة.

(٤) قوله: له، سقط من (ب).

ومن كلامه له (ع) كَلِّمْ بِهِ طَلْعَةَ وَالزُّرُورِ جَدَّ أَنْ يَأْتِيَهُ النَّاسُ بِالْمُخْلَافَةِ الديباج الوضي

(بل وجدت أنا وانتما ما جاء به رسول الله ﷺ^(١)): وإنما ذكر اسمهما مع اسمه ملاطفة في الخطاب لهما، وإشارة إلى إنصافهما، وأنه لم يستبد بشيء غير ما معهما كما أُلِفَ في خلائقه السَّيِّئَةِ^(٢)، وعُهِدَ من شمائله السُّلْطَةِ.

(قد فرغ فيه^(٣)): بالأمر والنهي، والحث والزجر، وتعريف^(٤) المصالح كلها والمفاسد.

(فلم احتج إليكما فيما فرغ الله من قسمه): وإمضائه على ما قدره، وإحصائه على ما علمه وفرضه.

(وامضى فيه حكمه): أنفذه على قدر ما رآه من المصلحة.

(فليس لكما والله عندي في هذا ولا لغيركما عتبي): العتبي هي^(٥): الاسم من المعاتبة، يقال: تعاتبوا فأصلح بينهم العتاب، ويقال: استعتبته فأعتبني أي استرضيته فأرضاني، قال بشر بن أبي خازم:

غضبت تميم أن تقتل عامر يوم النصار^(٦) فأعتبوا بالصيلم
أي أعتبناهم بالسيف، يريد أرضيناهم به.

(١) زيادة في (ب).

(٢) أي المنفعة.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: منه.

(٤) في (ب): وتغريق.

(٥) في (ب): هو.

(٦) في (ب): النصار. وهو تصحيف، والبيت في لسان العرب ٦٧٥/٢.

الديباج الوضي .. ومن كلام له (ع) كَلَّمَ بِهِ طَلْعَةُ وَالزُّرَّعُ بَعْدَ أَنْ بَايَعَهُ النَّاسُ بِالْمَخْلَافَةِ

(أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَبِقُلُوبِكُمْ^(١)) إِلَى الْحَقِّ: أَيَّ جَعَلَهَا مَائِلَةً إِلَيْهِ فِي كُلِّ أَحْوَالِهَا.

(وَالْهَمْنَا وَإِيَّاكُمْ الصَّبْرَ!): عَلَى مَا نَحْنُ بِصُدْدِهِ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ الْمَهْمَةِ، وَالْخُطُوبِ النَّازِلَةِ.

(رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا رَأَى حَقًّا فَأَعَانَ عَلَيْهِ): عَلَى فَعْلِهِ وَأَدَائِهِ.

(وَرَأَى^(٢)) جَوْرًا فَرَدَّهُ): ظَلَمًا فَأَنْكَرَهُ وَغَيْرَهُ.

(وَكَانَ عَوْنًا): مَعِينًا.

(بِالْحَقِّ): مِنْ غَيْرِ حَيْفٍ وَلَا عَصِيَّةٍ.

(عَلَى صَاحِبِهِ): الضَّمِيرُ لِلْجَوْرِ، أَيَّ عَلَى صَاحِبِ الْجَوْرِ لِيَرْجِعَ عَنْ جَوْرِهِ، وَإِنَّمَا عَقَّبَ الدَّعَاءَ عَقِيبَ ذِكْرِهِ لِلْعِتَابِ لِهَمَّا؛ جَرِيًّا عَلَى عَادَتِهِ فِي الْجَوَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَاللَّجَأَ إِلَيْهِ فِي الْهَامِ الْحَقِّ لِمَنْ يِقَاتِلُهُ كَيْلًا يَقْتُلُهُ عَلَى بَنِيهِ وَظُلْمِهِ، وَقَدْ مَرَّ فِي كَلَامِهِ غَيْرَ مَرَّةٍ، وَهَكَذَا يَكُونُ عَادَةً أَثْمَةَ الْحَقِّ وَالِدَاعِينَ إِلَى نَصْرَةِ دِينِ اللَّهِ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ.

(١) فِي شَرْحِ النَّهْجِ: وَقُلُوبِكُمْ.

(٢) فِي شَرْحِ النَّهْجِ: أَوْ رَأَى.

(١٨٧) ومن كلام له عليه السلام وقد سمع قوماً من أصحابه يسبون أهل الشام أيام حربهم بصفين

(انني لا أرى لكم^(١) ان تكونوا سبابين): يريد أن السبَّ والأذية لا يجديان^(٢) شيئاً، ولا يعودان بنفع في دين ولا دنيا، وفي الحديث: «المؤمن لا يكون لعاناً»^(٣).

(ولكن^(٤) لو وصفتهم أعمالهم): وهو ما كان منهم من الجرأة على الله تعالى بقتال إمام الحق والخروج عليه، ومنعه عن^(٥) إنفاذ أحكام الله. (وذكرتم حالهم): وهو ما كان من التباس الحق عليهم، وغلبة الشبهات على قلوبهم.

(كان أصوب في القول): من السبِّ واللعن والأذية.

(وأبلغ في العذر): عند الله تعالى؛ لما فيه من النصيحة.

(١) في شرح النهج: إني أكره لكم، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في (ب): لا يجديان.

(٣) الحديث بلفظ: «(لا يكون المؤمن لعاناً)» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤٥٣/٧

وعزاه إلى سنن الترمذي رقم (٢٠١٩)، والترهيب والترغيب للمنذري ٤٧٠/٣، والمحاف السادة المتقين ٤٨٤/٧، ومشكاة المصابيح للتبريزي رقم (٤٨٤٨).

(٤) في شرح النهج: ولكنكم.

(٥) في (ب): من.

(وقلتم مكان سبكم إياهم): ما يكون إصلاحاً لحالكُم وحالهم، وهو الدعاء بأن تقولوا:

(اللَّهُمَّ، احقن دماءنا ودماءهم): عن أن تكون مهراقة على غير وجهها، وعلى خلاف رضوان الله وجهاداً في سبيله.

(وأصلح ذات بيننا وبينهم): بالفيء إلى الحق والارعواء إليه.

(واهدمهم من ضلالهم^(١)): ميلهم عن الحق، وإصرارهم على خلافه.

(حتى يعرف الحق من جهله): مناً ومنهم.

(ويرعوي عن الغي والعدوان من لهج به!): ارعوى عن الغي إذا كف عنه، والعدوان: التعدي، ولهج بالشيء إذا ولع به، ووزن ارعوى افعول، والواو فيه زائدة، وحكي عن بعضهم أن أصله^(٢) ارعوو بواوين، وهذا لا وجه له؛ لأنه من الرعاية ولامها ياء، والصحيح أن لامه ياء وأن واوه زائدة، فلهذا كان وزنه افعول، وأصله افعلل كاقشعر.

(١) في شرح التهج: ضلالتهم. وكذا في نسخة، ذكره في هامش (ب).

(٢) قوله: أن أصله، سقط من (ب).

(١٨٨) وقال عليه السلام بصفين وقد رأى الحسين^(١) يتسرع للحرب

أي يسارع إلى القتال، ويريد الكر عليهم:

(املكوا عني هذا الغلام): أراد يحفظونه عن القتال، من قولهم:
ملكتم زمام الناقة إذا حفظته في يدك، واقتدرت عليه.

(لا يهذبني): إذا قُتل، أي يكسر عظامي، من هذّ البناء وهو
كسره وإبهاؤه.

(فإني أنفس بهذين - يريد الحسن والحسين - عن الموت)^(٢): أي أضنّ
بهما، من قولهم: نفّس بهذا الأمر إذا كان ضئيلاً به.

(على الموت)^(٣): يريد^(٤) عن أن يقتلا فيموتا.

(لئلا ينقطع بهما نسل رسول الله ﷺ)^(٥): مخافة أن يكون ذلك سبباً

(١) في شرح النهج: وقد رأى الحسن ابنه (عليه السلام) يتسرع إلى الحرب، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في شرح النهج: فإني أنفس بهذين - يعني الحسن والحسين عليهما السلام.

(٣) في (ب): عن الموت.

(٤) قوله: يريد، سقط من (ب).

(٥) زيادة في شرح النهج.

لانتقطاع ذرية رسول الله ؛ لأنه ﷺ لم يكن له عقب من صلبه ، ولم يكن له أولاد إلا أربعة : عبدالله ، وإبراهيم ، والطاهر ، والطيب ، كلهم من خديجة ، إلا إبراهيم فهو من مارية^(١) درجوا صغاراً لما يعلم الله في ذلك من المصلحة ، وإنما كان عقبه من ذرية فاطمة ، وفي الحديث : «لكل نبي ذرية ، وذريتي من صلبك يا علي»^(٢) يشير إلى ما ذكرناه .

(١) انظر المصاييح في السيرة لأبي العباس الحسيني ص ٢١٤-٢١٦ .

(٢) له شاهد أخرجه المرشد بالله بحمى بن الحسين الشجري (رحمته) في الأمالي الخمسية ١/١٥٢ ، بسنده عن جابر بن عبد الله الأنصاري بلفظ : «إن الله عز وجل جعل ذرية كل نبي من صلبه ، وإن الله عز وجل جعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب» ، وأخرجه الفقيه ابن المغازلي الشافعي في المناقب ص ٥٠ تحت الرقم (٧٢) عن جابر بن عبد الله الأنصاري مع اختلاف يسير في بعض لفظه ، وهو في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٣/١٤٨ وعزاه إلى المعجم الكبير للطبراني ٣/٣٥ ، وأخلاق النبوة ١٧٩ ، وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١/٣١٧ ، وكنز العمال (٣٢٨٩٢) وغيرها .

(١٨٩) وقال عليه السلام لما اضطرب عليه أصحابه في أمر الحكومة

(أيها الناس، إنه لم يزل أمري معكم على ما أحب) : من الجهاد
والنصيحة، وقبول الأمر والإعانة.

(حتى نهكتكم الحرب) : بالغت في أخذكم بالقتل، يقال : نهكت الثوب
إذا لبسته حتى تقطع.

(وقد والله أخذت منكم وتركت) : أراد أنه قُتل منكم بعضكم وبقي
الأكثر، ويحكى أن عدة القتلى في عسكر أمير المؤمنين سبعة عشر ألف قتيل.

(وهي لعدوكم^(١) أنهك) : أقطع وأكثر قتلاً.

ويحكى أن عدة القتلى من عسكر معاوية كانوا أربعة وعشرين ألف قتيل.

(لقد كنت أمس^(٢) أميراً) : ينفذ أمري، وَيُخَتِّكُمُ لِقَوْلِي.

(فأصبحت اليوم مأموراً) : تابعا لغيري، سيقه لكلامه.

(وكنت أمس ناهياً) : مانعاً لما أردت.

(١) في (ب) : بدوكم.

(٢) في نسخة : بالأمس (هاش في ب).

(فاصبحت اليوم منهياً): ممنوعاً عما أردت، وأراد بالأمس ما مضى، وأراد باليوم ما يُستقبلُ.
(وقد أحببتكم البقاء): على ما أتم عليه من تصويب التحكيم، والرضاء به.

(وليس لي أن أحلکم على ما تکرهون): إذ لا طاقة لي على ذلك مع مخالفتكم لي، وعصيانكم لأمری، وفي كلامه هذا دلالة على أنه قد بلغ الغاية في ترك الحكومة وإهمالها، فما كان منهم إلا المكابرة على خلاف رأيه، والاعوجاج عنه ونبد رأيه واطراحه.

(١٩٠) ومن كلام له عليه السلام بالبصرة، لما (١) دخل على العلاء بن زياد [الحارثي] (٢) يعود

وكان من أصحابه، فلما رأى سعة داره، فقال (٣) له :

(ما كنت تصنع بسعة هذه الدار في الدنيا) : يشير إلى أن البناء فوق
الكفاية لا حاجة إليه، وفي الحديث : «من بنى فوق ما يكفيه طوقه الله به
إلى سبع أرضين».

(أنت (٤) إليها في الآخرة كنت أحوج) : فيه وجهان :

أحدهما : أن يريد أن التوسع في عمارة المساكن إنما يكون في الآخرة ؛
لأنها موضع استقرار وتوطن واستمرار ، فأما الدنيا فهي دارقلعة.

وثانيهما : أن يريد أن إنفاق ثمنها والذي بنيت به ابتغاء وجه الله تعالى ،
وإصلاح أمر الآخرة كان أحسن وأعجب ؛ لكونه دائماًباقياً.

(وبلى) : إضراب عما قاله من أنه لا حاجة إليها في الدنيا ،
وإثبات الحاجة.

(١) في شرح النهج : وقد.

(٢) زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٣) في (ب) : قال.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج : أما أنت.

(ان شئت بلغت بها الآخرة): كانت طريقاً إلى الآخرة، ووُصلة إليها.

(تَقْرِي فيها الضيف): تطعم فيها الطعام من جائع ومسكين، وغريب وابن سبيل، وغير ذلك مما يكون قرية إلى الله تعالى، وطلباً لثوابه.

(وتصل فيها الرحم): بإعطائهم فيها ومواساتهم، وكهفهم واستقرارهم فيها.

(وتطلع الحقوق^(١) مطالعها): وتضع الحقوق فيها مواضعها، من شرائف الخصال، ومحامد الشيم، ومكارم الأخلاق، فإن هذه الأمور كلها مما يقرب إلى الله تعالى، ويرفع الدرجات عنده، وفي الحديث: «إن الله يحب مكارم الأخلاق، ويكره سفاسفها»^(٢) يعني الدنيء منها.

ويحكى أن بنت حاتم الطائي لما أتت بها سبية إلى الرسول (ﷺ) فجعلوها مع غيرها من السبايا في حظيرة، ومرّ الرسول (ﷺ) للصلاة فأومأ إليها أن تكلمه في إطلاقها عن الإِسار، فلما بصرت به قالت: يا رسول الله، إن أبي كان يطعم الجائع^(٣)، ويفك العاني، ويقري الضيف، ويحب مكارم الأخلاق، فقال لها: «يا جارية، ومن أبوك؟ هذه صفة المؤمنين» فقالت له: أنا بنت حاتم الطائي^(٤)، فقال لها: «لو كان أبوك

(١) في (ب) وفي شرح النهج: وتطلع منها الحقوق مطالعها.

(٢) رواه الإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي إلى الحق في مجموعه ١١٥/١ في كتاب الإيضاح، وأخرجه من حديث بسنده عن كريب مولى ابن عباس، الإمام المرشد بالله في الأسالي الخمسية ٧٧/١، وانظره في مسند شمس الأخبار ٢٠/٢، وورد منه قوله: «إن الله يحب مكارم الأخلاق» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢١٩/٣ وعزاه إلى إتحاف السادة المتقين ٩٣/٧، ٩٤.

(٣) في (ب): الحاج.

(٤) في (ب): فقالت: أبي حاتم الطائي.

ومن كلام له (ع) بالبصرة لما دخل على العلاء بن زياد يعود

الدياج الوصي

إسلامياً لترحمنا عليه»، ثم قال لهم: «أطلقوا أسرارها» وكساها وألحقها^(١) بأخيها عدي بن حاتم^(٢) بعد أن هرب وتركها فأخذوها، فإذا فعلت ذلك:

(فإذا أنت قد بلغت الآخرة بها): لأن هذه الأشياء إذا كانت مفعولة على هذه الأوجه، فهي من أعمال الآخرة والمقربات إليها.

(فقال له العلاء^(٣)): يعني العلاء بن زياد:

(يا أمير المؤمنين، أشكو إليك أخى عاصم بن زياد): شكوت فلاناً أشكوه إذا أخبرت عنه بسوء فعله معك شكواً، والاسم منه الشكوى.

(فقال: هاله^(٤)): أي شيء عرض في حاله^(٥) حتى شكوته.

(فقال: لبس العباء): جمع عباءة على حد ثمرة وتمر، وهو: جبة من صوف.

(وتحلى عن^(٦) الدنيا): تركها وأطرحها زهداً فيها.

(١) انظر أمالي الإمام أبي طالب ص ٤٤٩-٤٥١ تحت الرقم (٥٨٨). والاعتبار للإمام الموفق بالله ص ٦٤٧-٦٤٨ برقم (٥١٠).

(٢) هو عدي بن حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي، أبو وهب، وأبو طريف، التوفي سنة ٦٨ هـ الجواد بن الجواد، أمير صحابي، قدم على رسول الله ﷺ سنة ٩ هـ فأكرمه وفرح بإسلامه، وشهد فتوح العراق وكسرى وفتوح الشام، وشهد مع أمير المؤمنين (عليه السلام) حروبه، وكان من خلص أصحابه وبغيه، ونزل الكوفة ومات بها عن مائة وعشرين سنة، روى عنه المحدثون سنة وستين حديثاً. (الوامع الأنوار ١٤١/٣، والأعلام ٢٢٠/٤).

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: العلاء، كما أثبتته، وفي (أ): الغلام..

(٤) في شرح النهج: قال: وما له؟

(٥) في (ب): حالته.

(٦) في شرح النهج: من.

(فقال: عليّ به): أي أحضروه، وعلي اسم فعل كما تقول: عليك زياداً أي ألزمه، وعليّ زياداً أي أولنيه.
(فلما جاء): قيد بحضرته.

(فقال^(١) له: يا عديّ نفسه!): العدي: تصغير العدو، وإنما كانت عدواً له. لأن غاية العدو وقصارى أمره هو الاجتهاد في إتلاف النفس، والنفس حالها هذا، فإنها أمارة بالسوء، وهو هلاك الدين وإفساده، وفي ذلك استحقاق العذاب السرمذ، فلا عداوة أعظم من ذلك^(٢).

(لقد استهان بك الخبيث): هام على وجهه من شدة العشق، والهبام: أشد العطش، والهبام كالجنون من العشق، والخبيث: الشيطان، وسمي خبيثاً لكثرة خبثه ورداءته.

(أما رحمت أولادك وأهلك^(٣)): فتهجرهم وتستوحش منهم، وتكدر عليهم معيشتهم وتنقصها.

(أترى أن الله أحل لك الطيبات): من الأكل والشرب، والملاذ الحسنة وأباحها بما قرر من الأدلة العقلية والنقلية.

(وهو يكره أن تأخذها!): تستعملها، وتتعم فيها.

(أنت أهون على الله من ذلك^(٤)): من أن يبيح الله لك شيئاً ثم ينهك

(١) في (ب) وشرح النهج: قال له.

(٢) في (ب): ذلك..

(٣) في شرح النهج: أما رحمت أهلك وولئك.

(٤) في شرح النهج: ذلك.

ومن كلام له (ع) بالبصرة لما دخل على العلاء بن نزياد يهوده الديباج الوضي

عنه، أو من أن يحمل شيئاً ثم يحرمه، أو غير ذلك مما يكون مناقضة في الحكمة، وطعناً فيها، أو يبدو له من ذلك خلاف ما علمه، فهذه الأمور كلها مستحيلة على الله تعالى، فأمرك أقل وأحق من أن يجري فيه ذلك.

(قال: يا أمير المؤمنين، هذا أنت في خشونة ملبسك): فيما تلبسه من ملابسك الخشنة، كالدِرْعَةِ^(١) التي رقعها حتى استحيا من راقعها^(٢).

(وجشوبة ماكلك): فكان يأكل الشعير بغير نخل، فقيل لخادمته يوماً: ألا تنخليه؟ فقالت: يأكله وهو المهنا قد أمرني ألا أنخله^(٣).

(قال: ويحك!): كلمة دعاء، وهي منصوبة على المصدرية.

(إني لست كانت): أي إن حالك مخالف لحالي في ذلك؛ لأنني إمام للخلق، وأنت لست إماماً لهم.

(إن الله فرض على أئمة الحق): من اختصه بالإمامة، واصطفاه لها.

(أن يقدروا نفوسهم): أن يجعلوا حالهم مثل حال الضعفاء في لباسهم

(١) المدرعة: الثوب.

(٢) روى الإمام الموفق بالله في الاعتبار ص ١١٧ في باب ترك التعم، عن أمير المؤمنين علي (عليه السلام) أنه قال: (لقد رقت مدرعتي هذه حتى استحيت من راقعها).

(٣) روى الإمام الموفق بالله الحسين بن إسماعيل الجرجاني (عليه السلام) في الاعتبار ص ٨٤ في باب القناعة والحرص، بسنده عن الأسود بن علفمة، قال: دخلت على أمير المؤمنين (عليه السلام) وبين يديه طبق من خوص، عليه قرص أو قرصان من خبز شعير، وإن أشطان النخالة لتبين في الخبز وهو يكسره على ركبتيه، ويأكله على جريش، فقلنا لجارية له سوداء اسمها فضة: ألا نخلت هذا الدقيق لأمير المؤمنين (عليه السلام)، فقالت: يأكل هو المهني، ويكون الوزر في عنقي، فتبسم (عليه السلام) وقال: أنا أمرتها أن لا تنخله، فقلت: فلم يا أمير المؤمنين؟ قال: ذلك أخرى أن تذلل النفس، ويقتدي بي المؤمنون، وألحق بأصحابي.

وأكلهم، وسائر تصرفاتهم ويمثلوا حالهم:

(بضعفة الناس): أهل الفاقة والمسكنة، ويكون في ذلك غرضان:

أحدهما: أن يكون ذلك طريقاً للخلق إلى ترك الدنيا والزهد فيها.

وثانيهما: تهوين الحال على الضعفاء وأهل المسكنة، في التأسى بالأفاضل من الخلق؛ لأن ذلك يهون ما في نفوسهم من الفقر والحاجة، فإذا ضاقت عليه المسالك كان له أن يقول: هذا الإمام على عظم قدره، وارتفاع خطره عند الله على مثل حالتي، فيسكن عند ذلك جزعه وتطمئن نفسه.

(كبيلا يتبيغ على الفقير فقره)^(١): فيه روايتان:

أحدهما: يتبيغ من قولهم: تبغ الدم إذا هاج، وكثر به^(٢).

وثانيهما: يتسيع بالسين بثلاث من أسفلها، والاتساع: خلاف الضيق، أي لا يكبر عليه حال فقره فتضيق نفسه من أجله.

(١) في شرح النهج: كيلا يتبيغ بالفقير فقره.

(٢) قوله: به، سقط من (ب).

(١٩١) ومن كلام له عليه السلام وقد سأله سائل عن
أحاديث البدع، وعما في أيدي الناس من اختلاف الأخبار،
فقال:

(إن في أيدي الناس حقاً وباطلاً): يريد من أحاديث الرسول ما هو حق
يعمل به، وما هو باطل مكذوب على الرسول فيه.

(وصدقاً وكذباً): بعضها على ما هو به، وبعضها على غير ما هو به.

(وناسخاً ومنسوخاً): أي وبعضها ناسخ لغيره تستمر فيه المصلحة،
وبعضها منسوخ لا مصلحة فيه.

(وعاماً وخاصاً): فالخاص: ما لم يكن مندرجاً^(١) فيه غيره، والعام:
ما كان شاملاً لأفراد متعددة، وصور متماثلة.

(ومحكماً): أريد به ظاهره، فلا يحتاج إلى تفسير وبيان.

(ومتشابهاً): يحتاج فيه إلى تفسير.

(وحفظاً): أخذ على جهته وقصده.

(ووهماً): أخذ على غير وجهه.

(١) في (ب): موضوعاً.

(وقد^(١) كذب على رسول الله): أُبْلِغَ عنه ما لا يقوله، ولهذا قال (عليه السلام): «إنه سيكذب علي»^(٢).

(على عهده): في زمنه من غير مبالاة ولا مراعاة لجلالة منصبه في النبوة.

(حتى قام خطيباً): حتى هذه متعلقة بكلام تقديره: فأزعجه ذلك حتى قام خطيباً:

(فقال: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»)^(٣).

(وإنما أتاك بالحديث أربعة رجال): أراد أن الرواة وإن كثروا واضطربوا فيما نقلوه من هذه الأخبار، فلا يخرجون عن^(٤) هذه العدة، وهي جامعة لكثرة أعدادهم.

(ليس لهم خامس): مبالغة في الحصر والضبط.

(١) في (ب): ولقد.

(٢) رواه الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) في كتاب تثبيت إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه ص ٤٣٦ من مجموع رسائله من حديث لفظه: ((أبها الناس، إنه سيكذب علي من بعدي كما كذب على الأنبياء من قبلي، فما جاءكم عني من حديث فاعرضوه على كتاب الله، فما شاكل كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما لم يشاكل كتاب الله فليس مني ولم أقله)). ورواه أيضاً في الرد على أهل الزيغ من المشبهين ص ١٤٩ من المجموع، وفي كتاب تفسير معاني السنة ص ٤٨٠ من نفس المجموع، وفي كتاب الغياس ص ٤٩٢ من المجموع أيضاً، وهو في الاعتصام للإمام القاسم بن محمد (عليه السلام) ٢١/١.

(٣) حديث: ((من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار)) هو من الأحاديث المتواترة، ورواه الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ٢٣/١، والحاكم المشي في تنبيه الغافلين ص ١٨٢، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٢٤/٨-٥٢٥ وعزاه إلى ثمانية وأربعين مصدراً منها البخاري ومسلم، وابن ماجه، وأبو داود، والترمذي، ومسند أحمد بن حنبل، والسنن الكبرى للبيهقي وغيرها كثير، انظر الموسوعة.

(٤) في (ب): من.

(رجل منافق مظهر للإيمان): بلسانه ، وهو يطن الكفر.
(متصنع بالإسلام): التصنع : إظهار حسن السم^(١) ، وأراد أنه مظهر للإسلام ، والأمر على خلاف ذلك.
(لا يتائم^(٢)): لا يجانب الإثم.
(ولا يتحرّج): أي لا يجانب الحرج ، وهو الإثم ، بل يقع فيهما من غير مبالاة.

(يكذب على رسول الله متعمداً): من غير شبهة له في ذلك.
(فلو علم الناس أنه منافق^(٣) لم يقبلوا منه): قوله ولا خبره الذي يخبر به.

(ولم يصنفوا قوله): فيما نقل إليهم.
(ولكنهم قالوا: صاحب رسول الله): كان معه مدة من الزمان ورافقه.
(راه): بعينه.

(وسمع منه): أخباره التي نقلها.
(ولقف عنه): لقف الشيء وتلقفه إذا أخذه بسرعة.
(فياخذون بقوله): يقبلونه ويعملون عليه في هذه الأحكام كلها ، في التحليل والتحريم لما قرر من حاله ، وبما يظهر من أمره ، ثم أخذ

(١) السم: الطريق ، وهو أيضاً مئة أهل الخير. (مختار الصحاح ص ٣١٢).

(٢) في (ب): ولا يتائم.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: منافق كاذب.

في شرح حال المنافقين، وبيان حالهم، بقوله:

(وقد أخبرك الله عن المنافقين بما أخبرك): حيث كانوا نهاية في الخبث والرداءة والعداوة في الدين والفساد.

(ووصفهم بما وصفهم به^(١) لك): فتارة بالكذب، كما قال تعالى: ﴿لِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَذِبُونَ﴾ [النصفون: ١٠] ومرة بالعداوة، حيث قال تعالى: ﴿لَهُمُ الْعَذَابُ فَلَعَنَ لَهُمُ﴾ [النصفون: ١٠] ومرة بالخندع، حيث قال تعالى: ﴿لِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النصفون: ١٠] وغير ذلك من الصفات الدالة على فساد بواطنهم، واشتغال قلوبهم على الغل والحسد والعداوة.

(ثم بقوا بعده (عليه السلام)): يريد من كانت هذه صفته من رواة الأحاديث من إظهار الدين، وإبطان النفاق.

(فتقربوا إلى أئمة الضلالة): إلى أئمة الجور، وأخذان الظلم وأعوانه، وأهل البدع، وسائر الأهواء الضالة.

(والدعاة إلى النار): بالبدع، وسائر الضلالات.

(بالزور والبهتان): متعلق بقوله: تقربوا، أي تقربوا إليهم بتزويرهم لهم الأحاديث الكاذبة، والبهتان الباطلة، ويجوز أن يكون متعلقاً بقوله: الدعاة إلى النار، بما كان من جهتهم من الكذب والباطل.

(فولوهم الأعمال): الخراجات العظيمة والجبايات من الأقطار والأقاليم.

(١) به، زيادة في شرح النهج.

(وجعلوهم حكاماً^(١) على رقاب الناس): بأن جعلوهم أمراء على الخلق، وملكوهم رقاب الناس بالقهر، والاستظهار عليهم في ذلك. وأكلوا^(٢) بهم الدنيا): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن الآكلين هم أئمة الضلال من الملوك والسلاطين، وسائر الجورة وأعوان الظلمة، والمعنى: أن العلماء وأهل الرواية سهّلوا لهم الحال، وجرّأوهم على أخذ أموال الناس بالباطل، والشُّبّه الفاسدة. وثانيهما: أن يكون الآكل هم الرواة، والمعنى أن الرواة أكلوا بالملوك الدنيا، لما استندوا إليهم، وعوّّلوا في أمورهم عليهم.

(وإنما الناس مع الملوك والدنيا^(٣)): يريد أن أكثر ميل الناس إلى من كان ملكاً لأجل قهره ودولته. وإلى من كان معه شيء من الدنيا فتراهم حوله، وكلمتهم قوة لكلمته، وفي كلامه هذا نعي على علماء السوء أفعالهم، وتسجيل عليهم بسوء صنيعهم، وتحذير عن الوقوع في مثل هذه المزال الزلقة، والعظام الموبقة، ومبالغة في الحث على مناصرة الظلمة والبعد عنهم بمبلغ الجهد: لما في مخالطتهم من الفساد في الدين وهلاكه.

واعلم: أن كلام أمير المؤمنين ها هنا دالٌّ على ردّ أخبار أهل التصريح بالكفر، كأهل النفاق والملاحدة والثنية وغيرهم، والمصرّحين^(٤) بالفسق، فأما أهل التأويل من أهل الكفر كالمجبرة والمشبّهة عند القائلين بإكفارهم،

(١) حكاماً، زيادة في شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: فأكلوا.

(٣) بعده في النهج: إلا من عصم الله فهذا أحد الأربعة، وكذا ذكره في هامش (ب).

(٤) في (أ): والمصرّحون.

فهي مسألة خلاف بين أهل القبلة، وهكذا القول فيمن كان فسقه من جهة التأويل، والمختار تفرعاً على القول بالإكفار في التأويل، إذ لا تهمة لهم في أديانهم، قبول أخبارهم في تأويلهم بالكفر والفسق.

(ورجل سمع من رسول الله شيئاً لم يحفظه على وجهه): إما بالزيادة عليه، وإما بالتقصان منه.

(فوهيم فيه): فتطرق إليه الوهم فيه في بعض وجوهه.

(ولم يتعمد كذباً): يقصد رواية ما لم يكن قط، ولكنه روى شيئاً وأخطأ فيه من غير قصد إلى الخطأ فيه.

(فهو في يديه): من قولهم: حديث فلان على يديك، أي أنه حافظ له، ومحتكم عليه.

(يرويه): يأثره عن الرسول.

(ويعمل به): في الإقدام والإحجام من أفعاله.

(ويقول): من لسانه^(١):

(أنا سمعته من رسول الله): ينطق به ويتكلم.

(قلو علم المسلمون أنه وهم فيه): بزيادة أو نقصان، أو تحريف أو تبديل أو تغيير أو غير ذلك مما يُطرق تهمة في حقه:

(لم يقبلوه منه): لم يرووه عنه، ولا عملوا به؛ حراسة لحديث رسول الله عن النقص والتغيير.

(١) في (ب): بلسانه.

(ولو علم ذلك^(١)): يشير إلى الوهم الذي وقع منه في الحديث.

(لرفضه): تركه عن الرواية والعمل به، وكلامه ها هنا دال على أن كل من كان من الرواة يتطرق إليه الوهم في روايته بالزيادة والنقصان، فإنه مردود لا محالة، وهذا محصول كلام الأصوليين على الجملة في رد من كان يعتريه الوهم.

(ورجل ثالث): يريد من الأربعة الذي ذكرهم أولاً.

(سمع من رسول الله شيئاً يأمر به ثم نهى عنه وهو لا يعلم): النهي فيرويه، أو يكف عن رواية ما أمر به.

(أو سمعه ينهى عن شيء ثم أمر به وهو لا يعلم): الأمر فيرويه، أو يكف عن رواية المنهي عنه.

(فحفظ المنسوخ): ورواه، وحدث به غيره.

(ولم يحفظ الناسخ): لأنه لم يعلمه ولا طرق سمعه، وهذا كثير ما يعرض في الأخبار، ومن ثم كثرة اختلاف الفقهاء، ونشأ النزاع في المسائل الشرعية.

سؤال؛ فإذا كان الشرط في العمل على الخبر، هو ألا يكون منسوخاً، فمتى يعلم كونه غير منسوخ فيعمل عليه^(٢)؟

وجوابه؛ هو أن مستند العمل على الأخبار الأحادية إنما هو غلبة الظن بالصدق فيما تناولته من مخبراتها، وإذا كان الأمر كما قلناه فلا بد

(١) في شرح النهج: ولو علم هو أنه كذلك لرفضه.

(٢) في (ب): به.

من ضرب من العناية ليغلب على الظن، كون الخبر غير منسوخ خاصة مع ضبط الأخبار، وتدوينها في هذه الصحاح، فإنه يسهل إدراك ذلك مع العناية والاجتهاد في طلبه.

(قلو علم أنه منسوخ): أراد الراوي له.

(لرفضه): تركه عن الرواية.

(ولو علم المسلمون إذ سمعوه^(١)): وقت سماعهم له.

(أنه منسوخ لرفضه): تركوا العمل به أيضاً، لما قد فهموه من جري النسخ في هذه الشريعة في الكتاب والسنة، وأن كل ما كان قد نسخ، فلا وجه للعمل به بحال.

(واخر رابع لم يكذب على الله تعالى، ولا على رسوله، مبغض للكذب).

سؤال؛ ليس لكلام الله تعالى ها هنا ذكر، فما وجه قوله: لم يكذب على الله تعالى، وإنما كلامنا في كلام الرسول وأخباره؟

وجوابه؛ هو أنه (عليه السلام) لا ينطق عن الهوى، ولا يقول ما يقول إلا عن وحي من الله تعالى وعصمة فيما يقوله وتأيد، فهو في الحقيقة مخبر عن الله، فالكذب عليه في الحقيقة هو كذب على الله تعالى، كما أن الطاعة له طاعة لله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [آ: ٨٠].

(خوفاً لله تعالى^(٢)): عن أن يكذب عليه.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: إذ سمعوه منه.

(٢) في شرح النهج: خوفاً من الله.

(وتعظيماً لرسوله ﷺ^(١)): في أن يكذب عليه، وإنما قال: خوفاً لله تعالى؛ لأن الله هو المتولي للعقوبة على ذلك والإهانة العظيمة، وأما الرسول فترك الكذب في حقه إنما يكون تعظيماً له أن يقال عليه ما لم يقله، ولا يخطر له على بال.

(ولم يهجم): يتطرق إليه الوهم في شيء من روايته.

(بل حفظ ما سمع على وجهه): من غير زيادة فيه^(٢)، ولا نقصان عنه.

(فجاء به على ما سمعه): من غير تحريف، ولا تبديل.

(لم يزد فيه، ولا ينقص^(٣)):

سؤال؛ ظاهر كلامه هاهنا يدل على تأدية الحديث بلفظه على ما سمعه من الرسول، وأنتم تميزون الرواية بالمعنى؟

وجوابه؛ هو أن مقاله مسألة خلاف بين العلماء، فأما من منع من ذلك فهو مطابق لما قاله، وأما من جوز الرواية بالمعنى فليس في كلامه ما يخالف ذلك؛ لأن الرواية بالمعنى ليس فيها زيادة ولا نقصان، وللنظر من الأصوليين فيه تفاصيل مذكورة في كتبهم.

(وحفظ الناسخ فعمل به): يريد اعتمده فيما تناوله من الأحكام تحليلاً كان أو تحريماً.

(وحفظ المنسوخ فجنب عنه): زال عنه وعدل، من قولهم: جنب

(١) زيادة في شرح النهج.

(٢) قوله: فيه، سقط من (ب).

(٣) في شرح النهج: ولم ينقص منه.

عن كذا إذا مال عنه، ونزل فلان جنبه إذا اعتزل الناس وتركهم.

(وعرف الخاص والعام): ماهيتهما، فالعام: ما اندرج تحته أفراد متعددة على جهة الاستغراق لها، كالناس والرجال، والخاص: ما كان موضوعاً على معنى واحد، كزيد وعمرو.

(فوضع كل شيء موضعه): فجعل العام محكوم^(١) عليه بالشمول، إلا لدلالة تخص، والخاص محكوم^(٢) عليه بالأخص الذي وضع من أجله، ثم إذا كانا مجتمعين فالعام حجة فيما تناوله، والخاص معمول على حكمه فيما تناوله أيضاً.

(وعرف المتشابه ومحكمه): فالتشابه: ما أريد به غير ظاهره، والمحكم: ما أريد به ظاهره، فيحمل قوله صلى الله عليه وآله: «سترون ربكم»^(٣)

(١) كذا في النسخ: محكوم، بالرفع، فلعله خبر مبتدأ محذوف، والتقدير فيه: هو محكوم فيه.

(٢) كذا في النسخ: محكوم، بالرفع، فلعله خبر مبتدأ محذوف، والتقدير فيه: هو محكوم فيه.

(٣) خبر «سترون ربكم يوم القيامة كالقمر ليلة البدر» هو من الأخبار التي أنكرها بعض المتكلمين وتناولها بعض منهم، وأورده الإمام القاسم بن محمد (رحمته) في الأساس لعقائد الأكياس ص ٥٠ وذكر أن الخبر هذا مقدوح فيه، وقال: وإن صح فمعناه: ستعلمون ربكم، كقوله تعالى: «ألم تر إلى ربك كيف مد الظل»، وقوله تعالى: «ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذا قالوا لنبي لهم» أي ألم تعلم، وقول الشاعر:

رأيت الله إذ سمى نزاراً وأسكنهم بيكة قاطنينا

أي علمت.

قال: ولنا قوله تعالى: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير» وقوله تعالى: «لن تراني» ولم يفصل انتهى.

وقال المصور بالله عبد الله بن حمزة (رحمته) في المجموع المنصوري القسم الثاني ص ١٢١ - ١٢٢ في (الأجوبة الشافية)، قال ما لفظه: وأما ما روي عن النبي (ص) أنه قال: «(سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته)» فإن هذا خبر مطعون في سنده، مختل في لفظه، أما سنده فإنه ينتهي إلى قيس بن أبي حازم، وكان باغضاً لعلي بن أبي طالب (رحمته)، وقيل: إنه اختل في آخر أيامه، ولا ندري روايته قبل الاختلال أو بعده. وأما في لفظ الخبر: فإنه قضى أن يكون تعالى على هيئة القمر ليلة البدر في الاستدارة =

ومن كلامه له (ع) وقد سأله سائل عن أحاديث البدع الديباج الوضي

على قوله: «لن يرى الله أحد في الدنيا ولا في الآخرة»^(١) وغير ذلك من الأحاديث المشابهة.

(وقد كان يكون من رسول الله ﷺ) [١٤٤] الكلام له وجهان:

كان الأولى ناقصة، والثانية تامة، أي وقد كان يقع من رسول الله إطلاق الكلام على وجهين:

(فكلام عام): يكون شاملاً لغيره.

(وكلام خاص): لا يتجاوز معناه الذي وضع له، وربما يطلق^(٢) العام، والغرض به الخصوص.

(فيسمعه من لا يعرف ما عنى الله^(٣))، ولا ما عنى به رسول الله ﷺ^(٤): أراد على خلاف مرادهما، وغرضهما منه.

(فيحمله السامع): له على غير معناه.

والصورة وذلك دليل الحدوث ولا كل قائل به... إلخ كلامه.
وذكره الحاكم الجشمي في تحكيم العقول ص ١١٤، وقال فيه: ظاهره يوجب التشبيه، والمراد أنكم ستعلمونه ضرورة من غير كلفة نظر ومن غير دخول شك أو شبهة. انتهى.
وذكره القاضي العلامة أحمد بن يحيى حابس الصعدي في الإيضاح شرح المصباح ص ١٥٠، وقال فيه: فنقول: هذا الخبر مقدوح في روايه، لأنه مستند إلى قيس بن أبي حازم، وقيس يرويه عن جرير بن عبد الله البجلي، وكلاهما مطعون في دينه. انتهى.
(١) روى قريباً منه القاضي العلامة أحمد بن يحيى حابس الصعدي رحمه الله في الإيضاح شرح المصباح ص ١٤٧ بلفظ: ((إنكم لن تروا الله في الدنيا ولا في الآخرة)) عن جابر بن عبد الله الأنصاري، وذكر أن إسناده موثوق به، وانظر ينابيع النصيحة للأمير الحسين بن بدر الدين، ومعيار العقول للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (رحمه الله).

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب): يصلق، وهو تحريف.

(٤) في (ب): ما عنى الله به، وفي شرح النهج: ما عنى الله سبحانه به.

(٥) زيادة في شرح النهج.

(ويؤجّهة على غير معرفة بمعناه، وما قصد منه^(١)): من المقاصد اللائقة بالحكمة، وما خرج من أجله هل كان حكاية عن قوم، كما روي أن الرسول (ﷺ) قال: «الطيرة في ثلاث: الفرس، والمرأة، والدار»^(٢) ولم يجعل هذا شرعاً، وإنما حكاه عن سفاهة الجاهلية، فسمعه الراوي له ولم يعرف غرضه فيه، وما روي عنه (ﷺ) أن قال: «ولد الزنا شر الثلاثة»^(٣) فإنه لم يقصد به عمومه، وإنما أراد ذلك في رجل خاص، لم يكن لرشده، فقام من فوره فسب أمه، فقال (ﷺ): «ولد الزنا شر الثلاثة» يشير به إلى هذا المخصوص، أو كان منسوخاً فلم يعلم ناسخه، أو غير ذلك من الاختلافات والمقاصد والأغراض.

(وليس كل أصحاب رسول الله كان يسأله ويستفهمه): إجلالاً له وتعظيماً لحاله، وامثالاً لما قاله وأمر به، حيث قال: «اتركوني ما تركتكم»^(٤) يريد من السؤال، وإنما يكون الاستفهام والاستعلام للفضلاء من الصحابة، وأهل الفطنة كأمر المؤمنين وغيره.

(١) في شرح النهج: به، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) الحديث بلفظ: «الطيرة في الدار والمرأة والفرس» في موسوعة أطراف الحديث ٤٢٣/٥ عزاه إلى مند أحمد بن حنبل ٢٤٠/٦، ومجمع الزوائد ١٠٤/٥، وكنز العمال برقم (٢٨٥٥٩).

(٣) عزاه في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٤٤٣/١٠ إلى السنن الكبرى للبيهقي ٩١/٣، ٥٩، ٥٨، ٥٧/١٠، ومجمع الزوائد للهيتمي ٢٥٧/٦، والعلل المتناهية لابن الجوزي ٢٨٣/٢ وغيرها.

(٤) عزاه في موسوعة أطراف الحديث ٧٨/١ إلى سنن الترمذي برقم (٢٦٧٩)، وتفسير ابن كثير ٢٠٢/٣، وتفسير الطبري ٥٤/٧، والدر المنثور للسيوطي ٣٣٦/٢، والسلسلة الصحيحة للألباني ٨٥٠.

(حتى إنهم^(١) كانوا ليحبون أن يجيء الأعرابي والطاري): الجلف من الأعراب أو الوارد المحتاج إلى المسألة.

(فيسأله): ويلحف في سؤاله، ويغلظ عليه.

(حتى يسمعوا): كلامه، فيعلموا ما قال، كما كان من حديث ضمام بن ثعلبة، فإنه لما ورد إلى الرسول (ﷺ) قال له^(٢): «إني سأثلك ومغلظ عليك في المسألة، فلا تجد في نفسك، قال له الرسول: «سل عما بدا لك» ثم إنه أخذ يكرر عليه شرائع الإسلام واحدة واحدة، ويستنتقه عن صحتها، والرسول يقول: «اللهم، نعم» فلما فرغ، قال: فوحقك لا أزيد عليها ولا أنقص، فقال له^(٣) النبي: «أفلح وأبيه إن صدق»^(٤).

(وكان لا يمر بي شيء^(٥) إلا سألت عنه وحفظته): يشير إلى مكانته عند الرسول، وإلى حسن إتقانه للعلوم، وتفهمه لها.

(فهذه وجوه ما عليه الناس في اختلافهم): في الأحاديث.

(وعلمهم في رواياتهم): لها على هذه الأوجه المتفاوتة.

واعلم: أن الله تعالى سراً ومصلحة في تعبدات خلقه بغلبة الظنون لا يطلع عليها سواه، فهذه النكتة التي ذكرها أمير المؤمنين جامعة لأكثر

(١) في شرح النهج: إن، وكذا في نسخة، ذكره في هامش (ب).

(٢) قوله: له، سقط من (ب).

(٣) قوله: له، سقط من (ب).

(٤) وانظر الخبر بتمامه في سيرة ابن هشام ٢٤١/٤-٢٤٢ تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد.

(٥) في (ب): وكان لا يمر بي شيء من ذلك... إلخ، والعبارة في شرح النهج: وكان لا يمر بي من ذلك شيء إلا سألت عنه وحفظته.

أحكام الأخبار التي يذكرها الأصوليون، ويطلبون^(١) في تفصيلها قد جمعها بأخصر لفظ وأقله، ومن أجل هذه الاختلافات في روايات هذه الأخبار نشأ الخلاف في الأحكام الفقهية، وصعب نيل منصب الاجتهاد خاصة في مثل زماننا هذا، لكثرة ما يحتاج إلى العلوم، وتطويل الطرق، ومعرفة أحوال الرجال، وتمييز ما يُردُّ منها وما يُقبل. وبالله التوفيق.

(١) في (ب): وتطلبوا.

(١٩٢) ومن كلام له عليه السلام يذكر فيه خلق السماء

(وكان من اقتدار جبروته): الجبروت: من التجبر، كما أن الملكوت من الملك، وزيدت الواو والتاء من أجل المبالغة.

(ويدانغ^(١) لطائف صنعته): دقائقها وأسرارها التي عجز عنها الوصف.

(أن جعل من ماء البحر^(٢)): أن هذه هي المصدرية، وصلتها هو الفعل الماضي، ورفعها على أنها اسم لكان^(٣)، ومن هذه هي المبعضة.

(الزاهر): المرتفع موجه.

(المتراكم): الذي يكون بعضه فوق بعض.

(المتقاصف): المتكسر، من قولهم: قصف العود إذا كسره، وأراد المتكسر في حركته واضطرابه.

(ينسأ جامداً): جسماً صلباً.

(ثم فطر منه^(٤) أطباقاً): خلقها، والفطر هو: الخلق.

(ففتقها): شقها.

(١) في شرح النهج: ويديع.

(٢) في نسخة: اليم، (هامش في ب).

(٣) في (ب): كان.

(٤) قوله: منه، زيادة في شرح النهج.

(سبع سماوات بعد ارتفاقها): تلاؤمها حتى كانت كالطبق الواحد.

(فاستمسكت بأمره): الباء هنا تعلقها إما على جهة الآلة، كما تقول: كتبت بالقلم، فالأمر هنا كأنه آلة لا ستمساكها، كما أن القلم آلة للكتابة، وإما على جهة الحالية، كأنه قال: خاضعة لأمره كقولك^(١): جاء بسلاحه، أي متسلحاً.

(وقامت على حده): الذي قدره لها، وعلمه من صلاحها فيه.

(يحملها): الضمير للسماوات، وأراد أنها مع عظم خلقها واشتمالها على المكونات العجيبة، والمخلوقات العظيمة فإنها محمولة يحملها: (الأخضر): يعني البحر؛ لأن ماء البحر لصفائه ورقته يُرى كأنه أخضر. (الْمُتَعَنِّجِرُ): أراد بالْمُتَعَنِّجِرُ إما المنصبُّ من أعلى إلى أسفل، وإما الكثير المتدافق.

(والقَمَقَام): اسم من أسماء البحر.

(المسخر): للحمل أي المذل له، والتسخير: التذليل.

(قد ذلَّ لأمره): أي من أجل أن^(٢) أمره بالحمل، ولا يستطيع مخالفة.

(وأذعن لهيبته): انقاد من أجل ذلك.

(ووقف الجاري منه بخشيته^(٣)): فيه وجهان:

(١) في (ب): كقوله.

(٢) أن، سقط من (ب).

(٣) في شرح النهج: لخشيته.

أحدهما: أن يريد أنه كان^(١) قبل ذلك - أعني وضع السماوات عليه -
جارياً مضطرباً اضطراباً عظيماً، فلما حمل ما فوقه من هذه السماوات،
سكن من أجل حمله لها.

وثانيهما: أن يريد إنما كان منه ذا حركة، فإنه إذا أمره بالسكون سكن
لا بحالة امتثالاً لأمره.

سؤال: كيف جعل البحر حاملاً للسماوات كلها، والهواء
متوسط بينهما؟

وجوابه: هو أن هذا الجو وإن كان متوسطاً، فإنها تؤول في الا استقرار
إلى البحر بلا إشكال؛ لأنه هو الغاية والمستقر لها.

(جبل^(٢) جلاميدها): أي خلق صخورها، واحداها جلمود.

(ونشوز متونها): النشز: المكان المرتفع، وجمعه نشوز، والمتن:
جانب الظهر، وهما متنان.

(وأطوادها): جبالها، أي وخلق أطوادها.

(فأرساها مراسيها^(٣)): أقرها في مواضعها، كما قال تعالى: ﴿وَالْجِبَالُ
أَرْسَاهَا﴾ [الارعات: ٣٢].

(وألزمها قراراتها): مواضعها التي هي مستقرة فيها من غير أن
تنتقل وتزول.

(١) في (ب): أنه قد كان.

(٢) في شرح النهج: وجبل.

(٣) في شرح النهج: فأرساها في مراسيها.

(فمضت رءوسها في الهواء): نفذت أعاليها في الجو، من قولهم: مضى في حاجته، إذا نفذ فيها لا يلوي على شيء ولا يعرج عليه.

(ورست أصولها في الماء): استقرت على البحر كاستقرار السماء عليه كما ذكره أولاً.

(فأنهد جبالها عن سهولها): رفع جبالها على ما كان سهلاً من الأرض ووطناً من مواضعها.

(أساخ^(١) فواعدها): أدخلها في الأرض.

(في متون أقطارها): جوانب أنحائها.

(ومواضع أنصابها): جمع نُصْب، وهو: المنصب، أي وخلق المواضع المنتصبة منها.

(فأشهى قلالها): أعلا رءوسها، والقلة: الموضع المرتفع، ومنه قلة الجبل أي أعلاه.

(وأطال أنشازها): أي ورفع ما كان منها طويلاً.

(وجعلها): الضمير للجبال.

(للأرض عماداً): تعتمد عليها كيلا تتحرك وتضطرب، كما قال تعالى: ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا﴾ [الصافات: ٧].

(وأزرها فيها أوتاداً): أدخلها في الأرض، وانتصاب أوتاداً على الحال أي وأدخلها فيها^(٢) شادة لها.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: وأساخ.

(٢) في (ب): فيه.

(فسكنت على حركتها): فيه وجهان:

أحدهما: فأسكنها وهي خليفة بالتحرك، لما كانت على وجه الماء ومن طبعه الحركة.

وثانيهما: أن يريد فسكنت ومن طبعها الحركة؛ لثقلها، فقال: على حركتها، يشير به إلى ما ذكرناه.

(من أن تميد بأهلها): من هذه لابتداء الغاية، وأراد فسكنت بقدرته مع استحقاقها للحركة مخافة أن تميد بأهلها، وتضطرب عليهم من فوقها.

(أو تسيخ بحملها): ساخ إذا ذهب في الأرض، أي بما فوقها مما حمل عليها من جميع المخلوقات من الحيوانات وغيرها.

(أو تزول عن موضعها^(١)): مستقرها، ومكانها التي هي فيه.

(فسبحان من أمسكها بعد موجان مياهما): فتزء من هذه حاله، يشير إلى ما حكاه من اضطراب البحر وزفيره، واختلاف أمواجه.

(وأجمدها): صيرها جامدة في غاية الصلابة، لا يستطيع الحفر عليها إلا على صعوبة وتعب.

(بعد رطوبة أكنافها!): يشير به إلى قوله: (كبس الأرض على مور أمواج مستفحلة)، وقد تقدم شرحها فلا وجه لتكريره، والأكناف: الأنحاء والجوانب.

(فجعلها لخلق مهاداً): يتصرفون عليها، وقد فسرنا المهاد من قبل، كما قال تعالى: ﴿وَأَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَاداً﴾ [النبا: ٦].

(١) في شرح النهج: مواضعها.

(وبسطها): مدّها كما يمدُّ البساط.

(لهم): من أجلهم.

(فراشاً): يفترشونه.

(فوق بحر لجي): عظيم الماء.

(راكداً): ساكن.

(لا يجري): ممنوع عن الجريان.

(وقانم): أي منتصب على حاله لا يتغير.

(لا يسري): لا يذهب عن حالته ولا يزول عنها، من قولهم: سري

الثوب عن الجنب^(١) إذا ذهب وزال، قال العجاج:

في بشر لا جور سري وما شعر

(تكرّره الرياح [العواصف]^(٢)): ترده من جانب إلى جانب،

والعواصف: الشديدة الهبوب.

(ومخضه الغمام الذوارف): تحركه، والذوارف: التي تذرف بالماء أي

تسكبه، من قولهم: عين ذارفة أي ساكبة الدمع^(٣)، ثم تلا قوله تعالى:

(﴿إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن يَخْشَى﴾) [التأوه: ٢٦]: أي معتبراً ومنعظاً لمن

يخشى عقاب الله، وقد وقعت هذه الآية من كلامه هذا موضع المقلّة من

إنسانها، واليد من كفها وبنائها.

(١) في (ب): سري النون عن الجنب.

(٢) زيادة في شرح النوح، وهو الصواب ويدل على ثبوتها ما ذكره المؤلف رحمه الله في شرح الجملة.

(٣) في (ب): للدمع.

(١٩٣) [ومن خطبة له عليه السلام، كان يستنهض بها أصحابه إلى جهاد أهل الشام في زمانه]^(١)

ثم قال حضاً لأصحابه على الجهاد:

(اللَّهُمَّ، أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِكَ سَمِعَ مَقَالَتَنَا): وهي الأمر بالجهاد والحث عليه، وقتال الأعداء وجهادهم.

(العادلة): السالكة مسلك الحق، والمستقيمة أحوالها في الدين.

(غير الجائرة): المخالفة لغيرها في الجور، والظلم والفساد واتباع الهوى.

(والمصلحة في الدين والدنيا): إما وذات الصلاح في الأمور الدينية والأمور الدنيوية، من إقامة حدود الله تعالى^(٢)، وإنصاف المظلوم ممن ظلمه، وإما الفاعلة للصلاح والعدل على جهة المبالغة.

(غير المفسدة): المخالفة لغيرها في الفساد، والبغي والهلاك في الدين.

سؤال: غير الجائر إنما هو العادل، وغير المفسدة إنما هي المصلحة، فما وجه اتباع أحدهما بالآخر، وهلا كان أحدهما مغنياً عن الآخر؟

وجوابه: هو أن قوله: العادلة، والمصلحة، وصف لما هي عليه

(١) ما بين المعقوفين زيادة من النهج.

(٢) تعالى، زيادة في (ب).

من الاستقامة على الدين، واتباع رضوان الله تعالى، وقوله: غير الجائرة، وغير المفسدة، تعريض بحال من خالفه ونكص على عقبيه في مخالفته، ورده عما هو أهل للتصرف فيه، فلأجل هذا أتى بالوصفين جميعاً دلالة على ما ذكرناه من المعنيين.

(فأبى بعد سمعه لها): توجه^(١) الحجة عليه بها.

(إلا النكوص): التأخر على عقبيه، وهو مجاز ها هنا، والغرض تركه للجهاد والتخلف عنه.

(عن نصرتك): قتال البغاة من أعدائك، والتمردين عن الدين ممن خالفك.

(والإبطاء عن إعزاز دينك): التاقل عن الجهاد الذي هو إعزاز للدين بتدمير من يخالفه ويضاده، ويظهر من نفسه خلافة.

(فإننا نستشهدك عليه): نطلب أن تكون شهيداً، وهذا كلام وارد على جهة التقرير على من خالفه، وغاية في إيجاب الحجة عليه، وبذلك للنصيحة له.

(يا أكبر الشاهدين شهادة): إشارة إلى ما قاله تعالى: ﴿قُلْ أَشْهَدُ بِكُمْ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٨].

(ونستشهد عليه جميع من^(٢) أسكنته أرضك وسماواتك): ونطلبهم

(١) في (ب): بوجه.

(٢) في شرح النهج: ما.

ومن خطبة له (ع) يستهض بها أصحابه إلى جهاد أهل الشام الديباج الوضي

أن يكونوا شهداء معك ؛ لأنهم أفضل خليقتك وأعدلهم عندك ، من
الملائكة والأنبياء ، وسائر الأولياء والصالحين.

(ثم أنت بعد) : هذا الظرف مقطوع عن الإضافة ولهذا يُني ، أي
وأنت بعدما ذكرته من هذه الشهادة :

(المغني عن نصره) : بإمدادك لنا بالنصر ، وهو كافٍ عن ذلك.

(والأخذ له بذنبه) : المكافئ له على قدر ما تراه من معصيته ، وتعلم
استحقاقه من ذلك ، ومع اشتغال هذا الكلام على غاية الإنصاف ، وبذل
النصيحة والمبالغة في أخذ الحق وإعطائه مَنْ طلبه ، فإنه مشتمل أيضاً على
أنه كلام من لا رغبة له في غير الحق ، ولا طمع له في غير العدل ،
والإفراط والتهالك محبة وإرادة في نجاة الخلق ، وحملهم على أحسن
المسالك وأرشد الطرق.

(١٩٤) ومن خطبة له عليه السلام

(الحمد لله العلي عن شئبه المخلوقين): علا وتعالى إذا ارتفع، وأراد المرتفع عن مشابهة الممكنات في أحوالها كلها فلا تجري بينهما مشابهة على حال؛ لكونها حادثة، وهو تعالى لا أول له.

(الغالب لمقال الواصفين): فلا يستولي عليه مدح ماذح، ولا يحصره وصف واصف.

(الظاهر بعجائب تدبيره للناظرين): يريد أنه لمكان ما خلق من عجائب المكونات، وبدائع التدبيرات في غاية الظهور لمن استدل بها عليه، وجعلها برهاناً على وجوده وحكمته.

(الباطن^(١) بجلال عزته عن فكر المتوهمين): يريد أنه وإن ظهر بالبراهين الباهرة، فإنه في غاية البطون عن أن تقع عليه وتحيط به أفكار أهل الظن والتوهم، فتكون مستولية على كنه حقيقة ذاته.

(العالم بلا اكتساب ولا ازدياد): المختص بالعالية الكاملة، المحيطة بكل المعلومات الكلية والجزئية من جهة ذاته، فلا يكسبها^(٢) من غيره، ولا تكون متكاثرة بممارسة العلوم وتعاطيها.

(١) في شرح النهج: والباطن.

(٢) في (ب): فلا يكتسبها.

(ولا علم مستفاد): أي وليس بذي علم، فيكون علمه هذا مستفاداً من غيره؛ كما أن من كان له علم من الحيوانات فإنه مستفاد من جهة غيره لا محالة.

(المقدر لجميع الأمور): إما الخالق لها، من قولهم: قدره إذا خلقه، وإما المحكم لجميع أفعاله كلها، الموقع لها على وفق المصالح من غير زيادة ولا نقصان.

(بلا روية): تفكر وتأمل.

(ولا ضمير): ولا حداث يقع في ضميره، ويقدره في نفسه.

(الذي لا تغشاه الظلم): تستولي عليه بظلامها، من قولهم: غشيهم^(١) الليل، قال تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ كَالظُّلُمِ﴾ [نساء: ٣٢] لأن الاستيلاء إنما يكون في حق من كان جسماً، وهو يتعالى عن الجسمية.

(ولا يستضيء بالأنوار): أي لا يكون منتفعاً بها في الإضاءة في الإدراك وسائر التصرفات؛ كغيره من سائر المخلوقات، فإن تصرفهم من دون هذه الأنوار متعذر لا محالة.

(ولا يرهقه ليل): يغشاه بظلامه.

(ولا يجري عليه نهار): إما لا يخالطه ولا يلابسه، من قولهم: جرى عليه الموت إذا خالطه، وإما لا يقدر وجوده بنهار؛ لتقدمه على وجود النهار والليل.

(١) في (ب): غشي.

(ليس إدراكه بالأبصار): ليس رؤيته لما يرى من هذه المراتب، وإحاطته به^(١) بحاسة ولا حدقة.

(ولا علمه بالإخبار): ولا كان علمه المحيط بكل المعلومات، حاصلًا بالخبر من جهة غيره.

(أرسل محمدًا بالضياء): بالشرائع والأحكام المضيئة، واستعار الضياء لها بيانًا لما اشتملت عليه من الهدايات والمصالح العظيمة.

(وقدّمه في الاصطفاء): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد تقديم الفضل، فإن الله تعالى قد رفع منزلته على منزلة سائر الأنبياء وشرّفه وكرّمه.

وثانيهما: أن يكون غرضه علو أمره وإشادة ذكره، وكثرة أتباعه، بخلاف غيره من الأنبياء فإنه لم يكن له مثل ما كان للرسول من ذلك.

(فرتق به المفاتق): الرتق: التلاؤم، والفتق: الشق، وأراد أنه لأُمّ به ما كان متخرفًا من أمور الدين، وأحكام الشريعة، وأحيا به مَوَاتَهَا، وعَمَرُ به دَارِسَهَا.

(وساور به الغالب): المساورة: الموائمة، وأراد أنه واثب به من غالبة وقهره.

(ودلّل به الصعوبة): ما كان من القوة من الشرك، وعبادة الأوثان والأصنام.

(١) به. سقط من (ب).

(وسهل به الحزونة): الحزن: المكان الجرز، وغرضه أنه مهّد به ما كان جرّزاً، وهو استعارة فيما حصل ببركته من العناية، والخير والبركة.

(حتى سرح الضلالة): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: فجاهد في أمر الله وصابر في إيضاح الحق، حتى فرّق ما كان^(١) من أمر الضلالة من مخالفة التوحيد، وعبادة غير الله.

(عن يمين وشمال): هاهنا وهاهنا، وإنما عبّر باليمين والشمال لتفاوت الجهتين وبُعْدِ ناحيتهما.

(١) قوله: ما كان، سقط من (ب).

(١٩٥) [ومن كلام له عليه السلام يصف جوهر الرسول ويصف العلماء ويعظ بالتقوى]^(١)

(واشهد أنه عدل): أي موصوف بالعدل.

(عدل): فعل ماض أي لم يَجِفْ في أفعاله، ولا جار على أحد من عباده، هذا على هذه الرواية، وعلى الأخرى:

(واشهد أنه عدل عدل): بإضافة المصدر إلى اسم الفاعل، أي وأشهد أن الأمر عدل عادل.

(وَحُكْمَ فَصْل): فيه روايتان:

أحدهما: أن يكون حُكْم بفتح الكاف، أي حاكم فصل أي ذو فصل، وأراد به الله، والضمير له في قوله: أنه.

وثانيهما: أن يكون حُكْم بضم الحاء، أي وأشهد أن الأمر حُكْم مقطوع به مفصول عليه، لا يمكن فيه تغيير^(٢) ولا تحريف.

(واشهد أن محمداً عبده^(٣) وسيد عباده): أعظمهم حالاً عنده، وأرفعهم منزلة لديه.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من النهج.

(٢) في (ب): تفسير.

(٣) في شرح النهج: عبده ورسوله.

(كلما نسخ الله الخلق فرقتين): النسخ هو: الإزالة، وأراد كلما خلق الله الخلق وأزالهم قرناً قرناً.

(جعله في خيرهما): أفضلهما وأكرمهما، وأعلاهما قدراً ومنزلة.
(لم ينسهم فيه عاهر): أي لم يكن للعاهر وهو الزاني نصيب فيه ولا شركة.

(ولا ضرب فيه فاجر): بنصيب ولا حق، وقد روي أنه لم يكن في أسلافه عاهر ولا فاجر^(١).

(ألا وإن الله جعل للخير أهلاً^(٢)): يقتدى بهم في أخذه، ويكونون أئمة في الاهتداء بهم.

(وللحق دعائم): يبنى عليها، وتشيّد أركانه على أساسها.

(وللطاعة عصماً): جمع عصمة، والعصمة إما المنع، من قولهم: عصمه إذا منعه، وإما الحفظ، يقال: عصمته فانعصم أي حفظته، وأراد أن الطاعة تفتقر إلى منع وحراسة لها^(٣)، وحفظ عن أن يشوبها ما يبطلها ويزيل ثوابها من ملابسة المعاصي.

(١) ومن ذلك ما رواه ابن أبي الحديد رحمه الله في شرح النهج ٧٠/١١ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما مسني عرق سفاح قط، وما زلت أنقل من الأصلاب السليمة من الوصوم - أي العيوب - والأرحام البرينة من العيوب». ومنه ما رواه الحاكم الحاشمي رحمه الله في تنبيه الغافلين ص ١٧٥ عن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن النبي ﷺ قال: «أخرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم، لم يصني سفاح الجاهلية، ولم أخرج إلا من طهر».

(٢) في شرح النهج: ألا وإن الله سبحانه قد جعل للخير أهلاً.

(٣) لها، سقط من (ب).

(وان لكم عند كل طاعة عوناً من الله سبحانه^(١)): لطفاً من-
الطافه الخفية.

(يقول على الألسنة): ينطق عنها كأنها لا تنطق إلا به^(٢).

(ويثبت به^(٣) الأفئدة): عن أن تزيع عن الحق وتميل عنه، وفيه مبالغة
في شرح حقيقة هذا العون، وبيان حكمه، وظهور أثره.

(فيه كفاية لمكتفي^(٤)): لمن استكفى به، وجعله نهاية لأمره.

(وشفاء لمشتفي): لمن استشفى به من العاهات.

(واعلموا أن عباد الله المستحفظين علمه): اسم فاعل أي الحافظين
لعلمه، وما تعبد به من الشرائع والأحكام كلها، أو اسم مفعول أي
المجولين حفظة.

(يصونون مصونه): يحفظون ما حفظهم الله منه.

(ويفجرون عيونه): تمثيل بحالهم في أخذ ما يأخذونه من هذه العلوم،
ويحتكمون في تحصيلها وإيجادها، بحال من يفجر نهراً فيأخذ منه ما أحب
وما أراد.

(ويتواصلون بالولاية): يريد أن الموالاته فيما بينهم هي السبب الداعي
إلى التواصل فيما بينهم والتحاب.

(١) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(٢) في (ب): كأنها لا تنطق به.

(٣) به، زيادة في شرح النهج.

(٤) في شرح النهج: فيه كفاء لمكتف، وشفاء لمشتفي، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٥) في (ب): من.

- (ويتلاقون بالمحبة): أي يلقي بعضهم بعضاً ملاقة محبة ومضافة.
- (ويتساقون بكأس روية): من المودة، والمواخاة الصادقة.
- (ويصدرون بريته): أي بالإرتواء، والضمير للعلم.
- (لا تشوبهم الريبة): يريد^(١) لا يلحقهم الشك، ولا يختلط بهم.
- (ولا تسرع فيهم الغيبة): ولا يبادرون إلى ذكر بعض منهم، بما يكون نقصاً له، وبهتاناً عليه.
- (على ذلك): الإشارة إلى المذكور أولاً، من المواصلة والمحابة، والتبازل والموالاة.
- (عقد خلقتهم^(٢)): كأنهم لاستمرار داعيتهم إلى ذلك، ووجود صارفهم عن خلافه عقدت خلائقهم عليه، وطبعت سجايهم على التزامه فكأنه خلقه فيهم.
- (وخلانقهم^(٣)): الخلقة: ما فطر عليه الإنسان من أصل وجوده، والخليقة هي: هذه السجايا والطبائع، من الشرس واللين، والنشاط والضيق، وغير ذلك من الخلائق.
- (فعليه يتحابون): الضمير لله أي فعلى الله تكون محبتهم، والغرض أن الباعث على تحابهم فيما بينهم، هو لطف الله وحسن رعايته لهم.

(١) يريد، سقط من (ب).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: خلقهم.

(٣) في شرح النهج: وأخلانقهم.

(وبه يتواصلون): أي ومن أجله كانت مواصلتهم لبعضهم بعضاً^(١).
(فكانوا كتفاضل البذر): كالحب الذي يبذر^(٢) في الأرض، المتفاضل
بعضه على بعض.

(يُنْتَقَى): يُخْتَار ويُطْلَب أفضله، وأغلاه.
(فيؤخذ منه): أغلاه وأطيبه، والأفضل منه.
(ويُنْقَى): أي ويُنْقَى ما عدا ذلك.
(قد ميزه التلخيص^(٣)): التلخيص هو: التبيين، أي قد ميزه عن غيره
بيانه، وعظم قدره ومعرفته.
(وهذه التمهيص): جرّده عن جميع الشوائب كلها، والتمهيص:
الابتلاء والاختبار.

سؤال: قوله: قد ميزه التلخيص، وهذه التمهيص، منافر لما تقدمه من
الكلام الأول قبله، فما وجه الملاءمة بينهما؟
جواب: هو أنه لما ذكر أولياء الله المستحفظين علمه، ووصفهم بالتحابّ
والموالاته والتناصر وغير ذلك من الصفات، فكأنه قال على أثر ذلك:
فالواحد منهم قد ميزه التلخيص، وهذه التمهيص، ومع هذا يرتفع
التنافر بين الكلامين، ويصير كأنهما أفرغا^(٤) في قالب واحد.

(١) في (ب): لبعض.

(٢) في (ب): تبذر.

(٣) في شرح النهج: التلخيص، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) في (ب): قد أفرغا.

(فليقبل امرؤ كرامة): أراد فليقبل ما أكرمه الله به من النعمة العظيمة
بالإسلام، والهداية إلى الدين اللتين هما النهاية في الكرامة.
(بقبولها): بما ينبغي لها من القبول، ويستحق لمثلها منه.
(وليحذر فارعة): أي وليكن خائفاً من نوازل الدهر، وحوادثه
فيستعد^(١) لنزولها.

(قبل حلولها): وقوعها وحصولها؛ لأن المحذور إنما يكون محذوراً قبل
وقوعه، فأما بعد وقوعه فليس محذوراً، فلماذا قال: يحذرهما قبل حلولها.
(ولينظر امرؤ في قصر أيامه): في أيام دنياه القليلة المتقاصرة، وإنما
سماها قصاراً، لأن الأيام الكثيرة إذا كان لها غاية وانقطاع فهي
متقاصرة، فضلاً إذا كانت حقيرة قليلة، فوصفها بالقصر أحق وأولى.
(وقليل مقامه): لبثه في الدنيا.

(في منزل): وهو الدنيا.

(حتى يستبدل به منزلاً): وهو الآخرة.

(فليصنع لتحوله): إما لمكان متحوله وهو القبر، وإما لزمان متحوله
وهو القيامة، وأراد فليصنع^(٢) الأعمال الصالحة من أجل ذلك.
(ومعارف منتقلة): أي وليصنع^(٣) للأهوال المعروفة المتحققة بانتقاله
إليها ومعرفته لها.

(١) في (ب): فيستعد.

(٢) في (ب): فليصنع.

(٣) في (ب): وليصنع.

(طوبى^(١) لذي قلب سليم): طُوتَى فُعَلَى من الطَّيِّب وقد مرَّ تفسيره،
لصاحب قلب سالم عن الغل والحسد، وسائر ما يلحق القلوب
من العاهات.

(أطاع من يهديه): باتباعه والاقتداء بآثاره.

(وتجئب من يُزدينه): جانبه: عدل عنه، مخافة أن يقع في الردى.

(فأصاب طرق السلامة^(٢)): سلكتها واهتدى إليها.

(ببصر من بصره): بهداية من هداه إليها، ودلّه عليها.

(وطاعة هادي أمره): ومن أجل طاعته لذي هدى أمره بذلك،
وحته عليه.

(وبادر الهدى): عاجله واثبه.

(قبل أن تغلق أبوابه): استعارة وتمثيل بحال من له متاع قد غلقت
عنه^(٣) الأبواب، ووضعت عليه الأقفال فلا يمكن نيله.

(وتنقطع أسبابه): فلا يمكن الوصول إليه.

(واستفتح باب^(٤) التوبة): طلب انفتاحها عليه.

(وأماط الحوبة): أزال الحوب والإثم عنه، بما كان منه من استعمال
التوبة وفعلها.

(١) في شرح النهج: فطوبى.

(٢) في شرح النهج: وأصاب سبيل السلامة.

(٣) في (ب): عليه.

(٤) باب، سقط من شرح النهج.

ومن كلام له (ع) يصف جوهر الرسول ويصف العلماء ويحفظ بالتقوى الديباج الوضي

(وقد^(١) أقيم على الطريق): على المحجة الواضحة لو سلكها.

(وهدي نهج السبيل): ودُلَّ على أبين الطرق وأوضحها، بما قُرر في عقله من الأدلة العقلية، وبما كان من جهة الأنبياء من البيان والإيضاح للخلق في أمر دينهم، وإرشادهم إلى أمر الآخرة وطريقها.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: فقد.

(١٩٦) ومن دعاء له عليه السلام كان كثيراً ما يتضرع به

(الحمد لله الذي لم يصبح بي ميتاً، ولا سقيماً) : يصبح ها هنا له وجهان : أحدهما : أن تكون تامة ، وانتصاب ميتاً وسقيماً على الحال ، أي لم أصبح على هاتين الحالتين .

وثانيهما : أن تكون ناقصة ، وانتصابهما على الخبرية لها .

سؤال : فهل من تفرقة بين المعنيين في كونها ناقصة وتامة ؟

وجوابه : هو أنها إذا قُدرت تامة كان معنى أصبح أي دخل في الصباح ، وأراد أنني لم ^(١) أدخل في هذا الوقت وأنا على هاتين الحالتين ، فأما إذا كانت ناقصة كان معناها اقتران مضمون الجملة بزمانها لا غير من غير حاجة إلى الحال كما ترى .

(ولا مضروباً على عروقي بسوء) : ضربه المرض وضربه الريح إذا أصابته ، وأراد ولا مصاباً في عروقي بعاهة من العاهات المبجلة لها ، المفسدة لصحتها .

(ولا مأخوذاً بأسوا عملي) : ولا معاقباً بنوع من العقوبات من أجل ما اجتريته من أسوأ الأعمال ، وأحقها بالجزاء والعقوبة من الله تعالى .

(١) في (ب) : لا .

(ولا مقطوعاً دابري): الدابر: آخر من يبقى من الأهل، فإذا قيل: قطع الله دابرهم أي آخر من بقي منهم.
(ولا مرتدأ عن ديني): خارجاً عن دين الإسلام مدبراً عنه.
(ولا منكراً لربي): جاحداً له نافياً لوجوده.

(ولا مستوحشاً من إيماني): كلام فيه مبالغة، وذلك أن من استوحش من شيء فإنه ينفر عنه ولا يلبسه، وأراد أن من جملة ما أنعم الله عليّ أني لست نافراً عما يكون حقيقة في الإيمان وأصلاً فيه من الأعمال الصالحة، والقربات المتقبلة.

(ولا ملتبساً عقلي): أي مختلطاً بغيره، من قولهم: التبس الأمر إذا اختلط، والتباس الظلام: اختلاطه أيضاً، وأراد أنه لم يصبه الله بمجنون ولا مس من الشيطان فيفسد ويتغير.

(ولا معذباً بعذاب الأمم من^(١) قبلي): من المسخ والصاعقة، والرجفة والخسف، وغير ذلك من أنواع البلايا التي أصاب الله بها الأمم الماضية جزاء على ما فعلوه من تكذيب أنبيائه فيما جاءوا به، وما ذاك إلا رحمة من الله تعالى لهذه الأمة بهذا الرسول وإكراماً لهم ببركته، وقد أشار تعالى بقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَتَىٰ فِيهِمْ﴾ [الأنعام: ٣٣] ولن يزال فينا قد كان^(٢) حياً مع الأحياء، وقد صار ميتاً مع الأموات من أمته، فلن يصابوا بعذاب حتى يأتي أمر الله.

(١) من، زيادة من شرح النهج.

(٢) كان، سقط من (ب).

(أصبحت عبداً مملوكاً): لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً، ولا تدبيراً ولا مصلحة، كما يكون حالة العبد المملوك مع سيده.

(ظالماً لنفسي): بما كان مني من ملابسة المعاصي، وإهمالي لتقوى الله، وطلب مراده من الطاعة الواجبة له عليّ لمكان نعمته.

(لك الحجة عليّ): بما أوضحت من الأدلة وقررت من البراهين، وأزحت العلل كلها.

(لا^(١) حجة لي): لا أجد حجة أحتج بها عليك، كما قال تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ [الأعام: ١٤٩].

(لا^(٢) أستطيع أن أخذ إلا ما أعطيتني): مما قسمته لي من الأرزاق، ومكتتني من أخذه من غير أن أقدر أن أزيد عليه، أو أنقص منه ذرة أو شعيرة.

(ولا أنقي): [من الشرور والبلاوي، والمصائب]^(٣).

(إلا ما وقيتني): كفيتني وجنبته عني.

(اللهم، إني أعوذ بك): ألتجأ إليك.

(أن أفترق في غناك): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن أفترق وأنت غني، ومن المحال أن يكون عبد ذليل له مولى عزيز، بل يُعزُّ بعزّه.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: ولا حجة لي.

(٢) في شرح النهج: ولا.

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

ومن دعاء له (ع) كان كثيراً ما يتضرع به ..
..... الديباج الوضي

وثانيهما: أن يكون غرضه أن افتقر وأنا في غناك أتقلب، ومنه أسأل
وعليه أعول.

(أو أذل في عزك): أي أذل وأنت عزيز.

(أو أضل في هداك): أي أضل وأنت الهادي عن الضلال.

(أو أضام في سلطانك): الضيم: الظلم أي وأظلم ولك السلطنة
والقدرة والإلابة.

(أو أضطهد والأمر لك): أقهر، والأمر في الانتصاف والأخذ وغيره
لك لا أمر لأحد معك، من قولهم: فلان له الأمر في رعيته، أي ما شاء
أمضاه في حالهم.

(اللهم، اجعل نفسي أول كريمة): الكريمة: المال النفيس، وفي حديث
المصدق: «إياك وكرائم الأموال»^(١) يريد نفائسها، وأغلاها وأشرفها، فعبر
بها عن النفس^(٢) ها هنا لشرفها وكرمها.

(تنترعها من كرائمي): التي أودعنيها، وأكرمتني بها .

(وأول وديعة ترجعها من ودائعك^(٣) عندي): من النعم العظيمة.

(اللهم، إنا نعوذ بك أن نذهب عن قولك): بالرد له، والمخالفة لما
تضمنته أوامرك ونواهيك.

(١) الحديث بلفظ: «إياك وكرائم أموالهم» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٣٨/٤
وعزاه إلى السنن الكبرى للبيهقي ٩٦/٤، ٨٠٧/٧، وصحيح ابن خزيمة برقم (٢٢٧٥)
ورقم (٢٣٤٦)، وشرح السنة للبخاري ٦٥/٦ وغيرها.

(٢) في (ب): النفس.

(٣) في شرح النهج: من ودائع نعمك عندي، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(او ان^(١) نفتتن عن دينك): فترتد عنه ونقلب على أعقابنا عنه خاسرين.

(او تتابع^(٢) بنا أهواؤنا دون الهدى): التتابع بالياء المشاة من أسفلها، هو: التهافت في الشر، وأراد أن تجذبنا أهواؤنا فتقطع بنا دون أخذ الهدى واستعماله.

(الذي جاء من عندك!): إما بتقريره في العقول من التوحيد والإقرار بالإلهية له، وإما بما بلغته الرسل، وجاءنا على ألسنة الأنبياء صلوات الله عليهم^(٣) من ذلك.

فليعمل الناظر نظره في هذا الدعاء يجده دعاء من خضع لربه بالاستكانة، ويجمع^(٤) له بالمذلة والضراعة، عائداً به، لاجئاً إليه.

(١) أن، زيادة في شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: تتابع.

(٣) في (ب): صلوات الله وسلامه عليهم.

(٤) يجمع له: أي خضع له. (انظر القاموس المحيط ص ٩٠٦).

(١٩٧) ومن خطبة له عليه السلام بصفين

(أما بعد، فقد جعل الله سبحانه^(١) لي عليكم حقاً): أمراً مقدراً،
وحكماً نافذاً.

(بولاية أمركم): من أجل قيامي بأموركم، وعنايتي في إصلاحكم،
والبراءة هنا للمعادلة، كقولك: أخذت هذا بهذا.

(ولكم علي^(٢) من الحق مثل الذي^(٣) عليكم): أي لا حق نطلب
منكم، وتؤخذون بفعله إلا ولكم مثله.

(فالحق أوسع الأشياء في التواصف، وأضيقتها في التناصف): التواصف
هو: أن يصف كل واحد من القوم شيئاً، وتناسف القوم إذا أنصف
بعضهم بعضاً من نفسه، والمعنى في هذا هو أن الناس كلهم يصفون الحق
بألسنتهم، ويقولونه بأفواههم، ولكن لا ينصف الحق أحد من نفسه من
الخلق إلا قليل، وذلك من خشية الله وخاف مقام ربه.

(ولا^(٤) يجري عليه إلا جرى له): ولا يؤخذ منه حق، إلا ويؤخذ عليه

(١) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(٢) علي، زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: مثل الذي لي عليكم.

(٤) قبله في (ب) وفي شرح النهج: لا يجري لأحد إلا جرى عليه.

مثله لاستوائهم في ذلك، ولأن حكم الله هو جري المناصفة في كل شيء من حقوق الخلق.

(ولو كان لأحد أن يجري له ولا يجري عليه): فيكون مُستَحَقاً لذلك، ولا يكون مُستَحَقاً عليه، أو يكون آخذاً ولا يكون معطياً.

(لكان ذلك خالصاً لله تعالى دون خلقه): يريد أن هذا إنما يكون على جهة الفرض والتقدير لا غير، وإلا فالأمر على خلاف ذلك في حقه تعالى، فإنه لما أوجب لنفسه حقاً، أوجب عليه حقاً آخر كما أشار إليه في آخر كلامه، فهو تعالى مختص بهذا الفرض دون غيره من الخلق.

(لقدرته على عباده): لكونه رباً لهم، وهم عبيد له، والمالك له أن يفعل في عبيده ما شاء^(١).

(ولعدله فيما^(٢) جرت عليه ضروب^(٣) قضائه): ولكونه مختصاً بالحكمة فلا يقع في أفعاله إلا ما هو حكمة وصواب، فإذا أوجب لنفسه حقاً ولم يوجب عليها مثله، فهو حق لا محالة لا يمكن مخالفته ولا يسع إنكاره.

(ولكنه سبحانه^(٤) جعل حقه على العباد أن يطيعوه): بفعل مراده في كل ما طلب منهم فعله، أو الكف عنه، وأن يجعلوا ذلك من جهة أنفسهم خالصاً لوجهه.

(١) في (ب): ما يشاء.

(٢) في شرح النهج: في كل ما جرت الخ.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: صروف.

(٤) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(وجعل جزاءهم عليه مضاعفة الثواب منه^(١)): أي: وأوجب على نفسه بعد ذلك مكافأتهم عليه بما وعدهم من الثواب على الطاعة، والكف عن المعصية على جهة الاستحقاق الواجب، والفرض اللازم.

(تفضلاً منه^(٢) وتوسعاً): يريد إنعاماً واحساناً، وليس أمراً واجباً عليه.

سؤال: أليس قد ذكرت أن الله تعالى لا يجب عليه حقاً إلا ويجب له، فكيف قال هاهنا: توسعاً وتفضلاً، وهذا يناقض كونه واجباً، فإنما كان واجباً لا يقال فيه: إن حصوله على جهة التوسع والتفضل؟

وجوابه: هو أن قوله: تفضلاً وتوسعاً، يتعلقان بقوله: مضاعفة الثواب، فإنهما يرجعان إليه، إذ ليس يكون التفضل والتوسع إلا فيما كان على جهة المضاعفة، فأما القدر المستحق من الثواب فإنه أمر واجب وفرض حتم، لامقال فيه للتوسع والتفضل، كما قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْقَالٍ﴾ [الأنعام: ١٦٠] وعن هذا قال النظار من المتكلمين: إن تسعة أجزاء تكون تفضلاً، وجزءاً واحداً يكون واجباً جزاءً على العمل.

(بما هو من المزيد أهله): الباء متعلقة بتفضلاً وتوسعاً، وأراد من أجل أنه أهل للزيادة على القدر الواجب؛ لعموم إحسانه وعظيم تفضله.

(ثم جعل سبحانه من حقوقه): بما اختصه لنفسه، وارتياء من خلقه.

(حقوقاً افترضها): أوجبها وأوعد على تركها بالعقوبة.

(١) منه، سقط من (ب)، ومن شرح النهج.

(٢) منه، زيادة في شرح النهج.

(لبعض الناس على بعض): كالوالد على الولد، والولد على والده، والقريب على قريبه في الأنكحة والمعاوضات، وسائر أنواع المعاملات، فإنهم لا ينفكون عن وجوب واجب لبعضهم على بعض.

(فجعلها متكافأ في وجوهها): يعني في كونها واجبة؛ لأن من عليه حق لغيره فله مثل ذلك، فإذا هما متكافآن في ذلك.

(ويوجب^(١) بعضها بعضاً): كما أن النكاح يوجب المهر ويوجب النفقة، والعقد على البيع يوجب تسليم الثمن، واستيفاء المنافع يوجب تسليم الإجارة^(٢)، إلى غير ذلك من الأسباب الموجبة.

(ولا يستوجب بعضها إلا ببعض): يريد أنه لولا وجوب الزكاة في نفسها من جهة الله تعالى^(٣) لما وجب دفعها إلى الفقراء، ولولا وجوب الصلاة لما وجب قضاؤها إذا فاتت وغير ذلك.

(وأعظم^(٤) ما افترض الله سبحانه من تلك الحقوق): التي فرض وجوبها على الخلق.

(حق الوالي على الرعية): في الانقياد لأمره، والاحتكام لما قاله من غير مخالفة.

(وحق الرعية على الوالي): في النصيحة لهم، والتعهد لمصالحهم.

(١) في (ب): أو يوجب.

(٢) في (ب): الأجرة.

(٣) تعالى، زيادة في (ب).

(٤) في (ب): فأعظم.

(فريضة فرضها الله سبحانه^(١)): يجوز نصبها على المصدرية، كما قال تعالى: ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١] ويجوز رفعها على: هذه فريضة من الله. لكل على كل): أي: لكل واحد منهم على كل واحد، ما من واحد إلا وكما فرض له فرض عليه.

(نظاماً لألفتهم^(٢)): أي من أجل انتظام الألفة، وهي اتفاق الخواطر، واجتماع الدواعي في نصرة الدين والإسلام، يقال: أَلِفَ هذا الموضع إلفاً وإلافاً، والاسم منه الألفة، ومنه قوله تعالى ﴿وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ [الأنفال: ٦٣]. وعزاً لدينهم): قوة له، وهيبة عليه.

(فليست^(٣) تصلح الرعية إلا بصلاح الولاة): يجمع شملهم، وإنصاف مظلومهم من ظالمهم، وكفّ أعدائهم بما يكون من اجتماعهم، وقد أشار الشرع إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَعَلَاكُمْ وَتَنَازَعُوا فَعَلَاكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٦]. ولا تصلح الولاة إلا بصلاح^(٤) الرعية): لما في ذلك من إنفاذ أمره، وتقوية سلطانه بانضمامهم إليه، فإن أمرهم بالمسير ساروا، وإن أمرهم بالوقوف وقفوا، لينتظم الأمر بذلك وينصلح^(٥) الحال.

(فإذا أدت الرعية إلى الوالي حقه): الذي أوجبه الله عليهم من امثال أمره، والنصيحة له في كل الأمور.

(١) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: فجعلها نظاماً لألفتهم.

(٣) في (ب): فليس.

(٤) في شرح النهج: إلا باستقامة الرعية.

(٥) في (ب): ويصلح.

(وَأَدَّى الْوَالِي^(١) إِلَيْهَا حَقَّهَا): الذي فرضه الله عليه من الرفق بهم،
وتعليمهم معالم دينهم.

(عَزَّ الْحَقُّ بَيْنَهُمْ): كان الحق عزيزاً لا يمكن أن يضام.

(وَقَامَتِ مَنَاهِجُ الدِّينِ): استقامت طرق الدين عن اعوجاجها.

(وَأَعْتَدَلَتْ مَعَالِمُ الْعَدْلِ): عن أن تكون مائلة، أو يجري فيها نقص.

(وَجَرَتْ عَلَى إِذْلَالِهَا السِّنَنُ): جرت الأمور على مجاريها وطرقها،
منقادة سلسلة غير متصعبة، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ
ذُلُولًا﴾ [الملك: ١٥]، وقوله تعالى: ﴿فَاسْتُلْكَى سُبُلَ رَبِّكَ ذُلُلًا﴾ [الحمل: ٦٩]، فذللاً
حال إما من النحل، وإما من السُّبُل، وقوله: على إذلالها بكسر الهمزة
من فصيح الكلام وغريبه.

(فَصُلِحَ^(٢) بِذَلِكَ الزَّمَانُ): يشير إلى استقامة الرعية والوالي، وصلاحه
سلامته عن الفتن والخن، والحروب وسائر العوارض.

(وَطُمِعَ فِي بَقَاءِ الدَّوْلَةِ): [وطمع الطامع في بقاء الدولة]^(٣)؛ لانتظام
أحوالها بالعدل ورعاية السياسة، واستقامت الإيالة.

(وَيَنَسَتْ مَطَامِعُ الْأَعْدَاءِ): بطلت وتلاشت فلم ينبض منها عرق؛ لما
يرون من استقامة الأحوال.

(وَإِذَا غَلَبَتِ الرِّعْيَةُ وَالْبِيهَا): بالمخالفة له، والعصيان لأمره.

(١) الوالي، زيادة في شرح النهج.

(٢) في (ب): ويصلح.

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(او أجحف الوالي برعيته): بالظلم لهم والجور، ونقص الحقوق وغير ذلك.

(اختلفت هناك^(١) الكلمة): يريد كان لكل واحد^(٢) منهم غرض ومقصد خلاف الآخر.

(وظهرت معالم الجور): في الرعية بأخذ ما ليس مستحقاً عليهم.
(وكثر الإدغال في الدين): الفساد فيه بدال منقوطة من أسفل، يقال: أدغل في الأمر إذا أدخل فيه ما ليس منه.

(وتركت محاج السنن): المحاج: جمع محجة، وهي الطريق، وأراد تركت عن السلوك لها^(٣).

(فعمل بالهوى): أتبع كل رأيه فعمل به.

(وغطلت الأحكام): خلت عن العمل بها، واندرست أعلامها.

(وكثرت علل النفوس): صار لا اختلاف أهوائهم، وتشتت الكلمة يعتل كل واحد منهم بعله فيما هو فيه يخالف علة الآخر، فصارت على خلائق سيئة، وطبائع فاسدة.

(فلا يستؤخس لعظم^(٤) حق عطل): فلا تلحقها وحشة لما تراه^(٥) من تعطيل الحقوق العظيمة الدينية.

(١) في شرح النهج: هنالك.

(٢) واحد، سقط من (ب).

(٣) في (ب): بها.

(٤) في شرح النهج: لعظيم.

(٥) في (ب): يراه.

(ولا لعظم^(١) باطل فُعل): ولا تلحقها مشقة لظهور الباطل وعلوه.

(فهنا لك): أي في ذلك المقام، وفي تلك الحالة:

(تذل الأبرار): بسبب ذل الحق، وضعف دولته.

(وتعز الأشرار): لقوة أعوانهم، وكثرة أنصارهم.

(وتعظم تبعات الله سبحانه^(٢) على^(٣) العباد): مأخذه التي تَحِذُهَا^(٤) عليهم، ومناقمه التي ينكرها بفعلهم لها، وتسلبهم عليها ظلماً وعدواناً. (فعليكم بالتناصح في ذلك): يريد إما في ذلك^(٥) الزمان، وإما في ذلك الأمر.

(وحسن التعاون عليه^(٦)): على تأدية الواجبات فيه، أو على التخلص منه.

(فليس أحد وإن اشتد على رضا الله حرصه): هذا نفى على جهة العموم والافتراق، واشتداد الحرص إنما يكون بفعل الأعمال الصالحة، والانكفاف عن كلما يكرهه^(٧) الله تعالى.

(١) في النهج: لعظيم.

(٢) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(٣) في شرح النهج: عند.

(٤) أي أخذها عليهم بسبب ذنوبهم والاتخاذ افتعال من الأخذ إلا أنه أدغم بعد تليين الهمزة وإبدال التاء ثم لما كثر استعماله على لفظ الافتعال توهموا أن التاء أصلية فبنوا منه فَعِلَ بفعل وبقالوا: تَحِذُ يَتَحَذَّ (انظر مختار الصحاح ص ٩).

(٥) في ذلك، زيادة في (ب).

(٦) عليه، زيادة في شرح النهج.

(٧) في (ب): يكره.

(وطال في العمل اجتهاده): وامتد في تحصيل العمل المرضي لله تعالى^(١) جده واجتهاده، فمن هذه حاله وأبلغ فيها ليس:

(ببالغ حقيقة ما الله أهله من الطاعة^(٢)): إما بالإضافة إلى استحقاقه الصفات الإلهية فلا يبلغ كُنَّة ذلك لمكانها، وإما لمكان نعمته^(٣) في الدين والدنيا، فهو لمكان هذين الأمرين لا يبلغ غاية طاعته، ولا يقدرها أحد من الخلق.

(ولكن من واجب^(٤) حقوق الله على العباد^(٥)): من أعظمها وجوباً، وآكدها في التحصيل والفعل.

(النصيحة لله): في كلما تعبدتهم به وإتيانهم به على أعظم الوجوه وأبلغها، في التعظيم لحاله، سواء كان ذلك حقاً له خالصاً كالعبادات كلها، أو كان حقاً متعلقاً بالعباد كالطاعة لأهل الأمر، والا نقياد لحكمهم، كما أشار إليه تعالى بقوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَوْلِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [الب: ٥٩].

(بمبلغ جهدهم): لا يتركون غاية من ذلك يمكنهم الوصول إليها إلا فعلوها.

(والتعاون على إقامة الحق بينهم): على نصرته حتى يقوم وتشتد أركانه بين أظهرهم، وحيث يكونون.

(١) تعالى، زيادة في (ب).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: من الطاعة له.

(٣) في (ب): نعمه.

(٤) في نسخة: أوجب، هامش في (ب).

(٥) في شرح النهج: عبادته.

(وليس امرؤ وإن عظمت في الحق منزلته): بالدعاء إليه والمشاورة على فعله.

(وتقدمت في الدين فضيلته): وكان إماماً فيه يُقتدى به ويُؤتم بفعله.

(بفوق أن يعان على ما حمله الله من حقه): من واجباته التي كلفه فعلها والعبادات التي أمره بأدائها، وفي هذا دلالة على صعوبة أمر التكليف وعسرة الخلاص عنه، وعلى ضعف حال الإنسان وكثرة عجزه عن ذلك، ولهذا قال هذه المقالة مشيراً بها إلى ما قلناه.

(ولا امرؤ ولو^(١) صغرت النفوس): لهوانه لاحتقاره وذله عندها.

(واقترحتته^(٢) العيون): ازدردته وهان عندها.

(بدون أن يعين على ذلك): يُنصر هو عليه.

(أو يعان عليه^(٣)): يُنصر هو عليه.

فأجابه رجل من أصحابه بكلام طويل يذكر^(٤) فيه الثناء عليه ويذكر سمعه وطاعته له، فقال (عليه السلام):

(إن من حق من عظم جلال الله سبحانه^(٥) في نفسه): كبر موقعه عنده لمكان قدرته الإلهية، ونعمته الكاملة الوافية البالغة كل نهاية في الكمال.

(وجلّ موضعه من قلبه): رسخ وتمكن.

(١) في شرح النهج: وإن.

(٢) في (ب): فاقترحتته.

(٣) عليه، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٤) في شرح النهج: يكثر.

(٥) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(أن يصغر ذلك عنده كل ما سواه)^(١)؛ لأن الله تعالى لا يشبهه شيء في العظمة والكبرياء واستحقاق الشكر على النعمة، فلهذا أطلق ذلك على جهة العموم، وأتى بما دون من ليكون شاملاً في أولي العلم وغيرهم من المخلوقات مما عبد من دونه وعظم أمره جهلاً بحاله.

(وإن أحق من كان كذلك): يريد على تعظيم حال الله تعالى، وأطراح ما عداه.

(من)^(٢) عظمت نعمة الله عليه): إما لمكان إنعامه عليه فلهذا لم ير أحداً مستحقاً للتعظيم مثل ماله منه، وإما لمكان إنعام الله تعالى عليه بتقرير عظمته في قلبه وتحقيق كنه كبريائه في نفسه، وهذه من أعظم النعم وأعلاها.

(ولطف إحسانه إليه): يريد إما ما يقربه إلى الطاعة من الألطاف المتفضل بها عليه، وإما يريد دقيق النعم وأخفاها وأغمضها فإن المنّة بها أيضاً عظيمة على الإنسان.

(فإنه): الضمير للشأن والأمر، وتفسيره بالجملة بعدها.

(لم تعظم نعمة الله على أحد، إلا ازداد حق الله عليه عظماً): يريد أن كل من كثرت نعم الله عليه في الدين والدنيا توجه عليه حقوق كثيرة لله تعالى في ماله ونفسه، ولهذا ترى العلماء وسائر الأفاضل الذين أنعم عليهم بالبصيرة ومعرفة الله تعالى أعظم حالاً في التكليف من غيرهم من سائر العوام، ولا من كان ذايسار وبسطة في المال كحال من هو فقير لا يملك البلغة لنفسه ولا لمن تحت يده.

(١) العبارة في (ب) وفي شرح النهج: أن يصغر عنده لعظم ذلك كل ما سواه.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: لمن.

- (وان من أسخف حالات الولاية): أنقصها وأسفلها منزلة.
- (عند صالح الناس): أهل التقوى والدين، وإنما خص هؤلاء لأن من عداهم لا عبرة بكلامهم ولا أثر لمدحهم ولا ذمهم.
- (أن يُظنَّ بهم حب الفخر): إرادة التفاخر لما في ذلك من النقص عند الله وإسقاط الحالة.
- (ويوضع أمرهم على الكبر): يكون أمرهم في جميع تصرفهم مؤسساً ومقررأ على التكبر والخيلاء.
- (وقد كرهت أن يكون جال في ظنكم): قوله: جال، فيه روايات: إما بالجيم من قولهم: جال كذا في ظني إذا تحرك واضطرب، وإما بالخاء المهملة والكاف، من قولهم: هذا^(١) الأمر يحيك في صدري، وإما بالخاء المنقوطة، من قولهم: خلت هذا الأمر صواباً.
- (أني أحب الإطراء): المدح والتفاخر.
- (واستماع الشناء): ممن يذكره لي من أصحابي وأهل ولايتي.
- (ولست بحمد الله كذلك): كالذي توهّمتموه من ذلك.
- (فلو^(٢) كنت أحب أن يقال ذلك): على جهة الفرض والتقدير.
- (لتركته): نهيت عن فعله وكرهته.
- (اغحطاً لله تعالى): تواضعاً لجلاله، وتواضعاً عن ذلك.

(١) في (ب): غدا.

(٢) في شرح النهج: ولو.

(عن تناول ما هو أحق به): أخص وأولى، فلا إنفاذ له ولا يجري في حقي.

(من العظمة والكبرياء): اللذين يختصانه^(١)، ولا يكتفان^(٢) بغيره.

(وربما استحلّ الناس الثناء بعد البلاء): يريد بالبلاء الشر والمحنة، ويريد بالثناء إما العطاء وإما المدح، وغرضه من ذلك هو أن موقعهما بعد البلاء يكون أشد وأعظم.

(فلا تثنوا عليّ بجميل ثناء): عظيمه وأعلاه.

(لا إخراجي نفسي إلى الله سبحانه^(٣) وإليكم): من أجل أنني لم أخرج نفسي إلى الله بما يخصه، وإليكم بما يخصكم.

(من التقية^(٤)): يريد التقوى والورع.

(في حقوق): عليّ لله تعالى ولخلقه.

(لم أفرغ من أدائها): تحصيلها على الوجه المرضي لله تعالى.

(وفرائض): عبادات وغيرها.

(لأبد من إمضائها): تأديتها وتحصيلها، والمعنى أن الثناء إنما يكون حقيقة وصدقاً في حال من اتقى الله تعالى في تأدية الحقوق وتحصيل

(١) في (ب): يختصا به.

(٢) أي ولا يليقان بغيره، أو لا يستر بهما ويلبسهما أحد غيره، وفي الحديث القدسي: «الكبرياء ردائي والعظمة إزارتي فمن نازعني في أحدهما قصته».

(٣) سبحانه، زيادة في شرح النهج.

(٤) في شرح النهج: البقية.

الفرائض ، فأما من لم يُعَلِّم ذلك من حاله فالثناء عليه يكون مشكوكاً فيه .
(فلا تكلموني بما تُكَلِّم به الجبابرة) : أهل الغلظة والتجبر ، فإنه ^(١) يقال لهم قول العظمة ، ويخاطبون خطاب العزة ، وذلك كله خاص لله لا يصلح لغيره .

(ولا تتحفظوا مني ^(٢)) : التحفظ هو : التيقظ في الأمور والمراقبة لها .

(بما يتحفظ به عند أهل البادرة) : الشدة والحدة ؛ لأن الغالب فيمن كان يخاف منه الحدة والسطوة ، فإنه يتحفظ في مكالمته ؛ مخافة أن يزل في بعض النطق بما يكره فلا يأمن سطوته وعقابه .

(ولا تخالطوني بالمصانعة) : يريد بالرشوة كما يفعل للولاء ^(٣) .

وفي بعض النسخ : (ولا تخاطبوني) : يريد ولا تكلموني بتقديم الأطماع وتحصيل الرشا .

(ولا تظنوا بي استثقلاً في حق قيل لي) : أي لا تحك ^(٤) في ظنونكم ويلج في صدوركم وأسماعكم أنني أتأذى بقول الحق لي وأنه يثقل عليّ .

(ولا التماس إعظام لنفسي) : ولا أطلب تكبيراً لنفسي وتعظيماً لها منكم .

(فإنه) : الضمير للأمر والشأن .

(من استثقل الحق أن يقال له) : يريد من كان قول الحق عليه صعباً .

(١) في (ب) : فإنهم .

(٢) مني ، سقط من شرح النهج .

(٣) في (ب) : الولاء .

(٤) في (ب) : لا تحيك .

(والعدل^(١)) ان يعرض عليه): واستقل أيضاً إذا عرض عليه العدل والإنصاف.

(كان العمل بهما أثقل عليه): لأن فعلهما والاجتهاد في الصبر على أديهما أشق لا محالة من سماعهما فإذا كان السماع يشق فالفعل أشق.

(فلا تكفوا عن مقالة بحق^(٢)): عن أن تقولوا لي في حق أفعله، ولا تأخروا عن ذلك.

(أو مشورة بعدل): أو أن تشيروا عليّ بالعدل في الرعية أو في الأمور كلها.

(فإني لست في نفسي بفوق أن أخطئ)^(٣): لم أبلغ إلى حالة العصمة^(٤) عن الخطأ.

(ولا آمن ذلك من فعلي): يريد لا آمن الخطأ أن يكون واقعاً في فعلي وفي تصرفي، وفي هذا دلالة على كونه غير معصوم؛ لأنه لو كان معصوماً

(١) في (ب) وفي شرح النهج: أو العدل.

(٢) في نسخة: الحق (هامش في ب).

(٣) في (ب): أن أخطئ فيه.

(٤) وقال ابن أبي الحديد رحمه الله في شرح النهج ١١/١٠٧-١٠٨ في شرح قوله: (فإني لست في نفسي بفوق أن أخطئ) ما لفظه: أو يكون قاله على سبيل هضم النفس، كما قال رسول الله ﷺ: «(ولا أنا إلا أن يتداركني الله برحمته)»، وقال العلامة يحيى بن إبراهيم جحاف رحمه الله في كتابه (إرشاد المؤمنين إلى معرفة نهج البلاغة المبين) ٢/٦١٥، في شرح قول الإمام علي (عليه السلام): (فإني لست في نفسي بفوق أن أخطئ)، ما لفظه: (هذا هضم لنفسي، أي لست بالنظر إلى نفسي بفوق أن أخطئ. ولا آمن من ذلك من فعلي لو وكلت إلى تحفظي، لا أدفع ذلك إلا بكفاية الله لي ما هو ملك له كقوله تعالى: ﴿ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلاً﴾ ونحوها من أي القرآن الدالة على أن العصمة تكون بتأييد الله وألطافه، فلا يدل كلامه (عليه السلام) على اعترافه بعدم العصمة، والله أعلم). انتهى.

كما يقوله بعض الزيدية ، وليست مقالة المحققين منهم^(١) لكان آمناً لذلك في قوله وفعله ، كما كان ذلك في حق الرسول (ﷺ).

(إلا أن يكفي الله من نفسي) : من شرها وأمرها بالسوء.

(ما هو أملك به مني) : أقدر عليه وأقوى على إنفاذه.

(فإنما أنا وأنتم عبيد مملوكون لرب) : حالي وأحوالكم بمنزلة عبيد رقي لمالك :

(لا رب غيره) : لا إله سواه.

(يملك منا) : من التصرف والقبض والبسط والأخذ والكف.

(ما لا مملكه^(٢) من أنفسنا) : من ذلك كله.

(فأخرجنا عما كنا فيه) : قبل النبوة من البدع والضلالة.

(إلى ما صلحنا عليه) : إلى ما يظهر صلاحنا فيه.

(فأبدلنا بعد الضلالة بالهدى) : يريد بالضلالة ما كان قبل النبوة وقبل نزول القرآن والوحي ، وبالهدى يشير إلى هذه الأمور كلها.

(وأعطانا البصيرة بعد العمى) : بالقرآن والنبوة عوضاً عن أعمال الجاهلية وضلالاتهم^(٣).

(١) سبق التعليق على هذا الموضوع في الجزء الأول في الخطبة رقم (١٥) في شرح قوله : (ما كذبت كذبة).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج : ما لا مملك.

(٣) في (ب) : وضلالتهم.

(١٩٨) ومن كلام له عليه السلام على جهة الدعاء

(اللَّهُمَّ، إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قَرِيْشٍ): أطلبك أن تكون ناصراً لي، من قولهم: استعدى فلان الأمير إذا طلب منه أن ينصره على عدوه، يريد به جميع من خالفه من قريش، وأجمع على حربه ومنابدته.

(فإنهم قطعوا^(١) رحمي): بما كان منهم من الشقاق والخلاف والعداوة لي، فإن هذه الأمور كلها تؤذن بقطيعة الرحم وتشهد لها^(٢) بالمباينة.

(وأكفؤوا إنائي): كفا الإناء وأكفأه إذا قلّبه، وجعل هذا كناية عن إهدار حقه الذي يستحقه وإذهابه.

(وأجمعوا): واتفقت كلمتهم.

(على منازعتي حقاً): أخذهم لحق مني.

(كنت أولى به من غيري): من جميع من تولاه قبلي.

(وقالوا): بعد المنازعة والشجار الطويل.

(ألا إن في الحق أن نأخذه^(٣)): إن الدين والبصيرة وتقوى الله أن نستبد

به دونك.

(١) في شرح النهج: فإنهم قد قطعوا رحمي.

(٢) لها. سقط من (ب)، وفي نسخة: لهم.

(٣) في شرح النهج: تأخذه.

(وفي الحق أن تتركه^(١)): والأقرب عند الله تعالى إعراضك عنه،
ثم قالوا:

(فاصبر مغموماً): على ما يلحقك من ذلك من الغم.

(أو مت متأسفاً): الأسف: شدة الحزن.

(فنظرت): تفكرت في أمري وما يؤول إليه حالي.

(فإذا ليس لي رافد): معين ولا من أستند إليه في أموري، وأجعله
ملاذاً لي عند الشدائد.

(ولا ذاباً): ولا من يزيل عني المساوئ والشورور، والآفات والعوارض.

(ولا مساعداً): ولا من يسعدني على رأيي، وتكون كلمته موافقة لي.

(إلا أهل بيتي): يريد بني هاشم، وبني عبد المطلب.

(فضننت بهم عن المنية): من الضنة وهي: البخل، عن أن أجعلهم
بصدد المنايا، وأعرضهم للموت بالقتل في الحرب.

(فأغضيت على القذى): الإغضاء هو: إدناء الجفون وإطباقها،
والقذى: ما يقع في العين فيؤلمها، وجعله كناية عن كتمانته لما يؤلمه في
قلبه^(٢) ويجرح صدره.

(وجرعت ريقبي): ازدردته.

(١) في شرح النهج: أن تمنعه، وكذا في نسخة ذكره في هامش في (ب).

(٢) قوله: في قلبه، سقط من (ب)، وأشار في الهامش إلى وجودها في نسخة أخرى.

(على الشجاء): وهو ما يعترض في الخلق فيكون مانعاً عن جري
المأكول في الخلق.

(وصبرت من كظم الغيظ): أي من أجل كظم الغيظ.

(على أمر من العلقم): نبت فيه مرارة شديدة.

(والم للقلب من حر^(١) الشفار): جمع شفرة وهي: السكين الطويلة.

(١) في شرح النهج: وخز.

(١٩٩) [ومن كلام له عليه السلام في ذكر السائرين إلى البصرة لحربه عليه السلام]^(١)

ثم ذكر حال السائرين إلى البصرة منهم:
 (فقدموا على عمالي): المتصرفين في البلاد للجباية لخراجات الأموال.
 (وخزان مال المسلمين^(٢)): والمجمعولين خزنة لهذه الأموال التي وضعها الله في المسلمين.
 (الذي في يدي): أنصرف فيه بالقبض والبسط والإعطاء والمنع.
 (وعلى أهل مصر): من الأمصار وناحية من النواحي.
 (كلهم في طاعتي): مستقيم عليها.
 (وعلى بيعتي): غير ناكث فيها ولا خائن ولا غادر.
 (فشتتوا كلمتهم): فرقوا آراءهم.
 (وأفسدوا عليّ جماعتهم): بالطرد والتشريد، والإخراج عن المصر الذي كانوا فيه مجتمعين.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: وخزان بيت مال المسلمين.

ومن كلام له (ع) في ذكر السائر إلى البصرة لمحرمه (ع) الديباج الوضي

(ووثبوا على شيعتي): المتابعين لي على ما أنا فيه ، والمناصرين لي عليه.
(فقتلوا طائفة منهم غدراً): أمتوهم أولاً فلما اطمأنوا إلى أمانهم
قتلوهم فذاك^(١) هو الغدر.

(وطائفة عضوا على أسيافهم): أراد عضواً نواجذهم ، والعضُّ على
الناجذ إنما يكون عند شدة الأمر ، وفي الحديث : «عضوا عليه النواجذ»^(٢).
(فضاربوا بها حتى لقوا الله صادقين): النية في جهاد عدوهم ،
أو صادقين الأعمال الصالحة الخالصة لوجه الله تعالى.

(١) في (ب): فذلك.

(٢) رواه من حديث طويل عن أنس بن مالك في مسند شمس الأخبار ٤٧٠/١ الباب (٨٦) ،
وعزاه إلى الأربعين السلفية ، وذكر ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٥٢/٣ في
مادة عضض فقال ما لفظه: في حديث العرياض : «(وعضوا عليها بالنواجذ)» وقال في
شرحه: هذا مثل في شدة الاستمساك بأمر الدين ، لأن العض بالنواجذ عض بجميع الفم
والأسنان ، وهي أواخر الأسنان ، وقيل : التي بعد الأنياب. انتهى.

(٢٠٠) [ومن كلام له عليه السلام لما مرَّ بطلحة بن
عبيد الله وعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد، وهما قتيلان
يوم الجمل]^(١)

ثم قال (عليه السلام) يوم الجمل وقد مر بطلحة وعبد الرحمن بن عتاب بن
أسيد وهما قتيلان :

(لقد أصبح أبو محمد) : يعني طلحة ، كناه^(٢) بابنه محمد بن طلحة ،
وكان من أصحاب أمير المؤمنين ومتابعيه ، بخلاف عبد الله بن الزبير فإنه
كان خارجاً على أمير المؤمنين مع أصحاب الجمل.

(بهذا المكان غريباً) : وهذه منه (عليه السلام) إشارة إلى ندامته وتوبته ، وأن
مصرعه هذا مخالف لمصرع غيره ممن قتل على الفتنة والبغي ، والشبهة
الفاصلة في التأويل ، ولهذا قال : أصبح غريباً ، أي لأحد معه مثل ما هو
عليه من الندامة.

(أما والله لقد كنت أكره أن تكون قريش فتلى) : حمية وغيره عليهم
وأنفة عن أن يلحقهم الصغار والذلة^(٣) بالقتل بالسيف والطرْد.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من شرح النهج.

(٢) في (ب) : كناية ، وكذا في نسخة أخرى.

(٣) في (ب) : والذل.

(تحت بطون الكواكب): يريد في الصحاري والمعارك وتجاول الخيول.

(أدركت وتري من بني عبد مناف): الوتر هو: الذحل^(١)، وأراد ما كان من قتل طلحة وعبد الرحمن^(٢).

(وأفلتني أعنان^(٣) بني جمح): الأعنان جمع عنن: وهو ما يعرض في السماء، واستعاره هنا للأشراف والرؤساء منهم، وأراد بذلك الزبير^(٤)؛ لأنه نجا هارباً وأفلت، وتداركه الله تعالى.

(١) الذحل: الثأر.

(٢) وذكر الشريف علي بن ناصر الحسيني في أعلام النهج في هذا الموضع أنه يريد بقوله: وتري، الزبير وطلحة. قلت: لكنه يقال: إن طلحة بن عبيد الله هو من تيم بن مرة، وطلحة ليس من بني عبد مناف، لأن ولد عبد مناف أربعة: هاشم، وعبد شمس، ونوفل، والمطلب، فكل من لم يكن من ولد هؤلاء الأربعة فليس من ولد عبد مناف. (وانظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١١/١٢٣-١٢٤).

(٣) في شرح النهج: أعيار، جمع عبر وهو: الحمار.

(٤) وقال ابن أبي الحديد رحمه الله في شرح نهج البلاغة ١١/١٢٥ ما لفظه: واعلم أنه (عليه السلام) أخرج هذا الكلام مخرج الدم لمن حضر الجمل مع عائشة زوجة النبي ﷺ من بني جمح فقال: (وأفلتني أعيار بني جمح) جمع عبر وهو: الحمار، وقد كان معها منهم يوم الجمل جماعة هربوا، ولم يقتل منهم إلا اثنان، فمن هرب ونجا بنفسه: عبد الله الطويل بن صفوان بن أمية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح، وكان شريفاً وابن شريف، وعاش حتى قتل مع ابن الزبير بمكة. ومنهم يحيى بن حكيم بن صفوان بن أمية بن خلف، عاش حتى استعمله عمرو بن سعيد الأشدق على مكة، لما جمع له بين مكة والمدينة، فأقام عمرو بالمدينة ويحيى بمكة، ومنهم عامر بن مسعود بن أمية بن خلف كان يسمى دخروجة الجمل لقصره، وسواده، وعاش حتى ولاء زياد صدقات بكر بن وائل، وولاه عبد الله بن الزبير بن العوام الكوفة. ومنهم أيوب بن حبيب بن علقمة بن ربيعة بن الأعور بن أهيب بن حذافة بن جمح، عاش حتى قتل بقرية قتله الخوارج.

فهؤلاء الذين أعرف حضورهم الجمل مع عائشة من بني جمح، وقتل من بني جمح مع عائشة عبد الرحمن بن وهب بن أسيد بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح، وعبد الله بن ربيعة بن دراج العنيس بن وهبان بن وهب بن حذافة بن جمح، لا أعرف أنه قتل من بني جمح ذلك اليوم غيرهما، فإن صحت الرواية (وأفلتني أعيان بني جمح) بالنون فالمراد رؤسائهم وساداتهم. انتهى ما ذكره ابن أبي الحديد.

الديباج الوضي ... ومن كلاله له (ع) لما سر بطلحة وعبد الرحمن بن عتاب ومعا قتيلان يوم الجمل

(لقد اتلحوا أعناقهم): مدُّوها وأطالوا مدّها.

(إلى أمر): وهو الخلافة والإمامة.

(لم يكونوا أهله): لتقصانهم عن دركه^(١)، وتقاعدهم عن أحواله.

(فوقِصُّوا دونه): فكسرت أعناقهم دون الوصول إليه.

(١) أي بلوغه.

(٢٠١) [ومن كلام له عليه السلام]^(١)

ثم قال (عليه السلام) في صفة بعض المؤمنين :

(قد أحيا عقله) : بالإيمان وخوف الآخرة وذكر العرض على الله تعالى.

(وأما نفسه) : بالخضوع والذلة والصغار لنفسه.

(حتى دق جليله) : يريد نَحَفٌ^(٢) عَظْمُهُ هَمًّا وهرماً.

(ولطف غليظه)^(٣) : من ذكر أهوال الآخرة.

(وبرق له لامع)^(٤) : أراد إما الاستبصار^(٥) بماقرره الله في عقله ، ومنحه

من الألفاظ الخفية ، وإما أن يريد ما كان من العناية بالخلق بالرسول (عليه السلام).

(فأبان له الطريق) : طريق السلامة ومنهاج الفوز.

(وسلك به السبيل) : طريق الحق.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من شرح النهج.

(٢) في (ب) : نخل.

(٣) لطف غليظه : تلطفت أخلاقه ، وصفت نفسه ، فإن كدر النفس في الأكثر إنما يكون من كدر الجسد ، والبطنة - كما قيل - تذهب الفطنة. (شرح ابن أبي الحديد ١٢٧/١١).

(٤) في (ب) وفي شرح النهج : وبرق له لامع كثير البرق.

(٥) في (ب) : بالاستبصار.

(وتدافعت الأبواب): انسدت^(١) عنه بلطف الله^(٢) سائر الأبواب المردية.

(إلى باب السلامة): حتى دخل باب السلامة وسلك طريقها.

(ودار الإقامة): واستوطن دار الإقامة.

(وثبتت رجلاه): استقرتا ورسختا.

(بطمانينة بدنه): فاستقر شبحه من أجل ذلك؛ لأن الرّجلين مهما كان الحال بهما مستقرّاً فالجسم مستقر، ومتى كانتا على غير قرار فالجسم كذلك، وهذا كله جعله كناية عن ثبوت أصول الديانة، فلا جرّم كانت فروعها مستقيمة.

(في قرار الأمن والراحة): حيث لا خوف ولا تنغيص وهي الجنة.

(بما استعمل قلبه): في الإفكار في عظمة الله وجلال ملكوته.

(وأرضى ربه): بالأعمال الصالحة.

(١) في (ب): اشتدت.

(٢) في (ب): بلطف الله تعالى.

(٢٠٢) ومن كلام له عليه السلام بعد تلاوته:

﴿أَلَهَاكُمْ النِّكَاحُ ثُمَّ هُوَ حَتَّى زُرْتُمُ الْقُبُورَ﴾ [التكائر: ١-٢]

(يا له مراماً ما أبعد!)^(١): التقدير فيه: يا قوم انظروا مراماً أي مقصداً ما أبعد.

(وَزُوراً ما أغفله!): الزُّورُ: البثر البعيدة القعر، قال الشاعر:

إذ تجعل الجار في زوراء مظلمة

زخ المقام وتطوي دونها المرسا^(٢)

وأراد وأمرأ بعيداً ما أغفله أي ما أعظم غفلتهم عنه.

(وخطرأ ما أفظعه!): الخطر: الإشراف على الهلاك، وأراد وهلاكاً ما أصعبه وأعظمه، والمعنى من هذا كله هو إكبار الأمر وإعظامه حيث افتخروا وتكاثروا بأهل القبور.

ويحكى أن بني عبد مناف وبني سهم تماروا أيهم أكثر عدداً وأعظم جمعاً، فكثرهم بنو عبد مناف، فقالت بنو سهم: إن البغي أهلكنا

(١) في (أ): يا مراماً ما أبعد.

(٢) لسان العرب ٦٢/٢ بدون نسبة إلى قائله، والزخ: المزة تزل منها الأقدام لنداوتها لأنها صفاة ملساء، وبثر زلوج وزلوج وهي المتزقة الرأس. والمرس: الحبل.

في الجاهلية فعاودونا^(١) بالأحياء والأموات فكثرتهم بنو سهم، يريد أنكم تكاثرتُم بالأحياء حتى إذا استوعبتُم عددهم صرتم إلى المقابر فتكاثرتُم بها، ثم عبّر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة القبور تهكماً بهم^(٢).

(لقد استخلوا منهم أي مُدكر): يقال^(٣): استخلاه مجلسه إذا سألَه أن يخليه، يريد أن كل من مات وأخلَى مكانه عنه فهو مُدكر قوي للباقيين بعده، وأي هذه صفة لموصوف محذوف تقديره: استخلوا منهم أمراً أي مُدكر.

(وتناوشوهم من مكان بعيد): التناوش: التناول، وأراد أنهم تناولوهم بالذكر والافتخار، وأراد بالمكان البعيد الغاية التي بين الحي والميت، فإنه لا غاية أبعد منها لعظم الانقطاع بينهما.

(أفبمصارع ابانهم يفخرون): عنى بالمصارع في الموت والقتل أي يجعلونها فخراً، ولأن تكون استهانة أحق من أن تكون مفخراً.

(أم بعديد^(٤) الموتى يتكاثرون): إنكار عليهم حيث جعلوا الموتى مما يكاثروهم.

(يرتجعون منهم أجساداً): افتعال من الرجوع، وأراد إما أنهم يسألون رجوع أجساد خلت ومضت، وإما أن يريد يطلبون منهم جواباً لخطابهم، والجواب يسمى رجعاً.

(١) في الكشف: فعاودونا.

(٢) الكشف ٧٩٨/٤.

(٣) قوله: يقال، سقط من (ب).

(٤) في (ب): بتعديد، وفي شرح النهج: بعديد البلكى.

(خوت): خوى النجم إذا سقط ، وأخوت الدار إذا أقوت^(١) ،
قال تعالى : ﴿خَلَقَ لِيَوْمِهِمْ خَاوِيَةً﴾ [النمل: ٥٢].

(وحرركات سكنت): أي وذوي حرركات قد^(٢) سكنت بالموت والبلاء.

(ولأن يكونوا عبراً): جمع عبرة وهي: الاتعاظ والانزجار.

(أحق من أن يكونوا مفتخرأ): كما زعموا؛ لأن من هذه حاله فلا
مفخر بحاله ، وإنما الاتعاظ واقع به.

(ولأن يهبطوا بهم جناب ذلة): الهبوط: يكون عبارة عن النزول من
أعلى إلى أسفل ، والجناب: فناء الدار ، وأراد ولأن يكونوا بذكرهم الموتى
هابطين إلى أمكنة الذلة ومواضعها.

(أحجى من أن يقوموا بهم^(٣) مقام عزة): أدخل في الحجي وهو
العقل من أن يقوموا بهم معتزين مكاثرين^(٤).

(لقد نظروا إليهم بأبصار العشوة): ناقة عشواء إذا كانت سيئة النظر،
وأراد لقد نظروا إليهم بأبصار سيئة البصر حيث لم يتحققوا حالهم
ولا تيقنوا أمرهم.

(وضربوا منهم في غمرة^(٥)): ضرب في الأرض إذا ذهب فيها، وأراد
أنهم ذهبوا عمّا هم فيه من الشدة في حالهم.

(١) أقوت الدار أي خلت.

(٢) قد ، سقط من (ب).

(٣) بهم ، سقط من (ب).

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: متكاثرين.

(٥) في شرح النهج: في غمرة جهالة.

(ولو استنطقوا عنهم^(١) عرصات تلك الديار الخالية^(٢)): يريد التي كانوا سكاناً فيها، وناعمين بها ومطمئنين إليها.

(والربوع الخاوية): التي لا أنيس فيها بعدهم.

(لغالت): لتطقت بحجة بلسان حالها وموضحة لمقالتها:

(ذهبوا في الأرض ضاللاً): ضل في الأرض إذا ذهب فيها، قال الله تعالى: ﴿أَهَذَا مَثَلْنَا فِي الْأَرْضِ إِنَّا لَبِئْسَ خَلْقٍ كَذِبِينَ﴾ [سجدة: ١٠] وأراد بذلك تلاشيهم وبطلانهم فيها.

(وذهبتم في أعقابهم جهالاً): إما بأحوالهم التي كانوا عليها في الحياة، وإما بما هم عليه في قبورهم.

(تظنون في هامهم): يعني رؤوسهم إذا صارت تراباً.

(وتستنبتون في أجسادهم): أي تطلبون الزراعة وما يستنبت من الأشجار في أجسادهم التي صارت تراباً.

(وترتعون ما لفظوا^(٣)): أي تأكلون ما رموه وخلّفوه لكم بالميراث.

(وتسكنون فيما خربوا): بالاستعمال والسكنى فيه، أو فيما خربوه وعمروه بعد خرابه.

(وإنما الأيام بواك بينكم وبينهم^(٤) ونوائح عليكم): يريد أن الأيام

(١) عنهم، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٢) لفظ العبارة في شرح النهج: ولو استنطقوا عنهم عرصات تلك الديار الخاوية، والربوع الخالية.

(٣) في شرح النهج: فيما لفظوا.

التي بينكم وبينهم وهي مدة الحياة لا تزال باكية عليكم، ونوائح حتى تلحقكم بهم وتكونون على مثل حالهم وطريقتهم.

(أولئك): يريد من ذكرنا حاله من الأموات، ووصفناه بهذه الصفات.

(سلف غايتكم): المتقدمون إلى غايتكم وهي الموت.

(وفراط مناهلكم): الفراط: السابق إلى الماء.

(الذين كانت لهم مقاوم العز): مقاوم: جمع مقوم جمعه على أصله، وقياسه مقامات.

(وحلّبات الفخر): جمع حلّبة، والحلّبة: خيل تجمع للسباق من جهات مختلفة، ولا تخرج من مكان واحد.

(ملوكاً): حال من الضمير في لهم.

(وسوقاً): جمع سوقة، وهم خلاف الملوك، وأراد^(١) ذكر النوعين جميعاً السوقة والملوك.

(سلوكوا في بطن البرزخ سبيلاً): البرزخ: ما بين الدنيا والآخرة إلى البعث، وقيل: هو القبر.

(سلطت الأرض عليهم): سلطها الله عليهم وأقدرها.

(فيه): يريد البرزخ، يعني هذه المدة المقدرة المعلومة.

(فاكلت من لحومهم): من ها هنا للتبعض.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: وإنما الأيام بينكم وبينهم بواك ونوائح عليكم.

(١) في (ب): فأراد.

(وشربت من دمانهم) : أي بعض دمانهم.

سؤال: المعلوم من حال الأرض أنها آكلة لكل اللحوم وشاربة لكل الدماء، فما معنى التبعيض ها هنا؟

وجوابه؛ هو^(١) أن الغرض أنها أكلت منه قليلاً قليلاً، وبعضاً بعضاً حتى أتت على آخره، كما تقول: أكلت من الرغيف وإن كنت مستولياً عليه أجمع، والمراد أنك أكلت منه لقمة لقمة حتى أتيت على آخره.

(فأصبحوا في فجوات قبورهم): الفجوة: الشق بين الشيئين.

(جماداً لا ينمّون): بمنزلة الحجارة في كونها لا تزيد ولا تنقص.

(وضماراً): الضمار: كل أمر لا تكون منه على ثقة من وجوده، ودين ضمّار إذا كان لا يرجى قضاؤه.

(لا يؤجدون): أي لا توجد أشباحهم؛ لذهابها وزوالها بتقطع الأرض لها.

(لا يفزعهم^(٢)): ينالهم خوف وفزع.

(ورود الأهوال): حصولها ووجودها.

(ولا يحزنهم): يغمّمهم.

(تنكر الأحوال): تغيرها عما كانت عليه.

(ولا يحفلون بالرواجف): الراجفة هي: الصوت الشديد،

(١) هو، سقط من (ب).

(٢) في (ب): ولا يفزعهم.

واحتفل بالشيء إذا كان له عنده موقع ومحل، وأراد أنهم لا يجدون لها وإن عظمت واشتد أمرها موقعاً لا شغلهم بما هو أعظم من ذلك.

(ولا ياذنون للقواصف): القاصفة هي: الريح الشديدة؛ لأنها تقصف ما قابلته أي تكسره، وأراد أنهم لا يسمعون الريح الشديدة.

(غيثاً): جمع غائب، أي هم أغياب عن كل مشهد.

(لا يُنتظرون): بخلاف كل غائب فإنه ما من غائب إلا ويُنتظرُ إيايه ووروده، إلا من غاب بالموت فإنه لا يُنتظرُ إيايه.

(وشهوداً): أي وهم حاصلون في قبورهم شهود فيها.

(لا يحضرون): لنفع ولا دفع ضرر كما تحضر الأحياء وينفع بحضورهم.

(وإنما كانوا جميعاً): وحقيقة حالهم هو أنهم كانوا على صفة الاجتماع والألفة والصحبة، والتحاب والتناصر.

(فتشتتوا): بالموت، فصار^(١) كل واحد منهم في موضع غير موضع الآخر.

(والأفأ): إما وأعداداً كثيرة، وإما مؤتلفين في القلوب.

(فافترقوا): عن هذه الألفة وزالت عنهم هذه المودة، ثم عميت أخبارهم واندرست آثارهم.

(وما عن طول عهدهم): تطاول الأزمان لهم.

(١) في (ب): وصار.

(ولا بُغْد محلتهم^(١)): تنائي ديارهم.

(عميت أخبارهم): فلا يوجد منها خبر، ولا يحسُّ لها حسَّ.

(وصمَّت ديارهم): فلا ينطق منها ناطق بما كانوا فيه من آثارهم.

(ولكنهم سقوا كأساً): يريد الموت.

(بدلتهم بالنطق خرساً): يريد أنهم كانوا قبل الموت في غاية الفصاحة في النطق، فصاروا عجماً لا ينطقون.

(وبالسمع صمماً): أي وكانوا يسمعون أي سمع، فصاروا صمماً لا يسمعون شيئاً.

(وبالحرركات سكوناً): وبالتصرفات العظيمة في الأعضاء والجوارح سكونها فلا تستطيع حراكاً.

(فكانهم في ارتجال الصفة): ارتجل فلان الخطبة والشعر، إذا قالها من غير رويّة، وأراد أن الواصف إذا وصفهم من غير تأمل لأحوالهم ولا بحث عنها فإنه يقول: هم:

(صرعى): على وجوههم وجنوبهم:

(سُبُبات): لا حراك بهم ولا حياة فيهم، من السبت وهو: القطع.

(جيران لا يتأنسون): أي أنهم متلاصقوا البيوت، ومع ذلك فإنهم^(٢)

لا أنس لبعضهم من بعض لفوات ذلك بالموت.

(١) في شرح النهج: علمهم.

(٢) في (ب): فإنه.

(وأحباء): أهل مودة وإخاء.

(لا يتزاورون): كما يفعل أهل المودة والأخوة والصحبة.

(بليت بينهم عرا التعارف): العُرا: جمع عروة وهو: كل ما تُمسك به، وما أُرشقها من استعارة وأعجب موقعها.

(وانقطعت عنهم^(١) أسباب الإخاء): فلا يصلون تلك الحبال ولا يجددون تلك العُرا، فهي في غاية البلاء والدروس والاحماء.

(فكلهم وحيد): أي في قبر وحده على انفراده لا أنيس معه.

(وهم جميع^(٢)): إما مجتمعون في المَجَنَّة^(٣)، وإما مجتمعون في البلاء.

(وبجانب الهجر): على حظ من الهجر ونصيب منه، وغاية الهجر أن كل واحد منهم لا يرى صاحبه بعينه ولا يحسه بطرفه.

(وهم أخلاء): إما كانوا أخلاء في الدنيا، وإما وهم الآن أخلاء إذ لا يسمع أحد من صاحبه ما يؤذيه.

(لا يتعارفون لليل صباحاً): فليلهم كله لا انقضاء لآخره.

(ولا لنهار مساءً): أي نهارهم كله لا انقضاء لآخره.

(أي الجديدين ظعنوا فيه كان عليهم سرمداً): هذا أورده على جهة البيان لقوله: (لا يتعارفون لليل صباحاً ولا لنهار مساءً) والجديدان هما: الليل والنهار، فمن مات في الليل فليله لا انقضاء له، ومن مات في النهار

(١) في شرح النهج: منهم.

(٢) في (ب): جمع.

(٣) المجنة: المقبرة.

فنهارة لا انقضاء له ، فلهذا أوردته على إثره لما فيه من البيان لمعناه.

(شاهدوا من أخطار دارهم): يعني دار الآخرة التي صاروا فيها حقاً.

(افظع): أعظم.

(مما خافوا): في الدنيا منها.

(ورأوا من آياتها): مشاهدة الملائكة ، وأمكتهم من الجنة والنار.

(أعظم مما قدروا): كانوا يتوهمونه في الدنيا.

(فكلا الغائيتين): يعني الليل والنهار الذين ذكرهما بلفظ الجديدين.

(مدّت لهم): طوّلت ، والضمير للموتى الموصوف حالهم بهذه الصفات.

(إلى مباءات): جمع مباءة وهي: المكان ، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا

بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَءَاتَهُمْ﴾ [يس: ١٣] وأراد أمكنة في الآخرة ومنازل.

(فانت مباليغ الفوت^(١) والرجاء): أي بلغت مبلغاً لا يعلم حال ما

يفوت منه وما يُرجى لفضاعة أمره وشدة حاله.

(فلو كانوا ينطقون فيها^(٢)): على جهة الفرض والتقدير.

(لعيوا): لخرسوا وتحيروا فشلاً وعباً.

(بصفة ما شاهدوا): عن أن يصفوا ما شاهدوا من تلك الأحوال.

(وما عاينوا): من تلك الأخطار.

(١) في شرح النهج: الخوف.

(٢) في شرح النهج: بها.

(ولئن عميت آثارهم): فلا يمكن سلوكها.

(وانقطعت أخبارهم): فلا يسمع منها نبأ ولا أثر، واللام في لئن هي الموطئة للشرط، وقوله:

(لقد رجعت فيهم): اللام فيه جواب القسم المضمّر المدلول عليه باللام.

(أبصار العبر^(١)): بالنظر في أحوالهم^(٢) والا اعتبار بها.

(وسمعت عنهم أذان العقول): لوعقلت ذلك ووعته.

(وتكلموا من غير جهات النطق): أي ليس ذلك من ألسنتهم وأفواههم ولكن بلسان الحال وما يظهر من مشاهدة أحوالهم.

(فقالوا: كدحت الوجوه النواضر): الكلوح: تكشّر في عبّوس، والنواضر: النواغم الحسان.

(وخوّت الأجساد^(٣)): سقطت وتزايلت قطعاً، أو ذهبت وتفرقت بلاء ودروساً.

(النواغم): الطيبة.

(ولبسنا أهدام البلى): الأهدام جمع هدم، وهو: الشوب البالي، والاستعارة هنا في رشاقته وحسنها، مثلها في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نَافَخَتِ الْفُؤُوسُ﴾ [النمل: ١٧] فجعل للبلى أهداماً كما جعل للخوف والجوع لباساً.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: العبر، كما أثبتّه، وفي (أ): العين.

(٢) في (ب): أفوالهم.

(٣) في شرح النهج: الأجسام.

(وتكأءدنا ضيق المضجع): تكأءدني الشيء إذا شقَّ عليَّ فعله، وأراد شقَّ عليهم ضيق المضجع.

(وتوارثنا الوحشة): وقعنا فيها من غير كلفة ولا مشقة ولا طلب كالمال الموروث.

(وتهكمت^(١) علينا الرُبُوع الصُّمُوت): التهكم: شدة الغضب، والرُبُوع: القبور، وصفها بالصمت لأنها لا تنطق، وأراد اشتد ضجرها عليهم لسأمتها لهم وتشجرها^(٢) عنهم.

(فأحمت^(٣) محاسن أجسادنا): زالت غضارتها ورونتها.

(وتنكرت معارف صورنا): وصار ما كان من صورنا لمن أبصره معلوماً لا يجهله عند إبصاره منكرأ لما يلحقه من كثرة التغيرات، والاستحالات اللاحقة به، ومن ثمَّ كان سبب الزلل لمنكري الإعادة فيما كان تراباً كيف يعود خلقاً آدمياً لكثرة ما بينهما من الاختلافات.

(وظالت في مساكن الوحشة إقامتنا): يريد القبور فإنها منازل الوحشة لعدم الأنس بها.

(ولم نجد من كرب فرجاً): ولم نجد مما لحقنا مما لحق نفوسنا من الضيق الذي يكربها ويرد نَفْسَهَا من شدته ما يفرج عنها ذلك الكرب.
(ومن^(٤) ضيق متسعاً): ولا وجدنا مكاناً واسعاً فنكون فيه عوضاً عنه.

(١) في شرح النهج: وتهكمت.

(٢) كذا في (أ)، وفي نسخة أخرى وفي (ب): وشجرها عليهم.

(٣) في شرح النهج: فأحمت.

(٤) في شرح النهج: ولا من ضيق.

(فلو مثلتهم بعقلك): لما فرغ من أسلوب الوصف بالقول لأحوالهم وصفاتهم، وقرره بما نقلناه^(١)، شرع في أسلوب آخر على جهة التمثيل للعقول، وأراد فلو مثلتهم بمثال يفهمه عقلك، ويستولي عليه بُك.

(أو كشف لك محجوب الغطاء عنهم): أو أزيلت الحوائل والموانع عن الإدراكات والرؤية لكان أكثر علماً وأعظم تحققاً، ثم أخذ في أوصافهم، حتى كأنها مرتبة لكثرة تحققها وصدق ما أخبر به^(٢) عنها وعن أحوالها المتغيرة وأوصافها المتكثرة.

(وقد ارتسخت أسماعهم بالهوام): رسخ الشيء وارتسوخ إذا ثبت واستقر، والهوام: جمع هامة وهي الأحناس والأفاعي، وأراد أنها ثابتة مستقرة لا زوال لها عن منافذ أسماعهم.

(فاستكتت): سكَّ سمعه إذا صم فلا يسمع، وأراد أنها سكتها فأصمَّتْها لشدها لها.

(واكتحلت أبصارهم بالتراب): أي صار التراب كحلاً^(٣) لها مملوءة منه.

(فخسفت): أي غارت وذهبت في الأرض، وكأنها من جملة أجزائها.

(وتقطعت الألسنة في أفواههم): أي ذهبت قطعاً قطعاً ومزعة مزعة^(٤) بتحكم الأرض عليها حتى صيرتها كذلك.

(١) في (ب): قلناه.

(٢) به، سقط من (ب).

(٣) في (ب): وفي نسخة أخرى: كحلاً.

(٤) المزعة: القطعة.

(بعد ذلاقتها): حدثها وتسليطها على الكلام الغريب الوحشي الفصيح ، وتوجدها له على سهولة من طبعها.

(وهمدت القلوب في صدورهم): همدت النار إذا خبت وسكن تلهبها وفورانها، وأراد أنها هادمة عن التفكرات و الاستنباطات والتخيلات الكثيرة التي تكون سبباً في تحركها.

(بعد يقطتها): اليقظة: البوب من النوم، وأراد أنها صارت هادمة ساكنة بعد أن كانت متيقظة نابية.

(وعاث في كل جارحة^(١)): عاث الذئب في الغنم إذا أفسدها.

(جديد بلى): من باب إضافة الصفة إلى موصوفها أي بلى جديد، نحو قولهم: سحق عمامة وجرد قطيفة، ووصفه بالجد إشارة إلى قوته وشدته.

(سمجها): إما بالجيم، من قولهم: صورة ساعجة أي قبيحة، وإما بالخاء، من قولهم: طعام سمخ إذا كان رديئاً، والرواية فيه بالجيم.

(وسهل طرق الافة إليها): يريد أن جديد البلى قد صار طريقاً لكل آفة فهي تسرع إليه لا محالة لما يظهر من عظم تأثيرها فيها وتغييرها لها على القرب والسرعة.

(مستلمات^(٢)): يريد الأسماع والأبصار وسائر الخواس أو الأجسام وما تشتمل عليه.

(١) في شرح النهج: في كل جارحة منهم.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: مستلمات.

(فلا أيدي^(١) تدفع) : ما يعتريها ويلم بها^(٢) من الآفات والمصائب والتغيرات.
(ولا قلوب تجزع^(٣)) : تخاف وتشفق مما أصابها، كما يفعل الأحياء عند
أن يصيبهم ذلك.

(لرأيتم^(٤) أشجان قلوب) : أحزانها وما يؤلمها ويقطعها ألماً.

(وأقذاء عيون) : القذى : ما يؤلم العين ويؤذيها.

(لهم في كل فظاعة صفة حال) : أي لهم في كل تغير من أحوالهم صفة
حال فظيعة لا يمكن وصفها فلا^(٥) يطلع على حدها وحقيقتها.
(لا تنتقل) : عن حالتها تلك لدوامها واستمرارها.

(وعصرة) : شدة عظيمة في أحوالهم.

(لا تنجلي) : ينكشف غمها ويزول عذابها.

(وكم^(٦) أكلت الأرض) : مثل تغييرها للأجسام بما يؤكل لكثرة تغييره في
البطون واستحالتة إلى حالات مختلفة.

(من عزيز جسد) : كانت الفرش ممهدة له واللباسات الرقيقة موطأة
لمستقره في جميع حالاته.

(١) في (ب) وفي شرح النهج : أيدي.

(٢) بها، زيادة في (ب).

(٣) في (أ) تجرح، وما أثبتته من (ب) وشرح النهج.

(٤) في شرح النهج : لرأيت.

(٥) في (ب) : ولا يطلع على حقيقتها.

(٦) في شرح النهج : فكم.

(وأنيق لون): إما بياض جسم ورونقه وطلاوته، وإما سواد مقلة وشعر، وإما خضرة الشارب في رشاقة الخد، وغير ذلك من أنيقات الألوان ورشيقها.

(كان في الدنيا غنيّ ترف): حالته في الدنيا مغذى بترفه^(١) العيش ورقيقه من أكل الطيبات والتنعم فيها.

(وربيب شرف): له عز شامخ، ومجد أثيل^(٢)، وورثاسة سامية.

(يتعلل بالسرور): تعلل الصبي بشيء من الطعام إذا تجزأ به عن اللبن، وأردا أنه يتلهى بالسرور.

(في ساعة حزنه): عند نزول الأحزان به.

(ويفزع إلى السلوة): يلجأ إلى ما يسليه.

(إن مصيبة نزلت به): إن أصابته حادثة من حوادث الدهر وفجائعه.

(ضناً): أي بخلاً، وانتصابه على المفعول له ولم تبرز اللام لكونه مصدرًا.

(بفضارة^(٣) عيشه): أطيبه وأهنأه.

(وشحاحة بلهوه): عن أن يكذّره ويغيّره شيء من الحوادث فهو يحاذر ذلك.

(ولعبه): ومخافة على لعبه أن يتغير ويزول.

(١) في (ب): بترف.

(٢) أي أصيل، أي مجد كأنه الجبل.

(٣) في (أ): لفضارة، وما أثبتته من (ب) وشرح النهج.

ومن كلام له (ع) بعد تلاوته ألكم التكائر الديباج الوضي

(فبينما): هي^(١) بين أشبعت الفتحة فنشأت عنها الألف، وقد يزداد عليها ما فيقال: بينما^(٢)، وأراد بين أوقات ضحكك إلى الدنيا وضحكها إليه، وطنه الدهر وهو مضاف إلى ما بعده من الجملة الابتدائية، وهي قوله:

(هو يضحك إلى الدنيا): بلهوه ولعبه وشدة طربه وعلو مراحه وزهوه^(٣).

(وتضحك إليه): بالإقبال عليه من إغارة البهجة وانفتاح الزهرة.

(في ظل عيش غفول): إنما وصف العيش بالغفلة مبالغة في هنائه كأنه غافل عن أكثر الحوادث التي تكدره، فلا يلتفت إليها ولا يحتفل بها، وظل العيش: أنعمه وأهناه.

(إذ): وقت لما مضى، والمعنى بين أوقات ضحكك إلى الدنيا وضحكها إليه وقت وطن الدهر فيكون الوقت المقدرة^(٤) به إذ مبتدأ، وبين وما بعده خبر له، وبين متعلقه باستقرار محذوف.

(وطن الدهر به حسكه): جعل الدهر ها هنا هو الواطئ كأنه أوطأه حسكه، والحسك هو: الشوك، ومنه حسك السعدان يضرب به المثل في حدة شوكه.

(١) العبارة في شرح النهج: فينا هو يضحك إلى الدنيا وتضحك إليه.

(٢) في (ب): فيبينما.

(٣) في (ب): ولهوه.

(٤) في (ب): المقدر.

(ونقصت^(١) الأيام قواه): غيَّرتها وأزالها عن تركيب الصحة والاعتدال.

(ونظرت إليه الختوف): يريد الموت، وإنما أثنى لكونه جمعاً لحذف.

(من^(٢) كذب): أي من^(٣) قرب.

(فخالطه): اتصل به ومازجه حتى صار ملا بساً له.

(بث^(٤) لا يعرفه): حزن لا يعرف حاله، ولا يدرك حقيقته لما فيه من

الغم، أوحزن لم يصبه قط، فهو جاهل لأمره.

(ونحي^(٥) هم): إما اسم فاعل ومعناه وهمّ مناجي له، وإما بمعنى المصدر

وهو التناجي كأنه قال: وتناجي همّ، والغرض مناجاة الهمّ ومسارته^(٦) له.

(ما كان يجده): قبل هذه الحالة أصلاً.

(وتولدت منه^(٧) فترات علل): الضمير للبتّ أوالتنجي، وتولدت أي

حصل بعضها من بعض، والفترات: جمع فترة وهي العلة المفترة للأعضاء

المرخية لها، وفترات علل من باب إضافة الصفة إلى موصوفها أي علل

مفترة للعظام.

(انس ما كان بصحته): يريد أن مخالطته للبتّ والهم^(٨) وتولدت الفترات

انس أي أعلم شيء كان من حال صحته وقوة حاله.

(١) في شرح النهج: ونقصت.

(٢) في (ب): عن.

(٣) في (ب): عن.

(٤) أي ومناجاته له.

(٥) في شرح النهج: فيه.

(٦) في (ب): والحزن.

(ففرع): عند إصابة هذه الأشياء.

(إلى ما كان عودته الأطباء): إلى ما كان يعتاده منهم في أمراض متقدمة قد حدثت عليه من قبل هذا.

(من تسكين الحار بالبارد): يعني البارد، وتسكينه إطفاء حرارته به.

(وتعديل^(١) البارد بالحار): التعديل: التسوية بينهما لئلا يغلب أحد هما الآخر؛ لأن مع التعديل فقوام الصحة باقي ومع غلبة أحدهما للآخر يختل الأمر في ذلك.

(فلم يطفئ ببارد): فانعكس الأمر في ذلك، فما أراد الإطفاء بالبارد.

(إلا ثور حرارة): هيّجها وأقامها.

(ولا حرّك بحار): ولا أراد تحريك الحرارة لتفجع.

(إلا هيّج برودة): يكون من أجلها زوال الصحة وذهابها.

(ولا اعتدل): هذا المريض.

(بممازج): بأمر يكون ممازجاً معتدلاً^(٢).

(لتلك الطبائع): الصفراء والسوداء والبلغم والدم.

(إلا أمدّ منها كل ذات داء): أمدّ من الإمداد، ومنه أمدّه بالمال إذا أعانه وقوّاه به، وفي فاعل أمدّ وجهان:

أحدهما: أن يكون مضمراً يرجع إلى الممازج؛ كأنه قال: إلا أمدّ الممازج كل علة ذات داء.

(١) في شرح النهج: وتحريك البارد بالحار.

(٢) في (ب): معتدلاً.

وثانيهما: أن يكون فاعله مظهراً وهو كل، وتقديره: إلا أمد كل ذات داء ذلك الممازج بالفساد والتغير.

(حتى فتر معلله): حتى هذه متعلقة بشيء محذوف تقديره فلم ينفك عن هذه الحالة، والفترة: ذهاب القوة لكثرة الاعتمال^(١)، وأراد أنه أصابه الضعف لكثرة المعالجة.

(وذهل مرضه): فشل وتغير لكثرة ما يصيبه من ذاك^(٢) ويعتره.

(وتعابا أهله): من العي وهو: الفهاهة، وأراد أنه أعياهم وأدهشهم لصعوبته.

(بصفة دانه): من أجل صفتها، أي لم يمكنهم وصف هذا الداء لاختلاطه وذهابه في كل أعضائه وحواسه، إذ ليس مرضاً واحداً وإنما هي أمراض كثيرة لا يستطيع وصفها.

(وخرسوا عن جواب السائلين عنه): كلما سألهم سائل عن حاله لم يعيدوا عليه حلوة ولا مرة لتحيرهم في ذلك.

(وتنازعوا دونه): أي وأخذوا أخباراً يذكرونها لمن يسأل عن حاله يخبر كل واحد منهم بخبر كأنهم يتنازعونها، ويغفلون:

(شجى خبر يكتمونونه): الشجا: ما يعترض في الخلق، والشجا: ما يشجى أيضاً ويكي، وأراد أنهم لا يذكرون الخبر الصحيح من حاله

(١) في (ب): الأعمال.

(٢) في (ب): ذلك

المورث للشجا والحزن بفقده، وإنما يذكرون أموراً ثانية غير ذلك:

(فقال: هو لما به): أي هو على حاله من غير زيادة أي خالطه هذا المرض ولم يزد فيه.

(ومن لهم إياب عافيته): يقول لهم: مرضه خفيف وهو إلى عافية ولعله يزول، وغير ذلك من الأمانى.

(ومصبر لهم على فقده): ومن الناس من قد يشس من حاله وعرف تلافه فهو يقول: اصبروا على موته، فإن الله عنده حسن الجزاء وعظيم الأجر.

(يذكّرهم أسى الماضين قبله): الأسى جمع أسوة وهي: القدوة، وأراد أنه يذكر لهم من مضى من الأنبياء والصالحين وأهل القدوة.

(فبيننا هو كذلك): أي حالته التي هو عليها.

(على جناح من فراق الدنيا): مثل حاله بما يكون على طرف الجناح؛ لأنه على قرب في السقوط والزوال.

(وترك الأحبة): إهمالهم وإطراحهم من ولد وأخ وصاحب وغير ذلك.

(اذعرض له عارض من غصصه): الأحزان والغموم^(١) اللاحقة بالقلب، وأضافها إليه لما لها من الاختصاص به.

(فتحيرت نوافذ فطنته): جزعاً وفشلاً من شدة ما لحقه من ذلك.

(١) في (ب): والهموم.

(ويست رطوبة لسانه): وذلك لأن الإنسان إذا وقع في أمر يزعجه انقطعت الرطوبة من شفاته ولسانه.

(فكم من مهم من جوابه): كم هذه هي الخبرة، ومن هذه للتبيين، وانجرار مهم إما بكم، ومن ها هنا زائدة وهي في التقدير غير منونة، وإما يكون جره^(١) بمن، وكم ها هنا في التقدير منونة على خلاف بين النحاة، وليس فيه كثير فائدة، أي كثير من الأجوبة:

(عرفه): تحققه في خاطره.

(فقي عن رده!): تحير عن إجابته وبيانه.

(ودعاء مؤلم لقلبه): موجه له من أجل دعاء من يدعوه.

(سمعه بأذنه فتصام عنه): لم يقدر على إجابته فكأن به صمم عنه.

(من كبير): بيان لقوله: ودعاء مؤلم لقلبه.

(كان يعظمه): أي له عظمة وقدر عنده.

(أو صغير كان يرحمه): تلحق قلبه من أجله رقة ورأفة.

(وان للموت لسكرات^(٢)): إنما أتى بالواو ها هنا دون الفاء لما كانت هذه الجملة كالمنقطعة عما قبلها من غير إشارة فيها إلى تسييب^(٣)، والفاء وإن أشعرت بالانقطاع كالواو، ففيها دلالة على السبية، وقد مر في نظائره.

(١) في (ب): جرت.

(٢) في شرح النهج: لغمرات، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٣) في (ب): تسبب.

(هي افطع): أعظم وأبلغ.

(من أن تستغرق بصفة): يستولي على صفاتها أحد.

(أو تعتدل): تستوي بالتحقق والثبوت.

(على عقول أهل الدنيا): لفظاعتها وعلو أمرها.

(٢٠٣) ومن كلام له عليه السلام عند تلاوته

﴿رِجَالٌ لَا تَلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [البور: ٣٧]

(إن الله سبحانه جعل الذكر جلاء للقلوب): الذي^(١) يزيل عنها ما علقها من الكدورة والدّرَن.

(تسمع به بعد الوقرة): يعني الصمم.

(وتبصر به بعد العشوة^(٢)): وهي فساد البصر، وحكى السيد على بن ناصر الحسيني عن بعض الشارحين لهذا الكتاب: أن المراد بالعشوة هي الربع الأول من الليل^(٣)، وهذا ركيك، فإنه لا يناسب قوله: بعد الوقرة.

(وما برح لله عزت الاوه): يريد أن الله تعالى سبق في علمه، أن يكون:

(في البرهة بعد البرهة): يعني مدة طويلة بعد مدة طويلة.

(وفي أزمان^(٤) الفترات): المدد التي تكون خالية عن بعثة الأنبياء.

(عباد): إنما جاء به على جهة التكرير مبالغة في شأنهم كأنه قال: عباد وأي عباد.

(١) ظنن فوقها في (ب)، بقوله: ظ: أي.

(٢) بعده في شرح النهج: وتنقاد به بعد المعاندة.

(٣) أعلام نهج البلاغة - خ - ص ٥٨.

(٤) في نسخة: أوقات، هامش في (ب).

(ناجاهم في فكرهم): هذه المناجاة ليس من قبيل الكلام كما كان في حق الأنبياء، وإنما الغرض أن الله تعالى ألقى في فكرهم أموراً اطمأنوا إليها وسكنت خواطرهم إليها، وانشرحت صدورهم بها.

(وكلّمهم في ذات عقولهم): الكلام ما هنا مجاز، والغرض ما هنا هو: خلق العلوم في العقل لهم، بمعرفته وتقرير جلاله في أفهامهم؛ بحيث لا يخالطهم فيه شك ولا يعتريهم من أجلها ريب.

(فاستصبحوا بنور يقظة): استعارة ممن يستصبح في طريقة عظيمة بنور يمكنه السير معه، وإنما قال: يقظة؛ لأن الغرض بالنور هو المعرفة، فلهذا أنشأ حملاً على معناها.

(في السماع والأبصار والأفئدة): يريد أن أسماعهم واعية لما سمعته من أمر الوعيد وأحوال الآخرة، وأبصارهم نافذة فيما رآته دلالة على توحيد الصانع ومعرفة عظمته وجلاله، وأفئدتهم مطمئنة إلى ما قد عرفوه من خوف الله، والفرار عن معصيته والتزام ما يستحقه من الطاعة التي هو أهل لها.

(يذكرون بأيام الله): يريد وقائعه في الأمم الماضية، والقرون الخالية بما أهلّكهم بضروب المثلّات وأنواع العقوبات، ويحذرون وقوع مثلها، ومنه قولهم: أيام العرب يريدون أياماً كانت لهم فيها ملاحم وحروب^(١)

(١) قوله: وحروب، سقط من (ب).

كيوم الفجار^(١)، ويوم الهباء^(٢)، ويوم ذي قار^(٣)، وغيرها من الأيام.

(ويخوفون مقامه): الوقوف بين يديه للحساب، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَمَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [الزمر: ١٠]. ولهذا ترى كثيراً من الأشخاص يحضر إلى بين يدي بعض الجبابرة والظلمة وأهل البغي والفسوق، فلا يثبت في كلامه وترعد فرائضه خوفاً من مقامه وفشلاً، ويقف بين يدي ربه للصلاة، فلا يُرى عليه من تلك الحالة أثر ولا خير، ومن عظم جلال الله عنده فإنه لا يحتفل بأحد وإن جلَّ قدره.

(بمنزلة الأدلة في القلوات): أي هم بمنزلة الأعلام المنصوبة في القفار والبراري التي يضل فيها^(٤) من سار لولاها.

(من أخذ القصد): من الأمور كلها الدينية والدنيوية.

(حمدوا إليه طريقه): أثنوا عليه بحسن الثناء وبشروه بالنجاة من النار، وأمنوه من الوقوع في المهالك.

(ومن أخذ يمينا وشمالا): يريد غير الطريق المعلوملة المسلوكة للدين كما قد^(٥) تقدم في كلام مضى.

(١) قال الجوهرى: الفجار يوم من أيام العرب، وهي أربعة أفجرة، كانت بين قريش ومن معها من كنانة وبين قيس عيلان في الجاهلية، وكانت الديرة على قيس، وإنما سمت قريش هذه الحرب فجارا لأنها كانت في الأشهر الحرم، فلما قاتلوا فيها قالوا: قد فجرنا، فسميت فجارا. (لسان العرب ١٠٥٥/٢)

(٢) الهباء: أرض بلاد غطفان، ومنه يوم الهباء لقيس بن زهير العبسي على حذيفة بن بدر الفزاري، قتله في جفر الهباء وهو مستقع ماء بها. (لسان العرب ٧٦٦/٣).

(٣) يوم ذي قار: يوم لبني شيان، وكان أبرويز أغزاهم جيشاً، فظفرت بنو شيان وهو أول يوم انتصرت فيه العرب من العجم. (المصدر السابق ١٨٦/٣).

(٤) في (ب): بها.

(٥) قد، سقط من (ب).

ومن كلامه له (ع) عند تلاوته ﴿مَرَجَالٌ لَا تُلْهِمُهُمْ مَّجَامِرَ وَلَا يَمِ﴾ الديباج الوضي

(اليمين والشمال مضلتان، وما بينهما هو الجادة): يريد النجاة فيه.

(ذموا إليه الطريق): التي سلكها.

(وحذروه من الهلكة): الوقوع في النار من أجل ذلك.

(وكانوا كذلك): يريد على هذه الحالة من غير مخالفة لها ولا مجانبة عنها.

(مصاييح تلك الظلمات): يريد أن كلما أظلم من أمور الدين فهم فيه

بمنزلة المصباح^(١).

(وأدلة تلك الشبهات): يريد أنه لا شبهة واردة في الدين إلا وهم أدلتها

وهم الذين يستوضح منهم مسالكها.

سؤال؛ لم يسبق شيء من ذكر الظلم، ولا تقدم شيء من ذكر الشبه،

فما وجه الإشارة بقوله: تلك الظلمات وتلك الشبهات؟

وجوابه؛ هو أنه ليس الغرض بهذه الإشارة إلى شيء معين موجود، وإنما

هي إشارة إلى معهود في الذهن، كما تقول: أكلت الخبز، فليس غرضك

العموم لا استحالة ذلك، ولا غرضك أمراً معيناً إذ لم يكن هناك شيء،

وإنما الغرض الحقيقة المعقولة في الذهن، فلهذا أشار إليها بقوله: (تلك):

فيهما جميعاً.

(وإن للذكر أهلاً^(٢)): ناساً اختصوا به حتى صاروا أهلاً له.

(أخذوه من الدنيا بدلاً): جعلوه نصيبهم من الدنيا، فلا نصيب لهم

منها سواه.

(١) في (ب): المصاييح.

(٢) في شرح النهج: لأهلاً.

(فلم تشغلهم تجارة ولا بيع عنه): أي فكان اشتغالهم به دون سائر الأغراض من البيع والشراء وأنواع التجارات.

(يقطعون به أيام الحياة): أي أنهم لا شغل لهم بغيره فأيامهم ولياليهم مستغرقة فيه منقطعة به.

(يهتفون^(١) بالزواج): يصيحون بالوعيدات العظيمة، والقوارع الشديدة.

(عن محارم الله): عن مواقعتها، والتلبس بها وتعدي حدود الله، وانتهاك حرم الله.

(في اسماع الغافلين): لولوجها في أسماعهم من أجل وجوب الحجة عليهم.

(ويأمرون بالقسط): وهو العدل في الأمور.

(ويأثمرون به): إما يفعلونه، وإما يأثمرون به أنفسهم.

(وينهون عن المنكر): عما أنكره الله على الخليقة وكرهه لهم، ونهاهم عنه، وأوعدهم على ارتكابه.

(ويتناهون): يمتنعون.

(عنه): فلا يفعلونه.

(فكانما^(٢) قطعوا الدنيا إلى الآخرة وهم فيها): يريد أنهم فيما هم فيه

(١) في (ب) وفي شرح النهج: ويهتفون.

(٢) في شرح النهج: فكانهم.

ومن كلام له (ع) عند تلاوته ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع﴾ الديباج الرضي

من القيام بأمر الله والخوف منه، وتحذير الناس من وعيده، بمنزلة من قد قطع الدنيا ثم جازها إلى الآخرة وهو فيها معاين لأحوالها كلها.

(فشاهدوا ما وراء ذلك): ثم أعد الله فيها لأوليائه، ومأهياً لأعدائه.

(وكانما^(١) اطلعوا غيوب^(٢) أهل البرزخ): أي وكانهم لمكان قلقهم وفشلهم قد علموا ورأوا ما كان من علوم البرزخ، وهو ما بين الدنيا والآخرة أو القبر كما مرّ شرحه، غائباً عن غيرهم.

(في طول الإقامة فيه): أي وعلموا طول الإقامة في البرزخ.

(وحققت القيامة عليهم عداتها): أي وتحققوا ما كان من أخبار القيامة وما وعدتهم من أهوالها وفجائعها.

(فكشفوا غطاء ذلك لأهل الدنيا): بالإخبار والوصف.

(حتى كأنهم يرون ما لا يرى الناس): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: إنهم بالغوا في ذلك، وحققوه حتى كأنهم يرون ما لا يرونه.

(ويسمعون ما لا يسمعون): فيحثهم ذلك على ما فعلوه.

(فلو مثلتهم لعقلك): حيث لم تكن مدركاً لهم بعينك فتكون كافياً عن ذلك.

(في مقاومتهم المحمودة): التي يحمدهم الله تعالى عليها.

(وبحالسهم المشهودة): التي يشهدا غيرهم.

(١) في شرح النهج: فكانما.

(٢) في (ب): على غيوب.

(وقد نشروا دواوين أعمالهم) : صحفها وقراطيسها.

(وفرغوا محاسبة أنفسهم) : تحقيق الحساب عليها.

(على كل صغيرة وكبيرة) : من الأعمال.

(أمرؤا بها فقصرؤا عنها) : إما عن تأديتها مطلقاً، وإما عن تأديتها على الوجه المرضي منهم لله تعالى.

(أو نهؤا عنها ففرطؤا فيها) : في الانكفاف عنها.

(وحملؤا ثقل أوزارهم ظهورهم) : ولم يُحملوها غيرهم ممن لا جرم له فيها.

(فضعفؤا عن الاستقلال بها) : عن حملها خفيفة مقلين لها.

(فنشجؤا نشيجاً) : يريد غصوا بالبكاء في حلوهم من غير انتحاب.

(وتحأوبؤا تحيياً) : هذا ينحب فنحبه هذا أيضاً ناحياً، والنحيب : علو الصوت بالبكاء.

(يعرجون إلى ربهم من مقام ندم واعتراف عجيجاً^(١)) : يتضرعون إلى ربهم رافعين أصواتهم معتردين من مقام ندموا على قيامهم فيه واعترفوا بالخطأ في ذلك.

(لرايت) : اللام هذه هي جواب لو في قوله : فلو مثلتهم لعقلك.

(أعلام هدى) : يهتدي بها السائر في الظلمات والقفار من^(٢) الأرض.

(١) قوله : عجيجاً، سقط من (ب)، ومن شرح النهج.

(٢) في (ب) : في.

ومن كلام له (ع) عند تلاوته ﴿رِجَالٌ لَا تُلِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ﴾ الديباج الوضي

(ومصاييح دجى): الدجى هي: الظلمة أي وهم مصاييح كل ظلام، وكل هذه الأمور استعارات رشيقة يعقلها من ضرب في صناعة البيان بنصيب وافر، وكان له فيه قدح قامر^(١).

(قد حفت بهم الملائكة): المحفوف هو: المستدار حوله تعظيماً لحاله وتبجيلاً له.

(وتنزلت عليهم السكينة): من الله تعالى كرامة لهم، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ^(٢) السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ١٨] في معرض المدح.

(وفتحت لهم أبواب السماء): إما عند موتهم، أو عند دخولهم الجنة في الآخرة.

(وأعد^(٣) لهم مقامات^(٤) الكرامات): كما قال تعالى: ﴿لِإِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ [الاحقاف: ١٠] و﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ [النور: ٥٥] وغير ذلك مما يصدق ما قاله فيهم.

(في مقعد^(٥) اطلع الله عليهم فيه، فرضي سعيهم): إما في الدنيا وإما في الآخرة كل ذلك محتمل.

(وحدد مقامهم): ورضيه لهم وأعطاهم إياه من جوده.

(١) أي غالب.

(٢) هكذا في النسختين بالواو، ولعلها قراءة، وفي المصحف الذي بين أيدينا: ﴿فَأَنْزَلَ﴾ بالغاء.

(٣) في (ب) وشرح النهج: وأعدت.

(٤) في شرح النهج: مقاعد، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٥) في نسخة: مقام، (هامش في ب).

(يَتَنَسَّمُونَ دَعَاءَهُ): أي يتنفسون^(١) من أجل دعائه، وفي الحديث: «لما تَنَسَّمُوا رَوْحَ الْحَيَاةِ»^(٢) أي وجدوا نسيمها.

(رَوْحُ التَّجَاوُزِ): أُلْذَمَا يكون من الأشياء وأطيبها.

(رَهَانَن قَافَةِ إِلَى فَضْلِهِ): يريد كأنهم لكثرة طلبهم وإلحاحهم على جوده مرتين من أجل الحاجة إلى كرمه وجوده.

(وَأَسَارَى ذَلَّةٍ): ويمتزلة من هو أسير في رُبْقَةٍ^(٣) الذل.

(لِعَظَمَتِهِ): التي ينبغي لكل شيء أن يذل لها ويتصاغر لجلالها.

(جَرَحَ طَوْلَ الْأَسَى قُلُوبَهُمْ): الأسى بفتح الهمزة اسم للصبر.

(وَطَوَّلَ الْبُكَاءَ عَيُونَهُمْ): فالقلوب مجروحة، والأعين مجروحة، رغبة إلى الله تعالى وشوقاً إلى لقائه.

(لكل باب رغبة إلى الله منهم يد قارعة): يريد أنه لا باب من أبواب الرغبة وأنواع الفضائل وضروب المزيد من فضله إلا ولهم فيه سؤال ورغبة، لا يكتفون بباب دون باب ولا ياحراز فضيلة دون فضيلة.

(يَسْأَلُونَ مِنْ لَا تَضِيقُ لَدَيْهِ الْمَنَادِحُ): المناوح هي: المواضع المتسعة، وفي حديث أم سلمة لعائشة: قد جمع القرآن ذيلك فلا تندحيه^(٤).

(١) في (ب)، وفي نسخة أخرى: ينفسون.

(٢) نهاية ابن الأثير ٤٩/٥، ولسان العرب ٦٢٩/٣، ومختار الصحاح ص ٦٥٨.

(٣) الرُبْقَةُ واحدة الرَبَقِ، وهي عرا تشدُّ بها البُهم. (مختار الصحاح ص ٢٣١).

(٤) نهاية ابن الأثير ٣٥/٥، وحديث أم سلمة لعائشة والذي ذكر المؤلف منه هذا القول، (انظره كاملاً في شرح النهج ٢١٩/٦-٢٢٠).

وقوله: فلا تندحيه، يروى بالنون كما أورده المؤلف هنا، ويروى بالباء أي فلا تندحيه، من البداح وهو المتسع من الأرض. (راجع المصدرين المذكورين).

ومن كلامه له (ج) عند تلاوته ﴿رجل لا تلهيهم تجارة ولا بيع﴾ الديباج الوضي

أي توسعيه بالخروج إلى البصرة، تنصحها وتعظها عن الخروج على أمير المؤمنين، وأراد من لا تتسع لعطاياه الأراضي والمفاوز العظيمة، والغرض أن عطاياه بغير نهاية، وما هذا حاله فليس يتسع له شيء.

(ولا يجيب عليه^(١) الراغبون): أي لا ينقطع رجاؤهم عنه.

(فحاسب نفسك لنفسك): يريد فحاسب نفسك من أجل عافية نفسك؛ لأن مع المحاسبة تحصل المراقبة، ومع ذلك ظن النجاة ووقوع السلامة.

(فإن غيرها من الأنفس لها حسيب غيرك): يريد كما كان في حقك، والغرض من هذا التنبيه على أن أعظم ما على الإنسان وأضر ما يكون عليه نفسه لا غير، وانظر إلى قوله: (فحاسب نفسك...) إلى آخره مع قصره كيف جمع إلى حسن البلاغة فيه أبلغ الوعظ وأحسنه.

(١) في (ب): عنده.

(٢٠٤) ومن كلام له عليه السلام قاله عند تلاوته:

﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الإنطار: ٦]

(أدحض مسؤول حجة): دحضت حجته^(١) إذا كانت باطلة لا سلطان عليها.

(وأقطع مغتر معذرة): يريد أن عذره منقطع فاسد، والغرض من هذا هو المبالغة في أن الإنسان أعظم ما يكون في إدحاض الحجة، وأبلغ ما يكون في الاعتذار وانقطاع المعذرة، فجاء به على هذا السياق ليكون أبلغ وأوقع.

(لقد أبرح جهالة بنفسه): إما لقد اشتدت جهالة الإنسان بنفسه، من قولهم: قتلوهم أبرح قتل أي أشده، وإما لقد أعجب الإنسان جهالة بنفسه، من قولهم: ما أبرح هذا الأمر أي أعجبه.

(يا أيها الإنسان): تنويهاً بذكره وتشهيراً بجراته واعترافاً بانقطاع عذره، وقد مر تفسير أي وإعرابها غير مرة.

(ما جرّأك على ذنبك): مع ما يقرع سمعك من القوارع الشديدة.

(وما غرّك بربك): مع علمك باطلاعه عليه^(٢) وإحاطته بعلمك^(٣).

(١) في نسخة: الحجة، (هامش في ب).

(٢) في (ب): عليك.

(٣) في (ب): بملك.

ومن كلامه له (ج) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرِكَ الْكَرِيمِ﴾ ..
الديباج الوضي

(وما أنسك بهلكة نفسك؟) : لإقدامك على ما يهلكها في كل ساعة من المعصية.

(أما من دألك بلول) : أي برء، من قولهم : بل^(١) الرجل من مرضه إذا شفي منه.

(أم ليس من نومتك^(٢) يقظة) : تيقظ وتنبه.

(أما ترحم من نفسك ما ترحم من غيرك!) : يريد أن نفسك أخص من نفس غيرك فنزلها في هذه الحال منزلة الغير من غير أن تكون مختصة بك ولازمة لك.

(فربما ترى الضاحي بحرّ الشمس فتظله) : الضاحي هو : المتكشف لحر^(٣) الشمس.

(أو ترى المبتلى بألم يمضّ جسده) : حكى ثعلب : مضني الجرح وأمضني إذا أوجعك وهو : بالضاد المنقوطة، يريد فمن تراه على هذه الأحوال ترقّ له وترحمه.

(فتبكي رحمة له) : إما من أجل الرحمة له، وإما راحماً له فيكون نصبها إما على المفعول له، وإما على الحال كما ترى.

(فما صبرك على دألك) : استفهام فيه معنى التعجب من صبره على فعل المعاصي^(٤) التي هي بمنزلة الداء.

(١) ويجوز أبل. (هامش في ب)

(٢) في شرح النهج : نومك.

(٣) في (أ) : بحر.

(٤) في (ب) : الماضي.

(وجلدك على مصابك): إما على الإصابة لك، وإما على موضع الإصابة.

(وعزّاك عن البكاء على نفسك): أي وما صبرك عن^(١) البكاء على نفسك.

(وهي أعز الأنفس عندك^(٢)): من باب قولهم: أتضرب زيداً وهو أخوك.

(وكيف لا يوقظك خوف بيّات نعمة): أيقظه إذا أنبهه، والبيّات: ما كان لاحقاً من المصائب بالليل، يقال: جاء وهم بيّاتاً إذا هجموهم ليلاً، قال الله تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى﴾ [الأعراف: ٩٧] ثم قال بعد ذلك: ﴿يَتَأْتَأُ وَهَمُ بَهِيمُونَ﴾ [الأعراف: ٩٧].

(وقد تورطت في معاصيه): الورطة: الهلاك، وقد تورط أي وقع في المهالك.

(مدارج سطواته): المدرجة هي: المذهب والمسلك، وأراد أنك قد وقعت في مسالك سطواته ومذاهبها باقتحامك الحدود، ووقوعك فيها.

(فتداو من داء هذه الفترة في قلبك بعزيمة): أي فقابل هذه الفترات والتواني بما يعاكسها و يناقضها من العزائم الحاملة على محافظة حدود الله، ومراقبة خوفه.

(ومن كرى الغفلة في ناظرك بيقظة): أي ومن نوم الغفلة في عينيك بانتباه يشد به النوم في ذلك.

(١) في (ب): على.

(٢) في شرح النهج: عليك.

ومن كلام له (ع) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾^(١) الديباج الرضي

(وكن لله مطيعاً): تقرير لما سبق من هذه الجمل وتوكيد لها وإعطاء لمعناها لأن حاصلها وإن كانت مختلفة هو الأمر بالطاعة على كل وجوهها.

(وبذكره انساً): في كل الأوقات وعلى جميع الأحوال.

(وتمثل في حال توليك عنه، إقباله عليك): يقول في كلامه هذا: مثل حالك وحاله^(٢) كيف أنت مؤلّي عنه مصرّاً على عصيانك له وإدبارك عنه، وهو مع ذلك في غاية الإقبال عليك.

(يدعوك): يستدنيك بالملاطفة.

(إلى عفوه): صفحه وغفرانه عنك.

(ويتغمذك): إما يغمرك، وإما يسترّك.

(بفضله): تفضلاً منه عليك وإنعاماً عليك.

(وانت متول عنه إلى غيره): يريد أنه معرض عن الله تعالى بالمعصية إلى مساعدة نفسه وموافقة الشيطان.

(فتعالى من قوي): ارتفع عن كل ما نسب إليه مما^(٣) لا يليق به من أجل قوته.

(ما أكرمه^(٣)): ما أشد كرمه وأعظمه عليك.

(وتواضعت): انحططت.

(من ضعيف): من هذه لابتداء الغاية.

(١) قوله: وحاله، سقط من (ب).

(٢) في (ب): ما.

(٣) في نسخة: ما أحلمه، (هامش في ب).

الديباج الوضي ... ومن كلام له (ع) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾

(ما أجراك على معصيته!)^(١): ما أعظم إقدامك من غير مراقبة على
مواقعة معصيته فخالفته في كل أمر.

(وأنت في كنف ستره): الكنف: الجانب، وأراد وأنت في جانب من ستره.

(مقيم): واقف مستقر.

(وفي سعة فضله متقلب): وفي جوده وعافيته وأمنه مضطرب
مبيناً وشمالاً.

(فلم يمنعك فضله): من أجل مخالفتك له وتركك لأمره.

(ولم يهتك عنك ستره): يزل عنك رداء^(٢) العافية وغطاء الستر من أجل
شروذك عنه ومواقعة حدوده.

(بل لم تخل من لطفه): بك^(٣) في كل أحوالك وجميع أفعالك.

(مطرف عين): مضى تفسيره.

(في نعمة): متجددة من جهته.

(يحدثها لك): من غير استحقاق منك لها.

(أو سينه يسترها عليك): يغطيها بحلمه عن أن يؤاخذك بعقوبتها جهراً.

(أو بليّة): محنة من المحن، وعظيمة من العظام.

(يصرفها عنك): يزيلها وينحّيها عنك.

(١) في (ب): معصيتك.

(٢) في (ب): بُرد

(٣) بك، سقط من (ب).

ومن كلامه له (ع) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْمَكْرَهُ﴾ ... الديباج الوضي

(فما ظنك به لو اطعته): يقول (عليه السلام): فكّر في نفسك وانظر في أمرك هذا إذا كان الله تعالى حاله في إدرار النعم واللطف والرحمة والرفقة، ودفع البلاء والشر في كل جهة بالإنسان وهو في غاية ما يكون من الإصرار على المعصية، والمحادة لله وارتكاب محارمه، فكيف حاله إذا كان منقاداً لأمره موافقاً لطاعته يكون لا محالة^(١) هذا أكبر، والرحمة والرفقة أعظم وأوفر.

اللَّهُمَّ، اجعلنا ممن فاز بطاعتك، وكان من أهل محبتك.

(وايم الله): مضى تفسيره.

(لو كانت هذه الصفة): وهي قُرْبُ الله باللطف والرحمة، وُبُعْدُ العبد بالمخالفة والمعصية.

(في مُتَّبِعِينَ فِي الْقُوَّة): لازمة لأحدهما على الآخر^(٢) في البطش والتقوي.

(متوازيين^(٣) في القدرة): متماثلين فيها.

(لكننت أول حاكم على نفسك بذميم الأخلاق): أسوأها وأدناها، حيث قابلت الإحسان بالإساءة، والمعروف بالقطيعة، والمودة بالبغض والقتلا وغير ذلك من النقائص.

(ومساوي الأعمال): وبالأعمال السيئة الشنيعة البشعة.

(١) في (ب): يكون حاله لا محالة.

(٢) في (أ): الآخرة.

(٣) في (ب): متوازنين.

الدباج الوضي ومن كلام له (ع) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾

(وحقاً): انتصابه على المصدرية.

(اقول: ها الدنيا غرتك): ما هي الفاعلة للغرور بك فليس لها مُكَنَّةٌ في ذلك، ولا قدرة عليه، ولا لها في ذلك ورد ولا صدر.

(ولكن بها اغتررت): فظننت دوامها فعملت لها وهي زائلة، فلهذا كان هذا سبباً في الاغترار.

(ولقد كاشفتك العظمت): أي أظهرت لك المواعظ من أحوال الأمم الماضية ومن يكون فيه متعظ ومعتبر لمن يعتبر ويتعظ.

(واذنتك على سوءاء): من قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْصَحُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنبياء: ١٠٩] أي مستوين^(١) في الإعلام لم أخدع بإعلام بعضكم دون بعض.

(وهي بما تعدك من نزول البلاء): الضمير للدنيا يريد أنها بما تمسك من نزول المصائب.

(بجسمك): كالأمراض وسائر الأسقام.

(والنقض في قوتك): إما بالشيخوخة إن طال العمر، وإما بالمرض.

(أصدق وأوفى من أن تكذبك): في هذه الأشياء كلها.

(أو تخرك): تقول قولاً وعندها خلافه، وأراد أن هذه الأمور كلها حق من جهتها لا كذب فيه.

(١) في (أ): مستوين، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى.

ومن كلامه له (ع) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرْهَ﴾ الديباج الوضي

(ولرب ناصح لها عندك متهم): يريد أنها قد نصحت بما يحصل فيها من البلاوي والمحن وسائر الآفات من جهتها، ولكنها متهمة؛ لأننا لا نستصحها.

(وصادق من خبرها): وكم أخبرتنا عمّن مضى من الأمم الماضية بإهلاكها لهم.

(مكذّب): لم نصدّقه، وكنا في غاية الولوع بها والمحبة لها.

(ولنن تعرفتها في الديار الخاوية): يريد تعرفت فعلها بأهل الديار المتهمة^(١) الساقطة.

(والربوع الخالية): والمواضع المندسة.

(لتجدنها من حسن تذكرك): لتعرفنها بالوجدان من نفسه^(٢) في غاية الحسن والمبالغة في التذكير.

(وبلاغ مو عظمتك): وعظم البلاغ للموعظة^(٣) لك.

(بمحلة الشفيق عليك): في محل من هو محبٌ لك مشفق عليك كالوالد وغيره.

(والشحيح بك!): عن أن تهلك.

(ولنعم دار من لم يرض بها داراً): المخصوص بالمدح محذوف تقديره: هي، وقوله: دار من لم يرض بها هو فاعلها، ومن لعمومها جاز أن تكون فاعله لها كقولك: نعم من جاءك زيد.

(١) في (ب): المتهمة.

(٢) في (ب): نفسك.

(٣) في (ب): الموعظة.

الدباج الوضي ومن كلام له (ع) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِمِلْكِ الْكَرِيمِ﴾

(ومحل من لم يوطنها محلاً): يريد من لم يستوطنها ويجعلها مستقراً له، لأنه إذا كان فيها على نية الانتقال عنها والإعراض إلى دار أخرى سواها فرغبته فيها قليلة، وأمره فيها على عجلة ووفاز^(١)، فإنه يستكثر فيها الأعمال الصالحة، ويغتنم^(٢) فيها المتاجر الراجعة فيفوز بها في الآخرة، فلهذا كانت نعم الدار في حقه لما كان أمره فيها كما ذكرناه، ولعمري إن من كانت هذه حاله فهو الفائز فيها بعينه.

(وإن السعداء بالدينيا غداً): يريد وإن الأكثرين فيها سعادة:

(هم الهاربون منها اليوم): لأنهم إذا هربوا منها قل تعلقهم بها فكان ذلك سبباً للإقبال إلى الآخرة والتعلق بها.

(إذا رجفت الراجفة): يشير بذلك إلى الأفزع العظيمة يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ﴾ [الزمر: ٦].

(وحقت^(٣) بجلائلها القيامة): وتحققت: أي علمت وقطع على القيامة بجلائلها وهي أمورها العظيمة الصعبة الجليلة.

(ولحق بكل منسك أهله): المنسك: الطريقة، أي ولحق كل أهل^(٤) طريقة بطريقتهم.

(وبكل معبود عبده): نحو عبادة الشمس، وعبادة القمر والنجوم وغير ذلك من سائر المعبودات من دون الله، ولحق العابدون لله والساجدون

(١) الوفاز: العجلة أيضاً.

(٢) في (ب): ويغتنم.

(٣) في (ب): وتحققت.

(٤) في (ب): ذي.

ومن كلامه له (ج) قاله عند تلاوته ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْعَكْرَبُ﴾ الديباج الوضي

لوجه به ، فأنجاهم حيث لا نجاة إلا من عنده وبأمره ، وعند هذا تعظم
نعمة الله على الموحدين بما ألهمهم من حسن توحيده وهداهم إلى طريقه .
اللَّهُمَّ ، اجعلنا ممن زينت به عبادتك ، وشرفته بالخضوع والذلة
لوجهك وعظمتك .

(وبكل مطاع أهل طاعته) : فأهل الضلال والزيف يلحقون بالشياطين
والأبالسة ، وأهل الطاعة يلحقون بالأنبياء والأفاضل .
(فلم يجر في عدله وقسطه) : في حكمته البالغة وأمره المحكم عند وقوع
هذه الأهوال كلها .

(يومئذ^(١) خرق بصر في الهواء) : مقدار ما ينفذ فيه البصر .
(ولا همس قدم في الأرض) : الهمس : الصوت الذي لا يدرك حسه .
(لا يحقه) : من غير زيادة فيه ولا نقصان ، والغرض بذلك هو الكناية
عن شدة التحفظ .

(فكم حجة) : كم هذه للتكثير ، وهي الخبرة .
(يوم ذاك) : الإشارة بذلك إلى ما تقدم من وجود هذه الأهوال .
(داحضة) : ساقطة باطلة .
(وعلائق عذر منقطعة) : لا أثر لها عند الله ، ولا تزن عنده قلامه
ظفر ، ولا مثقال ذرة .

(١) يومئذ ، زيادة في شرح النهج .

(فتحرّ): أمر بالتحري.

(في^(١) امرك): شأنك كله.

(ما يقوم به عذرك): عند الله يمضي ويكون ثابتاً غير مردود كغيره من الأعذار.

(وتثبت به حجتك): قوّ به ما تحتج به.

(وخذ ما يبقى لك): في الآخرة أجره.

(مما لا بقاء^(٢) له): وهي الدنيا.

(وشم برق النجاة^(٣)): شمت البرق إذا نظرت إلى سحابه حيث تمطر، وهو ما هنا مجاز واستعارة، وأراد تبين مسلك النجاة.

(وارحل مطايا التشمير): أي اجعل عليها رجالها لتكون على الأُهبة للمسير، وهذه كلها استعارات رشيقة في الحث على الإقبال على الآخرة، والإعراض عن الدنيا بمقدار الوسع.

(١) في شرح النهج: من.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: مما لا تبقى له.

(٣) قبله في شرح النهج: وتيسر لسفرك.

(٢٠٥) ومن كلام له عليه السلام يخاطب به أخاه

عقيل بن أبي طالب^(١)

(والله لأن ابيت): أمسي بائئاً.

(على حسك السعدان): شوكة، وهو: يضرب مثلاً في الحدة.

(مسهداً): السُّهاد: الأرق، وهو: قلة النوم.

(وأجر^(٢) في الأغلال): الأغلال: جمع غُلٍّ، وهو بالضم عبارة عما يكون في العنق.

(مصفداً): والأصفاد: القيود.

(١) هو عقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي، أبو زيد، المتوفى سنة ٦٠هـ، أخو أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، صحابي، فصيح، عالم بأيام قريش وأنسابها، أسلم يوم بدر وهو والعباس ونوفل بن الحارث في رواية الإمام أبي طالب، وقيل: أسلم يوم الخديبية، وهاجر إلى المدينة سنة ٨هـ، وشهد غزوة مؤتة، وهو ممن ثبت مع النبي ﷺ يوم حنين، وقد قيل: إنه فارق أمير المؤمنين في خلافته ووصل إلى معاوية في ذئب لحقه.

قال العلامة الحجة محمد الدين المؤيدي: والصحيح أنه لم يصل إلى معاوية إلا بعد وفاة أمير المؤمنين علي (عليه السلام). قال شارح النهج: وهذا هو الأظهر عندي، وعرض نفسه وولده على أمير المؤمنين علي (عليه السلام) فأعفاه، وجوابه عليه في النهج وغيره، وله جوابات على معاوية مسكتة، منها: قوله وقد سأله أين يكون عمك أبو لهب؟ قال: إذا دخلت جهنم فاطلبه تجد مضجعاً لعمتك أم جميل بنت حرب بن أمية، يعني حمالة الحطب. (لوامع الأنوار ١٤٤/٣، ومعجم رجال الاعتبار وسلوة العارفين ص ٢٩٣-٢٩٤).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: أو أجر.

(أحبُّ إلي من أن تلقى الله ورسوله): أحبُّ مرفوع؛ لأنه خبر لقوله: لأن أبيت؛ لأنه مبتدأ.

(يوم القيامة ظالماً لبعض العباد): أخذاً لحقه من غير وجه ولا استحقاق، وهذا هو الظلم حقيقة؛ لأن حاصله أنه إضرار بالغير من غير جناية سابقة ولا عوض لاحق.

(وغاصباً لشيء من الحطام): يريد ما في الدنيا، فإنه يسمى حطاماً لسرعة زواله وتخطمه وهلاكه، والغصب أيضاً: أخذ مال الغير من غير استحقاق في ذلك.

(وكيف): تعجب عظيم من حاله في ظلمه لغيره.

(اظلم أحداً لنفس يسرع إلى البلى فقولها): كيف يتصور أن أخذ متاع أحد لنفع نفس تكون في غاية الإسراع إلى البلى إقبالها، يقال: قفل إلى بلاده إذا أسرع إليها، ومنه القافلة، وحقيقة القفول هو: الرجوع من السفر.

(ويطول في البلاء^(١) حلولها): الطول هو: كثرة الإقامة، وأراد أن حلولها في البلاء كثير لا يعلم مقداره إلا الله.

(والله لقد رأيت عقيلاً): يريد أخاه.

(وقد أملق): افتقر واحتاج.

(حتى استماحني): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: فكثر إملاقه وحاجته حتى استعطاني.

(١) في شرح النهج: الثرى، وكذا في نسخة أخرى (ذكره في هامش ب).

(من بركم صاعاً^(١)): إنما أضافه إليهم لأنه حق لهم، وأراد به الزكاة وسائر الأموال المحرم أخذها على بني هاشم كالصدقات والكفارات وغير ذلك من الأموال المصروفة في الفقراء في المصارف الثمانية في كتاب الله تعالى^(٢).

(ورابت صبيانه): أولاده الصغار.

(شعث الألوان^(٣)): الأشعث هو: الأغبر، في لسان العرب.

(من فقرهم): يريد من الجوع اللاحق لهم، وذلك لأن الجوع إذا كثر مع الإنسان فإنه ربما يغير لونه ويتغير حاله وصار إلى صفات كثيرة.

(كأنما سودت وجوههم بالعظيم): العَظِيم: نبت يسودُّ به، ويقال له بالفارسية: نيل^(٤)، ويقال له: الوسمة التي يصبغ بها.

(وعاودني مؤكداً): يريد أنه عاود عليه الكلام في الاستمache مؤكداً فيها.

(وكرر عليّ القول مردداً): يردده ساعة بعد ساعة، ومرة بعد مرة.

(فأصغيت إليه سمعي): الإصغاء في السماع بمنزلة التحديق في البصر.

(فظن^(٥)): لما أصغيت إليه سمعي.

(١) صاعاً، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٢) تعالى، زيادة في (ب).

(٣) في شرح النهج: شعث الشعور، غير الألوان.

(٤) في (أ) وفي نسخة أخرى: بقل، وهو خطأ، والصواب كما أثبتته من (ب) ومن القاموس المحيط، ومن أعلام نهج البلاغة -خ-.

(٥) في شرح النهج: فظن وكذا في (ب)، وفي نسخة أخرى كما أثبتته، وفي (أ): وظن.

(انني ابيعك ديني): أصانعه فيما أعطيه، كما قال تعالى: ﴿اشْتَرَوْا
الْعِلَالَهَ بِالْهَدْيِ﴾ [النور: ١٦] فليس ثمَّ مبيع ولا مشترى ولكنه على
جهة الاستعارة.

(واتبع قياده): أي وأنقاد له فيما قال لي.

(مفارقاً طريقي^(١)): لما أنا فيه من الورع، وحماية النفس عن الدنيا
وعماً يشونها في الآخرة.

(فأحييت له حديدة): أصليتها النار لتكون حامية.

(ثم أدنيتها من جسمه): قربتها منه.

(ليعتبر بها): لتكون له عبرة ومثالاً فينزع عما هو فيه.

(فضج ضجيج ذي دنف): فصاح صيحة مُدْنَفٍ قربت نفسه من الخروج .

(من المها): من أجل حرّها وألمها.

(وكاد أن^(٢) يحترق): قرب احتراقه.

(من ميسمها): وسمها وتأثيرها في جسمه.

(فقلت له: ثكلتك الثواكل يا عقيل!): امرأة ثكول إذا فقدت ولدها،
وحاصل الدعاء جعلك الله ميتاً فتثكلك الثواكل من أمهاتك.

(اتنن من حديدة احماها إنسانها للعيه): الأنين هو: الصوت عند
الألم، وأراد الإنكار عليه في الأنين من نحو هذا الألم الضعيف الذي
يستحق بالإضافة إلى ما هو أعلا منه.

(١) في شرح النهج: طريقي.

(٢) أن، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

ومن كلام له (ع) يخاطب به أخاه عقيل الديباج الوضي

(وتحزني إلى نار سجرها جبارها لغضبه): جعل الإقدام على المعصية والدعاء إليها جرأً إلى النار؛ لما كان يؤدي إليه، والتسجير: الإحماء، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦]، ومنه تسجير التنور وهو: إحماؤها، وإنما قال: جبارها، يشير بذلك إلى عظم حالها وحال خالقها، وأراد لغضبه أي من أجل غضبه.

(أنتن من الأذى): أيعلو صوتك من الأحقر في الألم.

(ولا أنتن من لظى): أي ولا أنتن من الأعظم ألماً، ولظى: اسم من أعلام جهنم، واشتقاقه من التلظى والتلهب.

(وأعجب من ذلك): يشير إلى قصة عقيل يقول: وأدخل منها في العجب.

(طارق طرقتنا): الطارق: الذي يأتي أهله بالليل، وقوله: طارق طرقتنا من باب قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ﴾ [الروم: ٤٣] وهو من باب الاشتقاق، وقد مر غير مرة.

(مملوغة في وعائها): أي بخص، وهو نوع من أنواع الحلوى^(١)، وإنما أغفل ذكرها استهانة بحالها.

(١) وقال ابن أبي الحديد رحمه الله عليه في شرح النهج ٢٤٧/١١-٢٤٨، في شرح قوله: (مملوغة في وعائها) قال ما لفظه: كان أهدي له الأشعث بن قيس نوعاً من الحلوى تأنق فيه، وكان (عليه السلام) يفيض الأشعث؛ لأن الأشعث كان ينفذه، وظن الأشعث أنه يستميله بالمهاداة لغرض دنوي كان في نفس الأشعث، وكان أمير المؤمنين (عليه السلام) يظن لذلك ويعلمه، ولذلك رد هدية الأشعث، ولولا ذلك لقبلها، لأن النبي ﷺ قبل الهدية، وقد قبل علي (عليه السلام) هدايا جماعة من أصحابه، ودعاء بعض من كان يأنس إليه إلى حلواء عملها يوم نوروز فأكمل، فقال: لم عملت هذا؟ فقال: لأنه يوم نوروز، فضحك وقال: نوروزوا لنا في كل يوم إن استطعتم، وكان (عليه السلام) من لطافة الأخلاق وسجاجة الشيم على قاعدة عجيبة جميلة، ولكنه كان يفر عن قوم كان يعلم من حالهم الشأن له، وعمن يحاول أن يصانعه بذلك عن مال المسلمين، وهيات حتى يلين لضرر الماض الحجر. انتهى.

(ومعجونة^(١)) كأنما عجنّت بريق حية أو فيلها: عجنه إذا ردّ بعضه على بعض شبهها فيما عجنّت به كأنه لعاب الحية^(٢) أو ما تخرجه من بطنها في كونه قاتلاً؛ لأن كل ما يؤدي إلى الهلاك فهو مهلك لا محالة، فلما كانت هذه الخلوى مؤدية إلى النار صار كأنها سماً قاتلاً.

(فقلت له): يريد المَهْدِي لها، والواصل بها.

(أصلة): هدية يوصل بها، وإنما سميت الهدية صلة لما يحصل فيها من التواصل والتحاب، وفي الحديث: «تهادوا تحابوا»^(٣) وفي حديث آخر: «الهدية تذهب سخيمة^(٤) القلب».

(أم زكاة): مما يكون موضعه الفقراء.

(أم صدقة؟): من أنواع الصدقات.

(١) في شرح النهج: ومعجونة شنتها كأنما... إلخ.

(٢) في (ب): حية.

(٣) أورده العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار التمام في تمة الاعتصام للإمام القاسم بن محمد ٢١٣/٤، وقال: وقد أخرجه أبو يعلى في مسنده، وعزاه في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤٢٦/٤ إلى السنن الكبرى للبيهقي ٨٦٩/٦، ومجمع الزوائد للهيتمي ١٤٦/٤، وموطأ مالك (٩٠٨)، والتمهيد لابن عبد البر ١١٦/٦، وإتحاف السادة المتقين ١٥٩/٦، ١٦٠ وعزاه أيضاً إلى غيرها من المصادر، انظر الموسوعة.

(٤) السخيمة: الحقد في النفس، وللحديث شاهد أورده من حديث العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار التمام ٢١٣/٤ من حديث عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تهادوا إن الهدية تذهب وحر الصدر» الحديث وعزاه إلى أحمد والترمذي، وروى الحديث القاضي العلامة جعفر بن أحمد بن عبد السلام رحمة الله عليه في شرح نكت العبادات ص ٢٦٠ بلفظ: «(الهدية تذهب بالسخيمة)»، وروى قريباً منه العلامة علي بن حميد القرشي في مسند شمس الأخبار ٣١/٢ الباب (١٠٧) بلفظ: «(تهادوا فإن الهدية تذهب بالصفائين)» وعزاه إلى مسند الشهاب.

(فذلك محرم علينا أهل البيت): يشير إلى نفسه وزوجته وولديه إذ لبس أهل البيت في ذلك اليوم سواهم.

سؤال: الصدقة والزكاة لا يحلان لأهل البيت، فما بال الهدية لا تحل لهم؟ فلمَ حرّمها عليهم ها هنا، وما وجه ذلك؟

وجوابه: هو أن الهدية في مثل هذه الحالة محظورة لكونه (عليه السلام) والياً لأمر المسلمين، وقد قال الرسول (عليه السلام): «هدايا الأمراء غلول»^(١) فلهذا كرهها لما ذكرناه، فأما الهدية على خلاف هذه الصفة فهذا مما لا خلاف فيه، ولهذا فإن الرسول (عليه السلام) قبل الهدية، كما كان من حديث المقوقس فيما أهدى له^(٢)، وردّه لما ردّ من أجل الهدية.

(فقال: لا ذا ولا ذاك): يريد لا صدقة ولا زكاة.

(ولكنها هدية): ظنّ بجهله أن بين الصلة والهدية تفرقة، ولم يدرك أنهما شيء واحد، ولهذا أنكر عليه.

(١) الغلول: الخيانة، والحديث عزاه إلى موسوعة أطراف الحديث النبوي للشريف ١٩٥/١٠ إلى السنن الكبرى للبيهقي ١٣٨/١٠، والتمهيد لابن عبد البر ١٠٩/١٠، ١٦٠، وإتحاف السادة المتقين ١٦٢/٦، ١٦٣، وتلخيص الحبير لابن حجر ١٨٩/٤، ومجمع الزوائد للهيتمي ١٥١/٤ وعزاه أيضاً إلى غيرها.

(٢) وذلك أن المقوقس وهو ملك قبط مصر، في أيام النبي ﷺ، أهدى إلى النبي ﷺ في السنة السابعة من الهجرة جارتين وبغلة وحللاً من حلل مصر، فقبل ذلك كله ﷺ، فانخذ إحدى الجارتين، ويقال: إنهما كانتا أختين، فدعاهما إلى الإسلام، فأسلمت واحدة، وهي أم المؤمنين مارية القبطية فولدت له إبراهيم صلى الله عليه، ووهب الأخرى لحسان بن ثابت الأنصاري، وروى حديث إهداء المقوقس إلى النبي ﷺ الإمام الهادي إلى الحق بحسب بن الحسين في مجموع رسائله ص ٦١٢ في جواب مسائل محمد بن عبيد الله، ورواه عن الهادي العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار التمام ٢١٣/٤، وقال: ورواه مختصراً ابن خزيمة من حديث بريدة.

(فقلت: هبلتك الهبول): أي ثكلتك الثكول، والإهبال: الإنكال، وإما أن يريد أن الهبول من أسماء الداهية أي أخذتك الهبول.

(اعن دين الله أتيتني لتخدعني!): بالإيقاع في المعصية بالرشوة وأكل ما لا يحل أكله أو أن أدخل بطني لقمة حراماً لأرضأها، ولقد بالغ (عليه السلام) في التحفظ فيما يأكله ويدخله بطنه حتى كان يختم وقال: (والله ما ختمت عليه ضنة به، ولكن مخافة أن ينزل عليه ما لا أرضاه).

(احتبط): الخابط هو: الذي يمشي بلا نوق في مشيه لما يكره، وقد يكون في الفعل^(١) والقول أعني الاختباط، وفي العقل^(٢) أيضاً، وأراد الكلام هاهنا.

(أم ذو جنة): أي جنون، كما قال تعالى: ﴿يَبْهَتُونَ﴾ [الزمر: ٢٥].

(أم تهجراً): هجر يهجر هجراً إذا قال فحشاً وقولاً^(٣) باطلاً.

(والله لو أعطيت الأقاليم السبعة): يشير إلى جميع أقطار الدنيا، ونواحيها.

(بما تحت أفلاكها): أعمالها ومتصرفاتها.

(على أن أعصي الله في غلة أسلبها جلب شعيرة ما فعلته): الجلب: جلدة رقيقة بين القلب وبين سواد البطن، وأراد هاهنا يجلب الشعيرة الغشاوة الرقيقة فوق ظهرها، ولقد بالغ (عليه السلام) فيما ذكر في ضعف النملة وفي حقارة ما يؤخذ منها، وفي عظم ما يبذل في مقابلة الأخذ،

(١) في (ب): العقل.

(٢) في (ب): وفي الفعل.

(٣) في (ب): إذا قال قولاً فحشاً، وقولاً باطلاً.

فالمبالغة^(١) ظاهرة من هذه الأوجه الثلاثة.

(وإن دنياكم عندي لأهون من ورقة في فم جرادة تقضمها): وفي هذا دلالة منه على تحقير الدنيا وهونها؛ إذ لا أحقر من ورقة في فم جرادة قد استهلكتها أكلاً بفيها، وكم له في هذه الأمثال الزهدية والأشباه المحقرة للدنيا في عينه.

(ما لعلني ولنعيم لا يفنى^(٢)): يريد نعيم الآخرة.

(ولذة لا تبقى): يريد ما كان في الدنيا، وأراد كيف يليق بحال علي على ما اختص به^(٣) من العقل الوافر والذهن الصافي والورع الشحيح الحاجز، والتوفيق التام من جهة الله بأن يؤثر نعيماً لا يفنى على لذة حقيرة منقطعة، مثل هذا لا يصدق عقل ولا يقبله ذهن.

(نعود بالله من سببات العقل): تغيره، والسببات: النوم أيضاً، وهو مفسد للعقل.

(وقبح الزلل): في إثار ما يفنى على ما يبقى.

(وبه نستعين): على شرور الأنفس وسيئات الأعمال، وحق لمن تولى شيئاً من أمور الدين وكان والياً على رقاب المسلمين وأموالهم، إماماً كان أو أميراً أو حاكماً أن يكتب هذا الكلام على كفه، محافظة عليه فيكون نصب عينيه كيلا يسارع^(٤) إلى أموال المسلمين بالإتلاف بالخضم^(٥) والقضم.

(١) في (ب): والمبالغة.

(٢) في شرح النهج: ما لعلني ولنعيم يفنى.

(٣) به، زيادة في (ب).

(٤) في (ب): كيلا يتسارع.

(٥) في (أ): في الخضم.

(٢٠٦) ومن دعاء له عليه السلام كان يدعو به

(اللَّهُمَّ، صن وجهي باليسار): المعنى في هذا مكني مما أحتاج إليه في الدنيا، واجعلني ذا يسار من المال لكي يكون وجهي مصوناً عن سؤال الخلق في حوائجي.

(ولا تبذل جاهي بالإقتار): الإقتار: الفقر والحاجة^(١)، وأراد لا تجعلني فقيراً فأبذل وجهي فيستخف بحالي وأكون ملوماً عند الناس مستحقراً.

(فاسترزق طالبني رزقك): فاسترزق منصوب على أنه جواب لقوله: ولا تبذل جاهي أي فأكون طالباً لمن يطلب من خيرك.

(واستعطف شرار خلقك): أطلب انعطافهم علي بالخير وإقبالهم إلى جهتي بالرزق.

(وأبثلي بحمد من أعطاني): لأن إسداء الإحسان يفتقر إلى الشكر، وشكر المنعم واجب، وما كان زيادة في التكليف فهو من جملة البلوى.

(وأفتتن بدم من منعني^(٢)): يكون لي فتنه في تركه وفعله.

(وانت من وراء ذلك كله): أي وأنت المرجو للإغناء فلا أحتاج

(١) قوله: والحاجة، سقط من (ب).

(٢) في (ب): يمني.

ومن دعاء له (ع) كان يدعو به الديباج الرضي

مع معروفك وسعة إحسانك إلى حمد لأحد من الخلق، ولا إلى ذمه،
فقوله: (وأنت من وراء ذلك كله) متكفل بما شرحناه من هذه الفوائد،
ومشير إليه وما أشرفها من كلمة، وأعظم موقعها، والله در منشئها
ومعيدا ومبديها.

(ولي الإعطاء والمنع): فما أعطاه فلا مانع له، وما منعه فلا معطي له
فمن أجل هذا كان ولياً لهما أي مستولياً عليهما قادراً عليهما.

(إنك على كل شيء قدير): من المقدورات كلها وسائر الممكنات.

ولم يذكر الشريف علي بن ناصر الحسيني شيئاً من هذا الدعاء في
شرحه ولكنه أغفله كله، وليس يذكر في شرحه لهذا الكتاب إلا تنقياً
يسيرة، ويشرح ألفاظاً قليلة، لا ينفع من علة، ولا يتقع من غلة.

ونعم ما قال خلا أنه ربما ذكر في بعض كلامات أمير المؤمنين الجارية في
خلق السماء، وربما جرى في بعض كلامه إضافة شيء من هذه الآثار إلى
الأمر السماوية من العقول والنفوس الفلكية، والمواد العنصرية، وهذا
ليس مذهباً لأحد من أئمة الآل، ولا عليه أحد من الآباء (عليهم السلام)، وإنما
مذهبهم إضافة هذه الآثار الأرضية كلها إلى قدرة الله تعالى ومعلقة بها،
من حدوث الأمطار والزروع والثمار والفواكه وغير ذلك من الحوادث،
لا يختلفون في ذلك، وإليه تشير النصوص القرآنية، والظواهر الشرعية مع
ما له من استمداد العقل والبرهان عليه من جهته، وهذا وإن لم يكن
عندنا إكفراً، أعني إضافة هذه الآثار إلى هذه الوسائط؛ لأن صاحب
هذه المقالة معترف بالاختيار لله تعالى ومقرراً بالفاعلية له، وإنما يقول: إنه
وكل هذه الآثار إلى وسائط، هي حادثة عنها وهي تنتهي في التأثير إليه،

فلهذا لم يكن كفراً، وقد ذهب إليها طوائف، ولكنني أردت لهذا السيد ألا يخالف رأي أهل البيت في ذلك.

فأما القول المنكر والمذهب الشنيع فهو ما عليه الفلاسفة أولهم وآخرهم، وهو القول بالإيجاب عن ذاته تعالى لهذه العقول، ثم هذه العقول موجبة لهذه الأفلاك، ثم هذه الأفلاك موجبة لهذه العناصر الأرضية، إلى غير ذلك من الهذيان الفاحشة، والمذاهب الوحشة التي استحقوا بها من الله النار ﴿جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا وَيَقْسَ الْقَرَارُ﴾ [إبراهيم: ٢٩].

(٢٠٧) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا

(دار بالبلاء مخوفة): مستدار حولها بالمصائب والآفات من كل جانب.
(وبالغدر معروفة): أي أنها تغدر بأهلها، بينا هم فيها في أطيب عيش وأهنأه، إذ غيّر أحوالهم وكثّرت معاشهم، وهذا هو غاية الغدر^(١).
(لا تدوم أحوالها): في غنى ولا فقر ولا مرض ولا صحة، ولكن تنتقل في أحوالها تنقلاً من حالة إلى حالة.
(ولا يسلم نزالها): النازل فيها من أهلها من إصابتها لهم بحوادثها وفجائعتها.

(أحوال مختلفة): أي لها أحوال مختلفة.

(وتارات متصرفة): مرات، تتصرف من ها هنا إلى ها هنا.
(العيش فيها مذموم): لانتقاعه وزواله على أهله وتغيّر حاله عليهم.
(والأمان فيها^(٢) معدوم): أي مستحيل لا يوجد، وكيف حالها وهي لا تزال في كل ساعة خادعة لأهلها مأكرة بهم بالموت وسائر الحوادث.

(١) في (ب): الغرور.

(٢) في شرح النهج: منها.

(وإنما أهلها أغراض^(١) مستهدفة): الغرض: ما يرمى، ومستهدفه أي منصوبة في الهدف.

(ترميهم بسهامها): المجعولة للإصابة فلا تخطئهم برميها.

(وتفنيهم بحمامها): الحمام بالكسر هو: الموت، وأراد أنها تفنيهم بالموت.

(واعلموا عباد الله أنكم^(٢) وما أنتم عليه^(٣) من هذه الدنيا): ما هذه موصولة والواو قبلها^(٤) واو مع، وما في موضع نصب على المفعول معه، ومن هذه لا بتداء الغاية.

(على سبيل من قد مضى قبلكم): يريد على مثل حالهم وطريقهم من غير مخالفة.

(بمن كان أطول منكم أعماراً): أكثر مدة ولبثاً فيها.

(واعمر دياراً): من تشييد القصور المزخرفة، والأبنية القوية الشديدة.

(وأبعد آثاراً): يريد أن آثارهم لكثرتها وطولها متباعدة الأطراف كما كان من عاد وغيرهم من القرون.

(أصبحت أصواتهم هامة): أي ساكنة لا حس لها.

(ورياحهم راكدة): ركدت الريح إذا سكن هبوبها، وكنى بذلك

(١) في (ب) وفي شرح النهج: وإنما أهلها فيها أغراض.

(٢) أنكم، زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: فيه.

(٤) قبلها، سقط من (ب).

عن بطلان ما كانوا فيه من التصرفات العظيمة.

(وأجسادهم بالية): يتحكم التراب فيها بأكلها.

(وديارهم خالية): لا أنيس بها.

(وأثارهم عافية): أي زائلة، من قولهم: عفت الرياح آثارهم إذا أزالتها فلا يوجد لها أثر.

(فاستبدلوا بالقصور المشيدة): المزخرفة العالية.

(وبالنمارق الممهدة): النمارق هي: الطنافس، الممهدة: المرصوفة.

(الصخور والأحجار المسندة): على اللحد لتكون ساترة لها.

(والقبور اللاطنة): بالأرض المشقوقة فيها.

(الملحدة): المجمول فيها لحود مائلة عن صوب شقها.

(التي قد بني على الخراب فناؤها): الفناء: ساحة الدار، وأراد بها^(١)

جانب الدار، سماه^(٢) فناءً لاتصاله به، وأراد بني على الخراب جانبها.

(وشيد بالتراب بناؤها): يشير إلى^(٣) أنها لا تحتاج إلى أحجار ولا زخرفة

في التشييد، وإنما يكون إشادتها بالتراب لا غير وهو تسعيمها^(٤).

(فمحلها مقترب): يريد أن سمك القبر قريب لا محالة.

(١) في (ب): أنها.

(٢) في (ب): سماها.

(٣) إلى، زيادة في (ب).

(٤) تسيم القبر ضد تسطيحه.

(وساكنها مغترّب): بعيد الغربة لكثرة الانقطاع عنه.

(بين اهل محلة موحشين): بين اهل القبور، موحشين بفتح الحاء أي
مجعلين في مكان وحش، وبكسرهما أي ذوي^(١) وحشة في أحوالهم.

(وأهل فراغ): بحيث لا شغل لهم.

(متشاغلين): بما هم فيه من خير وشر.

(لا يستانسون بالأوطان): لأن كل وطن فالإنسان أنس به ونفسه قارة به.

(ولا يتواصلون تواصل الجيران): بالتناصر، والمباذلة، وإعطاء المعروف
وأخذه وغير ذلك.

(على ما بينهم من قرب الجوار): تلاصق البيوت وهي القبور.

(ودنو الدار): قريبا من بعضها بعض.

(وكيف يكون تزاور^(٢)): تعجب من حالهم، أي وكيف يكون بينهم
التواصل والتودد^(٣) والتراحم.

(وقد طحنهم بكلكلة البلى): الكلكل: الصدر، واستعاره ها هنا.

(وأكلتهم الجنادل والثرى): الجنادل جمع جندل وهي: الصخور
والحجارة، والثرى: التراب.

(وكان قد صرّم إلى ما صاروا إليه): من تلك الأحوال التي وصفناها
من غير مخالفة.

(١) في (ب): ذو.

(٢) في شرح النهج: وكيف يكون بينهم تزاور.

(٣) في (ب): والتراود.

(وارتهنكم ذلك المضجع): [المضجع^(١)]: مكان الاضطجاع، وأراد مرتهنين فيه.

(وضمكم ذلك المستودع): حيث تكونون فيه بمنزلة الوديعة.

(فكيف بكم): أي فهذه حالكم في الدنيا، فكيف حالكم ليت شعري:

(لو تناهت بكم الأمور): انتهت الأمور إلى حدها وميقاتها الذي قدره الله تعالى.

(وبعثت القبور): أخرج من فيها من الموتى.

ثم تلا قوله تعالى: ﴿هَٰذَا لَكُمْ﴾: أي في ذلك المقام؛ لأن هنا إشارة إلى الأمكنة.

(﴿تَلَوْا كُلُّ هَٰذَا مَا أُنْزِلَتْ وَزُلُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَصَلُّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾) [يوس: ٣٠]: ومن لا يصغي سمعه إلى هذا الكلام، ويرق طبعه عند سماعه، ويُعْمِلُ قلبه إليه، فذاك معدود في عساكر الموتى، وبالله التوفيق.

(١) سقط من (ب).

(٢٠٨) ومن دعاء له عليه السلام كان يدعوه به

(اللَّهُمَّ، إِنَّكَ أَنْسَ الْإِنْسِينَ لِأَوْلِيَانِكَ): أراد أنك أعظم المؤنسين للأولياء لك، والمراد بالأنس ها هنا هو اللطف والتقرب إليهم بما منحهم من الألفاظ الخفية.

(وَأَحْضَرَهُمْ بِالْكَفَايَةِ لِلْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْكَ): وأعظمهم إحضاراً لما يكفيهم أعني المتوكلين عليك، فأهل التوكل مخصوصون من بين الخلق بأن الله تعالى قد ضمن لهم وأحضر ما كان يغنيهم من الدنيا ومكنهم منه.

(تَشَاهَدُهُمْ فِي سِرَانِهِمْ): تشاهد ما هم عليه في السرائر من ضمائرهم، وتعلمها وتحيط بها، وتعلم موقع أمورهم منها.

(وَتَطْلُعُ عَلَيْهِمْ فِي ضَمَائِرِهِمْ): أي وتكون مطلعاً عليهم في ذات قلوبهم لا يخفى^(١) عليك منها خافية.

(وَتَعْلَمُ مَبْلَغَ بَصَائِرِهِمْ): منتهى عقائدهم.

(فَأَسْرَارَهُمْ لَكَ مَكْشُوفَةٌ): لا يسترها عنك ساتر، ولا يحجبها لديك حاجب.

(وَقُلُوبُهُمْ إِلَيْكَ مَلْهُوفَةٌ): اللهف: أشد الحزن، وأراد أنهم كثيرون

(١) في (ب): ولا يخفى.

في أحوالهم كلها ما يفزعون إلى الله تعالى ، ويلجأون إليه في مصادر أمورهم ومواردها.

سؤال: هذه الصفات من المشاهدة للضمائر، ثم الاطلاع على السرائر، ثم الإحاطة بالأحوال كما هي حاصلة في حق الأولياء، فهي حاصلة في حق غيرهم، فما وجه تخصيصها بحال الأولياء مع وجودها في غيرهم؟

وجوابه: لا ولا كرامة ما نسلم^(١) ذلك، فإن الأنس من الله تعالى، وإحضار الكفاية إنما هو خاص في حق الأولياء من عباده الصالحين، وهكذا لهف القلوب فإنه خاص في حقهم أيضاً، فأما مشاهدة السرائر والاطلاع على الضمائر فإنها وإن كانت حاصلة في حق غيرهم، فإن الله تعالى مطلع على كل سر، لا يخفى عليه خافية، ولكن الغرض أن تلك السرائر والمطالعة على تلك الضمائر إنما هي في حق الأولياء، خاصة فيما يتعلق بعظمته ومعرفة خوفه وجلال هيئته، وليس متعلقه بغيره، بخلاف غيرهم من العباد فإن ضمائرهم وسرائرهم أمور غير ما ذكرناه، فلا جرم وقع الاختصاص في حق الأولياء بما ذكرناه دون غيرهم من سائر الخلق بما قررناه.

(إن أوحشتهم العزلة^(٢)): انزالهم^(٣) عن الناس ومجانبتهم لهم.

(انسهم ذكرك): فزعوا إلى ذكرك فأنسوا به.

(وإن صبت عليهم المصائب): توالى عليهم أحزان الدنيا ومتاعبها.

(لجؤوا إلى الاستجارة بك): فغايتهم اللجأ إلى الاستجارة بك.

(١) في (ب): ما يسلم.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: الغربة.

(٣) في (ب): انغرابهم.

(علماً): تحقّقاً منهم وقطعاً.

(بأن ازمة الأمور): الزمام ها هنا استعارة، وأراد كثرة الا نقياد والمطاوعة؛ لأن الجمل إذا كان مخزوماً بزمامه فهو أطوع ما يكون وأسلس للقياد في سيره، فلهذا استعار الزمام ها هنا.

(بيدك): ممسكة بيدك مشدودة بها.

(وان^(١) مصادرها): تصديراتها أوزمان صدورها.

(عن قضائك): عن علمك وأحكامك، وحفظك لها في كتابك.

(اللّهم، فإن^(٢) فهت عن مسألتي): فهت بالكسر إذا عييت بالأمر، والفهاة: العي، قال الشاعر:

فلم تلفني فهاً ولم تقف حجتي

ملجلة أبقي لها من قيمها^(٣)

(وعمهت^(٤) عن طلبتي): العمه: التحير، قال رؤية:

ومهمه أطرافه في مهمه

أعمى الهدى بالجاهلين العمه^(٥)

(فدلني على مصالح): على ما يكون صلاحاً لي^(٦) في أمور الدين والدنيا.

(١) أن، سقط من شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: إن.

(٣) لسان العرب ١١٤١/٢ بدون نسبة إلى قائله، وقوله هنا: ولم تقف، في اللسان: ولم تلف، وبرواية اللسان أورده ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٦٨/١١.

(٤) في شرح النهج: أو عميت.

(٥) لسان العرب ٨٩١/٢.

(٦) لي، سقط من (ب).

(وخذ بقلبي): كما يقال: خذ بناصيتي، والغرض أقمني من عثار الزلل، شبه حاله بمنزلة من تعثر فأخذه غيره بناصيته ليقمه عن عثاره، والغرض ها هنا الإلهام للقلب.

(إلى مراشدي): إلى ما يرشدني في أمور ديني ودنياي، والمرشد جمع مرشد، وهو الرشاد إلى الخير.

(فليس ذلك): الإشارة إلى الأخذ بالناصية، والأخذ بالقلب.

(بنكر من هداياتك): يريد أنا لا ننكره؛ لأنه مفعول على جهة الاستمرار، وهو أن الله تعالى مرشد للعبد إلى أحمد الطرق وأوضحها، وأبين السبل وأرشدنا.

(ولا ببدع من كفاياتك): أي ليس أمراً مبتدعاً وإنما هو جاري على جهة الاستمرار من جهتك، وهذا الكلام يصلح أن يسود به وجوه المجبرة، [وأن ترجم به أقفيتهم] ^(١) «وَيَقْنُقُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝ لُحُوراً» [الصافات: ٨٠-٩١] لزعمهم أن الله تعالى خذل الكفار عن الإيمان، وعقد الكفر بنواصيهم، وسد عليهم السبل، وحال بينهم وبين الإيمان.

(اللهم، احملني على عفوك): لأن مع العفو فالقلب مطمئن بالنجاة والسلامة لا محالة.

(ولا تحملني على عدلك): ومع العدل والإنصاف لا يؤمن العطب لا محالة؛ لأن الحجة لله على خلقه، ولا يقام له بحق، ومن العدل القيام بحقه فيحصل الهلاك مع المعادلة والإنصاف.

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٢٠٩) ومن كلامه عليه السلام

(لله بلاد فلان^(١)): مدح له بحسن بلاده، كما يمدح الإنسان بحسن أصحابه وحسن جيرانه.

وفي نسخة أخرى: (لله بلاء فلان): أي حسن أفعاله.

(فلقد أقام^(٢) الأود): المعوج من الأمور بحسن نظره وصبره.

(وداوى العمد): وهو داء ينشخ باطن سنام البعير وظاهره باقٍ على الصحة، وقد فسرناه في الجزء الأول في خطبة غير هذه.

(أقام^(٣) السنة): سار على منهاجها وسلك طريقها.

(وخلف الفتنة): لم يكن له في هذه الفتنة أمر ولا ورد ولا صدر، وأراد به بعض أصحابه ممن مات قبل ظهور الفتنة بقتل عثمان وحرب الجمل وصفين وغيرها.

(ذهب نقي الثوب): هذا كلام يقال على جهة الكناية عن التلبس بالقبايح، كما يقال: شريف المنزر إذا كان محصناً لفرجه.

(١) في (ب): لله در بلاد فلان.

(٢) في (ب): أقوم، وفي شرح النهج: قوم.

(٣) في شرح النهج: وأقام.

(قليل العيب): يقلُّ خدعه ومُنْكَرُهُ^(١) وخيائته في أمور دينه.

(أصاب خيرها): الضمير للأمور، وإصابته للخير بسلوك منهاج السلامة.

(وسبق شرها): مات قبل وقوع هذه الشرور، واختاره الله تعالى قبل وقوعها.

(أدى إلى الله طاعته): سلّمها إليه تسليماتاً على ما أمر وعلى الحد الذي نهى.

(وانتقاه بحقه): الذي فرضه عليه وأوجبه.

(رحل): عن الدنيا بالموت.

(وتركهم في طرق متشعبة): وترك من وراءه في طرق صعبة منتشرة^(٢)، لا تهتدى لها سبيل، ولا يعرف لها طريق.

(لا يهتدي فيها^(٣) الضال): أي لا ينجو فيها من لابصيرة له لضنكها وصعوبة مسلكها.

(ولا يستيقن للمهدي^(٤)): فيسلكه ويكون من أمره على قطع.

(١) في (ب): ومكره

(٢) في (ب): متيرة. وهو تصحيف

(٣) في شرح النهج: بها.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: المهتدي.

(٢١٠) ومن كلام له عليه السلام في وصف بيعته بالخلافة،
وقد تقدمت هذه بغير هذه الألفاظ^(١)

(وبسطتم يدي فكففتها): رغبة عنها وزهداً فيها، فكففتها أريد بذلك
زوالها عني والراحة عنها.

(ومددتموها): على كره مني.

(فقبضتها): أريكم أنه لا رغبة لي فيها.

(ثم تداكتم عليّ تداكّ الإبل الهيم): تداكمت الإبل إذا ركب
بعضها بعضاً.

(على حياضها)^(٢): حين تسقى؛ لأن أعظم ازدحامها إنما يكون هناك.

(حتى انقطعت النعل): يريد نعله من كثرة وطئهم لها على أعقابهم.

(وسقط الرداء): فشلاً ودشاً وازدحاماً عليه.

(ووطئ الضعيف): من كثرة الازدحام

(وبلغ من سرور الناس ببيعتهم إياي): وفرحهم بذلك ونشاطهم إليه.

(أن ابتهج بها الصغير): البهجة هي: الحسن والنضارة.

(١) في شرح النهج: وقد تقدم مثله بألفاظ مختلفة.

(٢) في شرح النهج: على حياضها يوم وردها.

(وهدي إليها الكبير): مشية الكبير، يقال لها: الهدجان.

(وتحامل نحوها العليل): يقال: تحامل في سيره إذا تكلفه على مشقة.

(وحسرت إليها الكعاب): أي كشفت وجهها^(١)، والكعاب: المرأة

الناعمة الحسناء.

(١) في (ب): وجوها.

(٢١١) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الموت

(فإن تقوى الله مفتاح سداد): تسدد بها الأعمال الصالحة ويكثر خيرها.

(وذخيرة^(١) معاد): وأعظم ما يذخر ليوم المعاد وهو يوم القيامة.

(وعتق من كل ملكة): يشير إلى قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [النز: ٣٨] فالنفوس أسرى للذنوب، فمن عمل صالحاً فكأنه قد فكَّ نفسه عن هذه الوثيقة.

(ونجاة من كل هلكة): وفيها النجاة من كل ما يخافه الإنسان ويحذره من الأمور.

(بها ينجح الطالب^(٢)): ما يطلبه؛ لأنها هي غاية الطالب فإذا حصلت فلا مطلوب وراءها.

(وتنال الرغائب): الدرجات العالية المرغوب فيها.

(فاعملوا والعمل يرفع): ترفعه الحفظة إلى الله تعالى، ويصعدون به.

(والتوبة تنفع): في إسقاط الذنوب ومحوها.

(١) في شرح النهج: وذخيرة.

(٢) في شرح النهج: بها ينجح الطالب وينجو الهارب.

(والدعاء يسمع): من جهة الله بالتضرع^(١) إليه.

(والحال هادية): أي ساكنة من قولهم: هدأ في صوته إذا سكن، وأراد هاهنا والقوارع والزلازل غير متحركة ولا مضطربة، ومنه قولهم: فلان له هَدْي الصلحاء هذا برواية الياء بنقطتين، وإما على رواية النون^(٢) فهو ظاهر أيضاً، ومنه هدن البعير إذا سكن عن زفيره، ومنه الهدنه، ومنه المثل: هدنة على دُجْنٍ، أي سكون على غل.

(والأقلام جارية): بالكتابة للخير والشر.

(وبادروا بالأعمال عمراً ناكساً): أراد قبل الكبر فإنه ينكس البرءوس أو ذا نكس للحالة والصورة، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ [يس: ٦٨] يريد يرجع إلى حال الطفولية في قلة العقل والمعالجة لأحواله، ومعاناتها في ضعفها.

(أو مرضاً حابساً): يجسكم عن الأعمال الصالحة، ويربطكم عن فعلها.

(أو موتاً خالساً): سالباً يختلس^(٣) الأرواح أي يستلبها.

(فإن الموت هادم اللذات^(٤)): مسقطها ومزيلها عن مستقرها.

(ومكدر شهواتكم): مانع لها عن الكمال والاستيفاء.

(ومباعد طياتكم): الطية: النية، والطية: الحاجة، وأراد أنه في غاية البعد لما تنوونه من أنفسكم، ولكل حاجة تقصدونها من أموركم.

(١) في (ب): والتضرع إليه.

(٢) أي هادئة.

(٣) في (ب): يختلس الأرواح أي يسلبها.

(٤) في شرح النهج: لذاتكم.

(زائر): يأتي على غفلة.

(غير محبوب^(١)): لمن زاره، ؛ لأنه لا يرد إلا بالمكروه من الأمور.

(وقيزن): القرن بالكسر: المثل.

(غير مغلوب): لا يقهره أحد ولا يغالبه.

(وواتر): الواتر: القاتل، يقال: وتره فلان إذا قتل له قتيلاً مخصاً.

(غير مطلوب): يريد أنه لا يطلب في وتره هذا، ولا يمكن ذلك في حقه.

(قد اعلقتكم حبائله): صارت متعلقة بكم لا تبارحكم، أو صارت ذا اعتلاق بكم.

(وتكنفتكم غوائله): أي أحاطت بكم واستولت عليكم، والغوائل من قولهم: غال واغتاله^(٢) إذا خدعه من حيث لا يدري ولا يشعر.

(واقصدتكم): الإقصاد هو: القتل.

(معابله): بالعين المهملة والباء بنقطة واحدة، جمع المعبل وهو: نصل طويل عريض.

(وعظمت فيكم سطوته): السطوة: واحدة السطوات، بالقهر والبطش.

(وتتابعت عليكم عدوته): عدا يعدو إذا وثب، ومنه عدوة الأسد أي وثبته، وأراد لا تزال هذه العدوات مرة بعد أخرى متتابعة.

(١) في نسخة: محبوب (هامش في ب).

(٢) في (ب): واغتال.

(وقلت عنكم نبوته): أي لم توافقكم، من قوله: نبا بفلان منزله إذا لم يوافقه.

(فيوشك): من أفعال المقاربة، وقد مرّ تفسيره.

(أن تغشاكم): تحتلط بكم وتلبس، من قولهم: غشيه الليل.

(دواجي ظلمه): دجى الليل إذا أظلم، وأراد قُرْبَ أن تغشاكم ظُلمُهُ وظُلُّهُ.

(واحتدام^(١) عله): إسرعها من قولهم: حدم في قراءته إذا أسرع فيها، قال أبو عمرو: إذا أذنت فترسل^(٢) في أذنانك، وإذا أقمت فاحدم أي أسرع فيها.

(وحنادس غمراته): الحندس: أشد الظلمة، والغمرة هي: الكرب التي تغمر قلب المريض.

(وغواشي سكراته): وهي ما يفشى عند الموت.

(وأليم إرهاقه): وشدة الوجع، إما إعجاله من قولهم: أرهقه إذا أعجله، وإما غشيانه من قولهم: أرهقه إذا غشيته.

(١) قوله: واحتدام، سليم في آخره، هكذا في النسخ، والاحتدام هو: شدة الحر، لكن المؤلف (عليه) في قوله: (واحتدام عله) يذكر في شرحه ما لفظه: إسرعها، من قولهم: حدم في قراءته إذا أسرع فيها... إلى آخر ما ذكره، وهذا لا يستقيم إلا أن تكون الكلمة: واحتدار، بالراء المهملة، ويدل على ذلك شرح المؤلف لها، لكنه وقع التحريف من النسخ في الكلمة وشرحها، وعليه يكون الصواب كما أراده المؤلف هكذا: (واحتدار عله): إسرعها، من قولهم: حدر في قراءته إذا أسرع فيها، قال أبو عمرو: إذا أذنت فترسل في أذنانك، وإذا أقمت فاحدر أي أسرع فيها، وقول أبي عمرو الذي ذكره المؤلف هنا في الأذان، ذكره أيضاً ابن منظور في لسان العرب ٥٨٦/١ في مادة حدر، وليس في مادة حدم، وهذا مما يؤكد أن صواب العبارة المشروحة هو: (واحتدار عله) وليس (واحتدام عله)، والله أعلم.

(٢) في (أ): فتوسل، وفي (ب): فرتل، وما أثبت من لسان العرب.

(ودجوا إطباقه): وظلم تراكمه، وأراد أنه يطبق على الإنسان حتى يستلّ روحه.

(وخشونة مذاقه): إما بالخاء والنون من قولهم: طعام خشن إذا كان ضعيفاً، وإما بالجيم والباء بنقطة لمن أسفلها^(١) من قولهم: طعام جشِب إذا لم يكن ناعماً، وكله قريب، وأراد أن المذاق منه كريه.

(فكان قد اتاكم بغتة): كأن هذه لما خفت بطل عملها، وقد تعمل مع الحفة على القلة، قال النابغة:

وكان ركابنا لما نزل برحالنا وكان قد^(٢)

والبغته: ما كان من غير شعور ولا تفكر.

(فأسكت نجيئكم): ذا^(٣) النجوى فيكم والمقوّه بالكلام

(وفرّق نديكم): النديّ: هو النادي، وهو مجلس القوم الذي يتحدثون فيه.

(وعفى آثاركم): محامها وأزال أثرها.

(وعطل دياركم): عن الساكن فيها وأخلاها عمّن كان فيها من الأنيس.

(وبعث وراثكم): حرّكهم وأمرهم من أقاصي البلاد.

(١) زيادة في (ب).

(٢) لفظ البيت في لسان العرب ٢٩/٣:

أفد الترحل غير أن ركابنا لما نزل برحالنا وكان قد

قال: أي وكان قد زالت، فحذف الجملة.

(٣) في (ب): ذي.

(يقتسمون تراثكم): ما خلفتموه وراء ظهوركم بعد موتكم.

(بين^(١) حميم خاص): تفسير للوراث، أي هم بين حميم محب مختص بالميت لقرب من يكون إليه^(٢).

(لم ينفع): يرد عنه^(٣) ما أصابه.

(وقريب محزون): قد قطعه الحزن.

(لم يمنع): منه ما دهمه من الموت.

(واخر شامت): مُسْتَرَّ فارحٌ بهذه المصيبة.

(لم يحزع): لم يحزن لها ولا لها وقع على قلبه.

(فعليكم بالجد والاجتهاد): جدٌ في الأمر واجتهد إذا بالغ فيه بجهده وطاقته.

(والتأهب والاستعداد): أخذ الأهبة وأخذ العدة.

(والتزود في منزل الزاد): وأخذ الزاد من موضعه ومكانه وهو الدنيا فإنها موضع العمل، ومنزلة^(٤) التجارة الراجعة.

(ولا تغرنكم الدنيا^(٥)): تحذعكم بأمانيتها الكاذبة.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: بين، كما أثبت، وفي (أ) وفي نسخة أخرى: من..

(٢) في (ب): إلى الميت.

(٣) عنه، سقط من (ب).

(٤) في (ب): وموضع.

(٥) في شرح النهج: الحياة الدنيا.

(كما غرت من كان قبلكم من الأمم الماضية، والقرون الخالية):
كخدعها لمن كان قبلكم بمن عرفتموهم بالأخبار من الأمم العظيمة،
والقرون الجمّة الذين مضت أخبارهم، وخلت آثارهم، وقرع أسماعكم
ما كانوا فيه وكيف كانوا.

(الذين احتلبوا درتها): أخذوا مختارها، وكنى عن ذلك بالدرة؛ لأنه
أعظم اللب وأكثره، والدرة بالكسر^(١): هي الحالة من الحلب كالجلسة.

(واصابوا غرّتها): الغرة بالكسر: هي الغفلة، وهي الاسم من الاغترار.

(وافنوا عبتها): أفسدوا آلاتها بكثرة استعمالهم لها.

(واخلقوا جنتها): ما كان منها جديداً.

(أصبحت مساكنهم): التي كانوا يسكنونها المعمورة والمزخرفة،
والأبنية المشيدة العالية.

(أجداثاً): قبوراً خالية ضيقة، وحِشّة مدعثرة.

(واموالهم ميراثاً): مقسمة^(٢) بين الورثة.

(لا يعرفون من اتاهم): للزيارة ولا من مرّ بهم لغير الزيارة، كما
كانوا في الدنيا أحياء.

(ولا يحفلون من نكاهم^(٣)): أي يبالون^(٤) بمن نكاهم من النكايّة،

أو (بكاهم): سالت دموعه عليهم، وعدد صفاتهم.

(١) في (أ): بالكسرة.

(٢) في (ب): مقسمة.

(٣) في النهج: بكاهم.

(٤) في (ب): لا يبالون.

(ولا يجيبون من دعاهم): إلى خير أو شر، أو لمكرمة أو لغيرها.

(فاحذروا الدنيا فإنها غرارة خدوع): كثيرة الغرر لأهلها، والخدع لهم والمكر.

(معطية منوع): إما لقوم دون آخرين، وإما في حالة دون حالة، وإنما ذكر فعولاً لأنه مما يستوي فيه المذكر والمؤنث، إذا كان بمعنى فاعل كقولك^(١): امرأة ضحوك ورجل ضحوك.

(ملبسة نزوع): تلبس هذا رونقها وتكسوه طلاوتها، وتنزع من هذا ما كانت أعطته من لباسها ورونقها.

(لا يدوم رخاؤها): نعمة عيشها وغضارتها.

(ولا ينقضي عناؤها): مشقتها وتعبها.

(ولا يتركذبلاؤها): أي لا يسكن بل يتحرك في كل حالة.

ثم ذكر الزهاد ووصف حالهم بقوله:

(كانوا قوماً من أهل الدنيا): من الذين خلقوا فيها، ومشوا عليها، وتزودوا منها.

(وليسوا من أهلها): في جمعها وادخارها، والمنافسة فيها.

(وكانوا^(٢) فيها): في لبثهم فيها وتصرفهم عليها.

(١) في (ب): كقوله.

(٢) في شرح النهج: فكانوا فيها كمن ليس منها.

(كمن ليس فيها): في خفة الحال وشدة العجلة عنها.

(عملوا^(١) فيها بما يبصرون): إما بما يكون بصيرة لهم في الآخرة، وإما على حد ما يبصرون من انقطاعها وزوالها.

(وبادروا فيها ما يحذرون): وهو الموت أن يكون حائلاً بينهم وبين الأعمال الصالحة.

(تقلب أبدانهم بين ظهرائي أهل الآخرة): يقال: هو نازل بين ظهرائي القوم بفتح النون، ولا يقال بكسرهما أي بين جوانبهم، يريد أنهم لبعدهم عن الدنيا كأنهم مع أهل الآخرة.

(يرون^(٢) أهل الدنيا يعظمون موت أجسادهم): ترتفع أصواتهم على من مات ونزعت روحه عنه، وكان جسده خالياً عن روحه، ولا يحتفلون بموت الأئمة وحياتهم.

(وهم): الضمير للزهاد.

(أشد إعظاماً لموت قلوب أحبائهم^(٣)): يريد أن حزنهم على موت الأئمة، والقلوب في حق الأحبة وأهل المودة أكثر من حزن أهل الدنيا على موت الأجساد، ومفارقة الأرواح لها.

(١) في (ب): وعملوا.

(٢) في شرح النهج: ويرون.

(٣) في شرح النهج: أحبائهم.

(٢١٢) ومن خطبة له عليه السلام بذى قار^(١)، وهو متوجه إلى البصرة، ذكرها الواقدي^(٢) في كتاب (الجمال)

(فصدع بما^(٣) أمر به): يريد الرسول ﷺ وصدع به أي أظهره^(٤)، وأعلن به.

(وبلغ رسالة^(٥) ربه): ما أرسله الله به من الشرائع كلها، وأودعه من الأحكام.

(فلم الله به الصدع): يعني ما كان من صدع الدين، وانشقاقه قبل بعثته.

(ورثق به الفتق): ولأم به الشق وهو ما كان من تخرم الدين، وانهدام أركانه.

(١) ذو قار: اسم موضع قريب من البصرة، وفيه كانت وقعة للعرب مع الفرس قبل الإسلام. (شرح النهج لابن أبي الحديد ١٩/١٣).

(٢) هو: محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي بالولاء، المدني، أبو عبد الله الواقدي (١٣٠-٢٠٧هـ) من أقدم المؤرخين في الإسلام، ومن أشهرهم، ومن حفاظ الحديث، ولد بالمدينة، وانتقل إلى العراق سنة ١٨٠هـ في أيام هارون العباسي، فولي القضاء ببغداد، وتوفي بها، وله تصانيف منها: المغازي النبوية، وفتح أفريقيا، وتفسير القرآن، والجمال، وكتاب صفين، وكتاب مقتل الحسين بن علي (عليه السلام)، وفتوح الشام وغيرها. (انظر الأعلام ٣١١/٦).

(٣) في نسخة: كما (هامش في ب).

(٤) في (ب): أظهر.

(٥) في شرح النهج: رسالات.

(والف به الشمل^(١)): جمع به.

(بين ذوي الأرحام): الأقارب.

(بعد العداوة الواغرة في الصدور): الوغرة: شدة توقد الحر، ويقال: في صدره عليّ وَغَرَّ أي حقد، والمصدر منه وغر بالتسكين، والواغرة: اسم فاعلة، إما بمعنى الوغر كالكاذبة بمعنى الكذب، وإما صفة على حالها أي ذات الوغر، وهي ها هنا صفة لتقدم موصوفها عليها فلا يحتمل سواء.

(والضغائن): وهو: عبارة عما يكنه الواحد ويستتره من العداوة في صدره.

(القادحة في القلوب): يريد كأنها من فرط غمكها وعظمها^(٢) كأنها تقدح النار في الأفتدة غيظاً وحنقاً.

(١) الشمل، زيادة في شرح النهج.

(٢) في (ب): وتعلمها.

(٢١٣) ومن كلام له عليه السلام كلم به عبد الله بن زمرة^(١)
وهو من شيعته، وذلك أنه قدم عليه في خلافته
يطلب منه مالاً

فقال له^(٢) (عليه السلام):

(إن هذا المال ليس لي ولا لك): أي لا هو ملك لي [ولا هو ملك لك]^(٣)
فأعطيك منه، أو تكون أنت الآخذ له.

(وانما هو فيء للمسلمين): أفاءه الله عليهم، وأطعمهم إياه، وأباحه لهم.

(وجلب أسيافهم): الجلبُ بالتحريك: ما يجلب، وأراد أن سيوفهم
جلبت إليهم وحازته عليهم، وليس لأحد شيء فيه^(٤) إلا من شاركهم في
سبب الاستحقاق.

(فإن شركتهم في حربهم): شاركهم في أن حاربت معهم أعداءهم^(٥)
من الكفار.

(١) هو عبد الله بن زمرة بفتح الميم بن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي،
وكان عبد الله بن زمرة شيعاً لعلي (عليه السلام) ومن أصحابه. (انظر شرح النهج لابن أبي الحديد
١٠/١٣-١١).

(٢) له، زيادة في (ب).

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٤) في (ب): منه.

(٥) في (ب): عدوهم.

(كان لك مثل حظهم) : مثل قسم من أقسامهم.

(والا) : يريد إذا لم تكن أنت مشاركاً لهم في حربهم فلا نصيب لك فيه ، ولا حظ لك منه .

(فجناة أيديهم) : أي فما^(١) تجنيه أيديهم.

(لا تكون لغير أفواههم) : بل من اجتني شيئاً فهو أحق به ، ويقال : لكل مجتني جناته ، ولكل قدح نصيب ، ولكل عمل أجر ، لا يستحقه سواه ، ولا يكون أحد أولى به منه.

(١) في (ب) : فمما.

(٢١٤) ومن كلام له عليه السلام

(الا إن^(١) اللسان بضعة من الإنسان): البضعة: القطعة من اللحم، وفيه من عجائب الحكمة ولطائف^(٢) الصنعة ما لا يحيط بوصفه إلا الله، فانظر إلى كونها قطعة واحدة من لحم، وقد اشتملت على مدارج ومخارج للأحرف^(٣) المختلفة، كل واحد منها له مخرج يخالف مخرج الآخر، ولو لم تكن من الدلالة على حكمة الله من خلقه الإنسان إلا لسانه لكان ذلك كافياً.

(فلا يسعده القول إذا امتنع): أراد أن اللسان إذا وقع فيه عارض عن الكلام إما لعدم الداعي إليه، وإما لمكان حصول عاهة فيه، وعاهاته كثيرة، فإنه لا يساعده القول ولا يمكنه بحال، وذلك لأن اللسان هو الآلة في الكلام كالعين للبصر والأذن للسمع، فإن تعذرت تعذر ما هو وصلة إليه لا محالة.

(ولا يجهله النطق إذا اتسع): يريد أن اللسان إذا كان مفوهاً ذرباً^(٤)

(١) في شرح النهج: ألا وإن ... إلخ.

(٢) في (ب): وبدائع.

(٣) في (ب): الأحرف.

(٤) يقال: لسان ذرب، وفي لسانه ذرب وذراية، أي حدة وبذاء (انظر أساس البلاغة ص ١٤٢)، والكلمة في (ب): ردياً.

لا عاهة به وكان له داعي إلى الكلام فإنه يتسع الكلام، وتطول ذيوله^(١)، ولا يتوقف عن النطق، بل يكون ملجئاً له إلى الكلام لما ذكرناه.

ويحكى أن الفصيح هو الذي يرمي بالبيت الكامل من أوله إلى آخره دفعة واحدة من قريحته، ومن هو دونه فإنه يرمي بنصف البيت وبمصرع دون مصرع، وأما المتكلف فهو الذي يضم كلمة إلى كلمة حتى يستكمل البيت الواحد.

(وإنّا لأهراء الكلام): أهل التمكن فيه، والبسطة واليد الطولى فيه.

(وفينا تنشبت عروقه): نشب عرق الشجرة إذا رسخ في الأرض، وتعدّر نزع.

(وعليها تهدلت أغصانه^(٢)): تهدلت أغصان الشجرة إذا مالت.

واعلم: أن أمير المؤمنين قد بلغ مكانة في البلاغة مبلغاً عظيماً إلى حدّ لم يزاحم عليه، ولم ينافس فيه، حتى صار أباً لعذرتها^(٣)، ودعي ابناً لنجدتها، وحتى صار كلامه إماماً لكل كلام، وحائزاً لقصب السبق في كل مقصد ومرام.

ولولوع الناس بالبلاغة ووصفها حكى الشيخ أبو إسحاق بن علي الحصري^(٤) أنه اجتمع قوم من أهل الصناعات فوصفوا البلاغة على قدر

(١) يقال: ذبل كلامه تذيلاً، وتذيل في كلامه وتسرح أي تبسط فيه غير محتشم. (المرجع السابق ص ١٤٨).

(٢) في شرح النهج: غصونه، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب)..

(٣) يقال: فلان أبو عذرها، أي مفتضها.

(٤) هو: إبراهيم بن علي بن نعيم الأنصاري، أبو إسحاق الحصري، المتوفى سنة ٤٥٣هـ، أديب نقاد من أهل القيروان نسبته إلى عمل الحصر، له مصنفات منها: زهر الآداب وثمر الألباب، وجمع الجواهر في الملح والنوادر وغيرهما. (انظر الأعلام ١/ ٥٠-٥١).

صناعاتهم، وأخذوا معانيها من معاني تلك الصناعات.

فقال الجوهرى: أحسن الكلام نظاماً ما ثبته يد الفكرة، ونظمته الفطنة، وفصلت جواهر معانيه في سموط^(١) ألفاظه فاحتملتة نحور الرواة.

وقال العطار: أحسن الكلام ما كان لعوقه الأفهام، وذروره الخلاوة، ولا به جسد^(٢) اللفظ، وروح المعنى.

وقال القزاز: أحسن الكلام ما اتصلت لحمه ألفاظه بسدى^(٣) معانيه، فخرج مفوفاً^(٤) منيراً، وموشحاً^(٥) مخبراً.

وقال الجمار: أبلغ الكلام ما طبخته في مراجل^(٦) العلم، وصفيته من راووق^(٧) الفهم، وضمته ديوان الحكمة، فتمشت في المفاصل عذوبته، وفي الأفكار رفته، وفي العقول جدته^(٨).

وقال الطيب^(٩): خير الكلام إذا باشر بيانه سقم الشبه استطلقت طبيعة^(١٠) الغباوة، فشفي من سوء التوهم، وأورث صحة التفهم.

(١) السمط: الخيط ما دام فيه ائخرز وإلا فهو سلك. (مختار الصحاح ص ٣١٣).

(٢) في (ب): ولأنه حسن اللفظ، أقول: ويقال: لونه به أي خلطه به..

(٣) السدى من الثوب ما مد منه.

(٤) أي أبيضاً، من قولهم: بُرِّدَ مُفَوِّفٌ إذا كانت فيه خطوط بيض.

(٥) الوشاح بالكر شيء ينسج من أديم عريضاً، ويرصع بالجواهر، وتشده المرأة بين عاتقها وكشحتها. (مختار الصحاح ص ٧٢٣)، والمخبر أي المحسن والمزين.

(٦) جمع مرجل بكسر الميم وهو قدر من نحاس.

(٧) الراووق: المصفاة.

(٨) أي حسه.

(٩) في نسخة: الطب (هامش في ب).

(١٠) في نسخة: طبيعته. (هامش في ب).

وقال الجمال: البليغ من أخذ بخطام كلامه فأناخه في مبرك^(١) المعنى، ثم جعل الاختصار له عقلاً، والإيجاز له مجالاً، لم يند^(٢) عن الآذان، ولم يشذ عن الأذهان.

وقال الكحال: كما أن الرمد قيد الإبصار فهكذا تكون الشبهة قيد البصائر، خير الكلام ما كحل عين اللكنة^(٣) بميل البلاغة، وحل رمص^(٤) الغفلة بمروءة اليقظة.

وقال القفاعي: خير الكلام ما روجت ألفاظه غبآة الشك، ورفعت رفته فضاضة^(٥) الجهل، فطاب حسا^(٦) قطره، وعذب مص^(٧) جرعه. ثم أجمعوا عن آخرهم على أن الكلام البليغ هو الذي إذا شرفت^(٨) شمسك كشفت لبسه.

فانظر إلى أهل هذه الصناعات كيف فسروا البلاغة على حد ما يفهم كل واحد منهم من جيد صناعته، وما من واحدة من هذه الصفات إلا وتراها في كلام أمير المؤمنين على أوفى شيء، وأتمه وأبلغه وأكمله.

(١) المبرك: مكان استراحة البعير.

(٢) ند البعير نفر وذعب على وجهه شارباً.

(٣) اللكنة: عجمة في اللسان وعي، يقال: رجل ألكن يئن اللكن وقد لكن من باب طرب.

(مختار الصحاح ص ٦٠٣).

(٤) الرمص بفتحين: وسخ يجتمع في الموق، فإن سال فهو غمص، وإن جمعد فهو رمص. (مختار

الصحاح ص ٢٥٦)، وفي (ب): رمض، بالضاد، فيكون المعنى شدة الغفلة، والمروء: الميل.

(٥) هكذا في النسخ: فضاضة، بالضاد المعجمة، فلعل المعنى في ذلك أي إطباقه وإغلاقه، ويمكن

أن يكون بالطاء المعجمة: أي فظاظته، والمعنى فيه أي غلظته.

(٦) في (أ): حشا، وما أثبت من (ب).

(٧) في (ب): أشرفت.

وقوله في الخطبة: اتسع وامتنع، من باب التجنيس الناقص، وهو في كلامه كثير لا يمكن عدّه ولا إحصاؤه.

(واعلموا رحمكم الله): الرحمة من الله تعالى: لطف للخلق، ودعاء لهم إلى الخير.

(أنكم في زمان القائل بالحق فيه قليل): لصعوبة الحق ومرارته على كل أحد، فلا يكاد يقوله إلا موفق منصف على نفسه، وعلى غيرها.

(واللسان عن الصدق قليل): كلّ السيف إذا لم يكن ماضياً في مضاربه ونبا عنها، وأراد أن اللسان غير ماضٍ في الصدق.

(واللازم للحق دليل): يريد أنه لا يقدر على إمضائه لقلة من ينصره ويعينه.

(أهلهم معتكفون على العصيان): الضمير للزمان، وغرضه أنهم دائمون على المنكرات لا يقلعون^(١) عنها وعن فعلها.

(مصطلحون على الإدهان): يريد أنهم تواطأوا من جهة أنفسهم على المصانعة، يريد أن أفعالهم ليس حاصلها لله وإنما هم متداهنون فيها، وحقيقة المصانعة آيلة إلى أنك إنما تفعل الفعل ليس لوجه الله تعالى، وإنما هو لما ترجوه من نفع أو دفع ضرر^(٢) لا غير.

(فتاهم عارم): يريد الصغير سته منهم سيء الخلق شكيس^(٣) الخلائق.

(١) في (ب): لا يغفلون.

(٢) في (ب): ضرر.

(٣) في (ب): شكس.

(وشابهم^(١) اثم) : يريد ومن كان سنه منهم^(٢) بالغ فهو راكب للمعاصي وأنواع الفسوق.

(وعالمهم^(٣) منافق) : يظهر من أفعاله خلاف ما يبطنها.

(وفارنهم محاذق) : أي ليس إيمانه خالصاً لله تعالى.

(لا يعظم صغيرهم كبيرهم) : كما هو المأخوذ على الصغير ذلك، وأراد أن كل واحد منهم جاهل بحق صاحبه لفرط جهلهم.

(ولا يحول غنيهم فقيرهم) : لأن هذا هو المأخوذ على الأغنياء الرحمة للفقراء وصلتهم بما أمكنهم من الصلة، وفي الحديث : «الفقراء عالة الأغنياء».

(١) في شرح النهج : وشابهم.

(٢) منهم ، سقط من (ب).

(٣) في نسخة : وعاملهم (هامش في ب).

(٢١٥) ومن كلام له عليه السلام^(١)

روى اليماني^(٢) عن أحمد بن قتيبة، عن عبد الله بن يزيد، عن مالك بن دحية^(٣)، قال: كنا عند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وقد ذكر عنده اختلاف الناس، فقال (عليه السلام):

(أما فرق بينهم مفارق^(٤) طينهم): الطين: جمع طينة على حد تمرة وتمر، يشير بهذا الكلام إلى أن الله تعالى جمع خلق آدم (عليه السلام) من أنواع من التربة مختلفة كما قررنا من قبل كيفية خلقها، والتربة جامعة لها فهم متفقون فيها ومختلفون في خلائق آخر، فلهذا قال (عليه السلام):

(وذلك): أي والأمر في خلقهم واختلافه هو:

(أنهم كانوا فِلَقَةً من سبخ أرض): السبخ بالباء: ما لا ينبت، والفلقة: بعض الشيء، وأراد أنهم مجموعون من أصل^(٥) الأرض وهو التراب.

(وعذبها): العذب: خلاف المالح.

(١) في (ب): ومن كلام له (عليه السلام) في ذكر اختلاف الناس.

(٢) في شرح النهج: روى دُعْلَبُ اليماني.

(٣) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٨/١٣: دُعْلَبُ، وأحمد، وعبد الله، ومالك: رجال من رجال الشيعة ومحدثيهم.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: مبادئ.

(٥) في (ب): أجزاء.

(وحزن تربة): الحزن: المكان الجرز.

(وسهلها): لينها ورخوها.

(فهم على حسب قرب ارضهم): يريد أنهم على حسب قربهم في أصل الخلقة من الأجزاء التربة الأرضية.

(يتقاربون): في الخلائق والأوصاف، والطباع^(١) والهيئات، والأشكال، والمقادير والحالات.

(وعلى قدر اختلافها): في سببها وعذبتها، وسهلها وحزنها كما أشار إليه.

(يتفاوتون): في الخلائق والطباع، والأشكال والحالات.

ثم إنه أخذ عقيب ذكر التقارب والتفاوت على جهة الإجمال يذكر التوافق والاختلاف^(٢) بضرب من التفصيل فقال:

(فقام الرواء): فيه روايتان:

أحدهما: الرواء بالراء المهملة مخففاً، يقال: رجل له رواء^(٣) إذا كان له منطق حسن، وفي هذا المعنى قال بعضهم:

لا تغررنك الثياب والصور تسعة أعشار من ترى بقر
في خشيب السرو^(٤) منهم مثل له رواء وماله ثمر

(١) في (ب): والطباع.

(٢) في (ب): والاختلافات.

(٣) في (ب): يقالك رجل أرواء.

(٤) السرو: شجر واحدته سروة، والسرائ، واحدته سراءة، قال أبو عبيدة: هو من كبار الشجر، ثبت في الجبال، وربما اتخذ منها القسي العربية. (انظر لسان العرب ١٤٠/٢).

وثانيهما: الزواء بالزاي، يقال: هذا زوُّ علينا أي قدر وحتم وقضاء، فعلى الرواية الأولى فتأم المنظر، وعلى الرواية الثانية فتأم القدر، والرواية الأولى أعجب وهي أقعد في المعنى وأتم.

(ناقص العقل): لا تمام في عقله، ولا رجحان فيه، أي منهم من له منظر حسن ولا عقل له.

(وماذ القامة): أي ذو مدد في قامته، يريد طولها.

(قصر المهمة): لا همة له في أعالي الأمور ونفائسها، والسامي فيها.

(وزاكي العمل): يريد أن عمله طيب زاك، مرضى الله تعالى في كل أحواله.

(قبيح المنظر): صورته قبيحة في رأي العين.

(وقريب القعر): أي ومنهم من يفهم من ظاهره أنه ليس له باطن يخالف ظاهره ولا غور له.

(بعيد السبر): السبر: الامتحان، وأراد أن الامتحان لسره يوجب خلاف ذلك من خلانقه ويعرفك أن باطنه ينطوي على أشياء لا يمكن الوقوف عليها.

(ومعروف الضريبة، [منكر الجليية]^(١)): الضريبة هي: السجية والطبيعة، والجليية بمعنى المجلوبة أي المكتسبة، والمعنى في هذا أن منهم من تكون سجيته الفطرية حسنة ولكنه اكتسب أخلاقاً رديئة.

(١) سقط من (أ)، وهو في (ب) وشرح النهج.

(وتائه القلب): تاه: إذا تحير، أي ومنهم من هو في غاية التحير في أعمال قلبه، وترددات خاطره.

(متفرق اللب): اللب: العقل، وأراد أنه ليس له فطنة في أموره، ولا يقف منها على حد واحد، بل هو كثير الفشل والطيش، والعجلة في الأمور.

(وطليق اللسان): فصيح، لا لكنة في لسانه، ولا شيء من العاهات العارضة.

(حديد الجنان): شجاع القلب لا ييالي بما وقع من المخافات والأمور الهائلة، وهذه أمور وسجايا يجعلها الله تعالى من الشجاعة والجن، والفصاحة والبلاغة واللكنة والعي والفهامة من عباده على حد ما يعلم من المصلحة، وقد أشار الله تعالى إلى ما ذكره بالطف إشارة وأوجزها حيث قال: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ [نور: ١] وفيها أقوال كثيرة للمفسرين، والآية مطلقة فلا حاجة بنا إلى تخصيصها بنوع من الزيادة دون نوع، بل تناول كل زيادة فاضلة، من تمام الخلقة وطول القامة، وحسن العقل، وتمام التدبير، وجودة الفطنة، وملاحة الفم، وحسن القد، إلى غير ذلك من الصفات الفاضلة التي لا يحيط بها الوصف.

(٢١٦) ومن كلام له عليه السلام قاله وهو يلي غسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتجهيزه

(بأبي أنت وأمي يا رسول الله^(١)): أراد أنني أفديك بأبي وأمي، وهي كلمة تستعمل كثيراً على جهة الترحم في كلام الرسول وكلام غيره.
(لقد انقطع بموتك): زال وبطل من أجل موتك.

(ما لم ينقطع بموت غيرك): يشير إلى أن حاله في ذلك بخلاف^(٢) حال غيره، وأنه انقطع بموته أمور كثيرة كانت حاصلة في حياته.

(من النبوة): المرتبة العالية من جهة الله تعالى، والشرف الذي لا شرف فوقه، ولا منزلة وراءه.

(والإنباء): وهو الإعلام بجلال الأمور وأعلاها من الحكم^(٣) الدينية، والأسرار الإلهية وغير ذلك.

(وأخبار السماء): وما يقضي الله في السماء من الأقضية التي يريد إنفاذها في الأرض من الأمر والنهي، والنسخ والتثبيت،

(١) قوله: أنت، وقوله: يا رسول الله، زيادة من النهج.

(٢) في (ب): بخالف.

(٣) في (ب): الحكمة.

والقبض والبسط لقد :

(خصصت حتى صرت مسلماً عمن سواك) : يريد أن الله تعالى خصك بأمر وأعطاك فضيلة حتى صار من صحبتك لا يرضى بصحبة غيرك ، ويسلو بك عمن سواك ، وهذه خاصية لا توجد في سواك ، ولم يعطها الله أحداً غيرك.

(وعممت حتى صار الناس فيك سواء) : أراد وعمت مصيبتك الخلق ؛ إذ لا أحد يقوم مقامك ، فكان الناس في مصيبتك سواء لا يختص أحد منهم بزيادة دون الآخر فيها.

(ولولا أنك أصرت بالصبر) : على مصائب الدهر وقوارعه ، وحوادثه العظيمة.

(ونهيته عن الجزع) : الجزع : شدة الوجد في المصيبة ، وفي الحديث : «الصبر عند الصدمة الأولى»^(١) ، وفي حديث آخر : «الإيمان نصفان : نصف شكر ، ونصف صبر» وفي حديث آخر : «الصبر أمير جنود المؤمنين»^(٢).

(لأنفدنا عليك ماء الشؤون) : نفذ العمر : إذا ذهب وزال ، والشؤون هي^(٣) : مواصل قبائل الرأس وملتقاها ، ومنها تكون الدموع وانحدارها.

(١) رواه من حديث الإمام الموفق بالله (عليه السلام) في الاعتبار ص ٤١٩ برقم (٣٠٨) (انظر تحريجه فيه) وعزه في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٣٧٧/٥ إلى البخاري ١٠٥/٢ ، ومسلم في الجنائز ١٤ ، وسنن الترمذي ٩٨٧ ، وسنن المجتبى في الجنائز ب (٢١) ، ومسند أحمد بن حنبل ٢١٧/٣ ، والسنن الكبرى للبيهقي ٩٥/٤ ، وإلى غيرها.

(٢) وروى مثله من حديث أمير المؤمنين علي (عليه السلام) الإمام المرشد بالله (عليه السلام) في الأمالي الخبسية ٦٨/١ بسنده عن عباس بن بزيع الأزدي قال : قال علي بن أبي طالب (عليه السلام) : «العلم خليل المؤمن ، والعقل دليله ، والحلم وزيره ، والرفق قيده ، والصبر أمير جنوده».

(٣) في (ب) : هو فواصل.

ومن كلام له (ع) قاله وهو يلي غسل رسول الله (ص) ويحيزه الدياج الوضي

(ولكن الداء مُعَاطِلًا): يريد ولكان ما يصيبنا من التغير والفساد بفقدك ماطلاً أي طويلاً لا انقضاء له، من قولهم: مطلت الحديد إذا طوَّلتها، وكل مدود ممتول، ويحتمل أن يكون من المطال وهو تأخير الموعد يعني أن الداء ماطل غير ذاهب عنا ولا زائل.

(والكمد محالفاً): الكمد: هو الحزن المكتوم بالحاء المهملة، وأراد أنه لا زوال له ولا انقضاء لوقوعه.

(وقلاً^(١) لك!): يريد الداء والكمد، فإنهما حقيران بالإضافة إلى ما يتوجه لك من الحق.

(ولكنه): الضمير للأمر أي ولكن الأمر من ذلك من الأسف عليك، والفقد لك.

(ما لا يمكن^(٢) رده): لعظمه وتفاقمه.

(ولا يستطاع دفعه): عَمَّن وقع به.

(بابي انت وأمي): نفتديك^(٣) أنت بالآباء والأمهات التي هي أعزُّ ما يكون، وأعلا قدرًا ومنزلة.

(اذكرنا عند ربك): بالشفاعة والرحمة.

(واجعلنا من بالك!): أراد إما اجعلنا من الأمور التي تبالي بها وتهتم بأمرها وتكثرث لها، وإما اجعلنا على خاطرك واطرنا بقلبك عند ربك، فأنت مسموعُ الدُّعْوَة، مجابُ الكلمة.

(١) من القلة.

(٢) في (ب): لا يمكن، وفي شرح النهج: ما لا يملك رده.

(٣) في (ب): نفتديك.

(٢١٧) ومن خطبة له عليه السلام في التوحيد

(الحمد لله الذي لا تدركه الشواهد): يريد بالشواهد هذه الحواس كلها، فإن الله تعالى^(١) عن أن يكون مدركاً بها من حيث كان الإدراك إنما يكون في حق الأمور الجسمية أو العرضية وهو متعالى عنهما بحقيقة ذاته.

(ولا تحويه المشاهد): المشاهد: جمع مشهد وهو المحضر، وإنما^(٢) سمي ما يجمع الناس مشهداً لأنه يجمعهم ويشاهدونه، وإنما كان لا يحويه شيء من ذلك؛ لأن الاحتواء إنما يكون في حق الأجسام، فأما من كان غير جسم فلا يضاف إليه الاحتواء في مكان دون مكان، ولا جهة دون جهة.

(ولا تراه النواظر): جمع ناظرة وهي العين المبصرة.

(ولا تحيط به السواتر): الساتر: ما كان مُغَطِّياً عن الإدراك، وإنما جمعه على فواعل؛ لأنه قد صار اسماً غير صفة فهو بمنزلة حواجز، وأراد أنه لا يحيط به ما كان ساتراً من هذه السواتر العظيمة كالسما والأرض والجبال فإنها على عظمها وكبرها^(٣) لا تحيط به؛ لأن الإحاطة

(١) في (ب): تعالى.

(٢) في (ب): وإنما.

(٣) في (ب): وكثرها.

إنما تكون في حق من كان جسماً فإنه ولو عظم حاله فإنه مما يمكن^(١) الإحاطة به.

وفي نسخة أخرى: (ولا تحجبه السواتر) وهما قريبان فإن الحجة والإحاطة إنما تجوز في حق الأجسام لا غير.

(الدال على قدمه بحدوث خلقه): يريد أن هذه الحوادث لا بد من انتهائها إلى قديم خالق لها.

(وبحادث خلقه على وجوده): يريد أن الحادث لا بد له من مُحدثٍ موجود؛ لأنه يستحيل فيما كان معدوماً أن يكون موجداً خالقاً مُحدثاً.

(وباشتباههم على الأشبه له): يريد أنه لأجل مماثلته بين الخلق ومشابهته بين خلوقهم وصورهم، فإنه يعلم بذلك من جهة البرهان على أنه لا يشبههم؛ إذ لو كان مشبهاً لهم لم يكن قادراً على خلقهم، وقد قدّمنا شرح هذا الكلام في خطبة أخرى.

(الذي صدق في ميعاده): في جميع ما وعد به وأوعد، وإنما كان موصوفاً بالصدق لاستحالة الكذب على ذاته تعالى؛ لأن من كان حكيماً في أفعاله كلها وأقواله فإنه لا يجوز عليه القبيح ويستحيل في حقه، فلهذا استحال أن يكون كاذباً في أخباره كلها.

(وارتفع عن ظلم عباده): الغرض بالارتفاع هاهنا هو التعالي والامتناع دون علو الجهة وارتفاعها، فذلك مستحيل في حقه كما مضى غير مرة، وأراد أنه متعالي لمكان الحكمة عن ظلم أحد من العباد، كما قال تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ بِمُزِدِّ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ [عام: ٣١].

(١) في (ب): مما لا يمكن.

(وقام بالقسط في خلقه): من قولهم: قام فلان علينا بالرفق والرحمة، فأراد أن الله تعالى هو المتصرف على خلقه بالعدل في حقوقهم والإنصاف في أمورهم من غير حيف، ولا ميل من جهته.

(وعدل عليهم في حكمه): بمعنى أنه لا يصدر عليهم شيء من الأحكام إلا بحكمة وتقدير وإتقان، وليس ذلك جارياً على جهة الخدس والاتفاق.

(يستشهد^(١) بحدوث الأشياء على أزليته): أراد أنه يطلب الشهادة على كونه أزلياً من جهة حدوث الأشياء كلها، لأنه لو لم يكن أزلياً بل كان محدثاً مثلها استحال أن تكون حادثة من جهته، وقد قررنا هذا الكلام بأبلغ من هذا التقرير فيما سلف.

(وبما سمها من العجز^(٢) على قدرته): الوسم والسمة^(٣) هو: العلامة، وأراد أنها بما قرر فيها من العجز على إبداع هذه المكونات وجعلها مستحيلة من جهتها فذلك من أقوى ما يكون من الأدلة على باهر قدرته.

(وبما اضطرها من الفناء على دوامه): يريد وبما ألزمها بالضرورة من الحكم عليها بالفناء والعدم، فهو بعينه دلالة على كونه دائماً، لأنه لو لم يكن دائماً لجاز عليه العدم مثلها.

(واحد لا بعدد): أي هو في نفسه واحد وليس من جملة الآحاد، وإنما هو خارج عنها؛ لأن من شرط العدد الجنسية وهو غير مجانس المعدودات. (ودائم): لا انقضاء لوجوده.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: مستشهد.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: وبما سمها به من العجز... إلخ.

(٣) والسمة، سقط من (ب).

(لا بأحد): أي ليس لدوامه غاية ولا حد ولا نهاية.

(وقانم): ثابت الوجود.

(لا بعهد): أي ليس مستنداً إلى شيء ولا يفتقر إليه.

(تتلقاه الأذهان): يريد أن العقول قابلة لوجود الله تعالى وثبوته.

(لا بمشاعرة): يريد أن الأذهان تثبته وتتلقاه لا بواسطة شعور الحواس، لأن ذلك مستحيل في حق الله تعالى، وإنما قال: مشاعرة لأن الحواس مشتركة في الشعور بالأشياء، فلهذا كان اشتراكها في الشعور مشاعرة.

(ويشهد له المرأى^(١)): المرأى: مكان الرؤية وموضعها، من قولهم: فلان مني بمرأى ومسمع أي حيث أراه وأسمع قوله، ويجوز أن يكون المراد بالمرأى النفس؛ لأن المرأى موضع الرؤية، والنفس مرأى الأشياء أي موضع رؤيتها.

(لا بمحاضرة): يريد أن الأذهان والعقول وإن شهدت له بالوجود فإن ذلك من دون أن تكون حاضرة له أو يكون حاضراً لها؛ لأن المحاضرة إنما تكون في حق الأجسام لا غير.

(لم تحط به الأوهام): يريد أن العقول لا تدرك حقيقة ذاته ولا تتصل إلى ذلك.

(بل): إضراب عن عدم الإحاطة وإثبات علمها به.

(تجلى بها لها): يريد أنه بخلقه إياها ظهر لها بالوجود والثبوت.

(١) في شرح النهج: وتشهد له المرأى.

(وبها امتنع منها): يريد أن الأوهام من حقها أن تكون مدركة لهذه المحسوسات، وهو تعالى ليس من قبيل المحسوسات، فلهذا كان^(١) ممتنعاً بها منها على هذا الوجه، ويجوز أن يكون مراده أيضاً أنها لما كانت محدثة امتنع بها عن الحدوث في نفسه لما كانت محدثة، فهو ممتنع عن الحدوث لأجل حدوثها.

(والبها حاكمها): هذا من باب التخييل والتمثيل، وفيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن الله تعالى لو سأل هذه الأذهان وقال لها بلسان الحال: هل أنت مدركة حقيقة ذاتي وكنهها؟ لاعترفت بالعجز عن ذلك، وقالت: لا يبلغ إلا أنني أعرف وجودك، فأما معرفة حقيقة ذاتك فذاك ليس من شأني ولا أقدر عليه.

وثانيهما: أن يكون غرضه أنه قال للأذهان مثلاً إن كنت مدركة حقيقة نفسك فأنت مدركة بحقيقة ذاتي، فإذا كانت معترفة بأنها غير مدركة حقيقة نفسها فهي عن إدراك حقيقة ذات الله أعجز لا محالة.

(ليس بذئ كبير): في حجمه.

(امتدت به النهايات): طالبت به نهايات الكبر.

(فكبرته تحسيمياً): فعظم كبره من جهة الجسمية.

(ولا بذئ عظيم): فخامة وكبر.

(تناهت به الغايات): بلغت كل غاية في العظم والفخامة.

(١) في (ب): قال.

(فعظمته تحسيدا): فعظم من جهة التجسيد والحجمية.

(بل): إضراب عما ذكره ها هنا من الكبر والعظم، ونصبهما على ما ذكره من هذا الوجه.

(كبرشأنه): إنما كبر من جهة كبرشأنه لا من جهة كبر حجمه.

(وعظم سلطانه): وعظمه إنما كان من جهة سلطانه لا غير.

(وأشهد أن محمداً عبده المصطفى^(١)): المختار من بين سائر الخلق للنبوة والإرسال إلى الخلق.

(وأمينه الرضي [صلى الله عليه واله]^(٢)): إما على جهة المبالغة كما قالوا: رجل عدل وثوب^(٣) زور، وإنما يكون على حذف مضاف تقديره: ذو^(٤) الرضي.

(أرسله بوجوب المنهج): إثباتها وإظهارها من جهة العقل والشرع.

(وظهور الفلج): الفلج بالسكون وفتح الفاء هو: الفوز والظفر، وبالضم هو الاسم من التفليج، وفي المثل: من يأت الحكم وحده يفلج^(٥).

(وإيضاح المنهج): وبيان الطريق الواضح.

(فبلغ الرسالة صادعاً بها): صادعاً منصوب على الحال من الضمير في بلغ، وأراد أنه بلغها على جهة الظهور والاكتشاف.

(١) في شرح النهج: وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الصفي.

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) ثوب، زيادة في (ب).

(٤) في (ب): وذو.

(٥) مختار الصحاح ص ٥١٠.

(وجعل على الحجة دالاً عليها): حملته على كذا إذا أكرهته على فعله، وأراد أنه أكره على سلوك طريق الدين من تخلف عنها.

(فأقام اعلام الاهتداء): شَيَّدها وقرَّر قواعدها، والأعلام: جمع علم وهو منار الطريق.

(ومنار الضياء): أي وأوضح منار الضياء، والمنار: ما يهتدى به عند الالتباس.

(وجعل أماراس الإسلام متينة): الأماراس: جمع مرس وهو الحبل.

(وعرا الإيمان وثيقة): العرا: جمع عروة وهو ما يمسك به الإناء، وأراد أنه قوَّاهَا، وهذا كله من باب التمثيل والتخييل وإلا فالحقيقة ألا مرس ولا عروة.

ثم ذكر عجائب أصناف الحيوانات:

(ولو فكروا في عظيم القدرة): يريد لو أنهم أخطروا على قلوبهم عجائب هذه المصنوعات الباهرة.

(وجسيم النعمة): وما من الله به على الخلق من عظام النعم وجسيمها.

(لرجعوا إلى الطريق): طريق خوف الله تعالى وتعظيمه، والقيام بواجباته، والكف عن مناهيه.

(وخافوا عذاب الحريق): وتفكروا في عظيم عذاب الله المؤلم الذي لا يمكن وصف ألمه، ولا مزيد عقابه.

(لكن^(١) القلوب عليلة): معتلة لا قوام لصحتها ولا لثبوتها.

(والأبصار^(٢) مدخولة): يريد أن بصرها ليس حاصلاً على جهة الاستقامة وإنما فيه خلل وفساد.

(الأترون^(٣) إلى صغير ما خلق الله): ما قدره من هذه المخلوقات الحيوانية الصغار.

(كيف أحكم خلقه): قدره وصوره.

(وأتقن تركيبه): على أكمل شيء وأحسنه.

(وفلق له السمع والبصر): أي شقهما، فله سمع وله بصر يهتدي بهما إلى منفعه، وإحراز قوته.

(وسوى له العظم والبشر): ليتمكن التصرف؛ لأنه لو كان عظماً على انفراده أو لحماً على انفراده لما أمكنه الوصول إلى المنافع وإتقانها.

(وانظروا إلى النملة في صغر جثتها): في الحيوانات ما هو أدق وأصغر حجماً من النملة، ولكنها جارية على الألسنة كثيراً فلهذا مثل بها.

(ولطافة هيناتها^(٤)): أطرافها وأوصالها.

(لا تكاد تنال^(٥) بلحظ النظر^(٦)): لحمة، واللحظ هو: مؤخر العين.

(١) في شرح النهج: ولكن.

(٢) في شرح النهج: والبصائر.

(٣) في شرح النهج: ألا تنظرون.

(٤) في شرح النهج: هينتها.

(٥) في (ب): لا يكاد ينال.

(٦) في شرح النهج: البصر.

(ولا بمستدرك الفكر): ولا بما يكون للفكر فيه مجال.

(كيف دبت على أرضها): الديب لكل حيوان على الأرض المجمعولة مستقراً لها ولغيرها من الحيوانات.

(وضئبت على رزقها): دُلت عليه.

(تنقل الحبة إلى جحرها): إلى مغاراتها ومواضع^(١) استقراراتها.

(وتعدها في مستقرها): أي تحبته لوقت حاجتها من ذلك.

(تجمع في حرها لبردها): يريد أنها^(٢) تجمع الأرزاق كلها في أيام الحر^(٣) لأنه سهل عليها التصرف في هذه الأوقات، وتأكله في أيام بردها حيث يصعب عليها التصرف في أيام البرد.

(وفي ورودها^(٤) لصدرها): يريد أنها تدخل هذه الأوقات فإذا همت بالخروج إلى مكان لشيء من مآربها وحوائجها فإنها تقتات من ذلك المدخر عند خروجها.

(مكفول برزقها): أي أن الله تعالى قد تكفل بأرزاقها وضمه، فلا يفوت منه شيء وإن خفي ودق.

(مرزوقة بوقفها): أي على حسب حاجتها ومصالحها.

(لا يغفلها الثمان): أي لا يتركها عن تحصيل المصالح وإحراز الأرزاق والأقوات.

(١) في (ب): وموضع.

(٢) في (ب): أنه.

(٣) في (ب): الخير، وظنن فوقها بقوله: ظ: الحر.

(٤) في شرح النهج: وردها.

(ولا يحرّمها الديّان) : عمّا قدره وفرضه لها.

(ولو في الصفا اليابس) : الذي لاندى فيه ولا بلل.

(والحجر الجامد) : بالجيم هو : الصلد الجامد، يريد فإنها وإن كانت في هذين الموضعين فإن الله تعالى لا يغفلها عمّا يصلحها، ويوفي عليها برزقها.

(ولو فكرت في بحاري أكلها) : مسالكها لقوتها، وبحاري أقواتها إلى بطنها.

(وفي علوها) : أحوال الرأس وما حوى من الإحكام العجيب، والإتقان البليغ.

(وسفلها) : وانصباب غذائها إلى آلات قابلة ومنافذ معتدلة.

(وما في الجوف من شراسيف بطنها) : الشراسيف : أطراف الأضلاع، واحداها شرسوف.

(وما في الرأس من عينها وأذنها) : يريد من عجائب هذه المنافذ وأسرار هذه المخارق التي يقع بها السمع والبصر، والإدراك والنظر.

(لقضيت من خلقها عجباً) : لقلت : هذا هو العجب كله.

(ولقيت من وصفها تعباً) : مشقة من حيث رُمّت ما لا يمكن حصوله ولا حصره.

(فتعال) : ارتفع حاله عن كل ما لا يليق نسبته به^(١).

(الذي أقامها على قوائمها) : شدّها حتى استقامت على أرجلها.

(١) في (ب) : إليه.

(وبناها على دعائهما): جعل إمساكها على قوائمها بمنزلة البناء مبالغاً في ثبوتها واستقرارها وتمكنها من التصرفات عليها.

(لم^(١) يشركه في فطرها^(٢)): يريد غيره لم يكن مشاركاً فيما خلق من ذلك ولا أعانه عليه.

(فاطر): أي خالق من قولهم: فطرت هذا إذا خلقتة.

(ولم يعنه على خلقها): تقديرها وإحكامها.

(قادر): واحد من القادرين.

(ولو ضربت في مذاهب فكرك): أخذت في ذلك، من قولهم: ضربت في الأرض أبغي التجارة.

(لتبلغ غاياته): منتهاه وقصاراه وغايته.

(ما دلتك الدلالة): ما حصلت منها على شيء ولا وقتت منها:

(إلا أن فاطر النملة^(٣) هو فاطر النحلة): يريد أن المبدع لهذه الأشياء كلها كبيرها وصغيرها ودقيقها وجليلها هو فاعل واحد ومقدر واحد، وأن خالق أصغر الأشياء وهو النملة هو الخالق لما هو أعظم منها من المخلوقات وهي النحلة.

(الباسقة في السماء): الطويلة العظيمة الطول، وأن خالق العصفور هو خالق الفيل.

(١) في (ب): ولم.

(٢) في شرح النهج: فطرتها.

(٣) في (ب)، ونسخة أخرى، وشرح النهج: إلا على أن فاطر النملة... إلخ.

ومن خطبة له (ع) في التوحيد الديباج الوضي

(لديق تفصيل كل شيء): تعليل لقوله: ما دلتك الدلالة، والاستثناء في قوله: (إلا أن فاطر النملة) هو استثناء مفرغ، وأن في موضع نصب بنزع الجار كأنه قال: ما دلتك الدلالة إلا بأن فاطر النملة من أجل أن الدقة في خلقهما واحدة.

(وغامض أخلاف^(١) كل حي): الخلف: أطراف الضلوع من الحيوانات كلها، وأراد وما غمض من أخلاف الحيوانات كلها.

(وما الجليل واللطيف): كالجبال والصخور، والفيلة والجمال وغير ذلك مما كان خلقه عظيماً، واللطيف أيضاً كالحوانات الصغار التي لا تدركها الأبصار إلا على صعوبة.

(والثقل^(٢)): كالأرض والسماء والعرش والكرسي.

(والقوي): كالملائكة من حملة العرش وغيرهم فإن الله تعالى أعطاهم من القوة ما لم يعط أحداً من المخلوقات كلها، وعن رسول الله ﷺ: «أنه رأى جبريل ليلة المعراج وله ستمائة جناح»^(٣).

وحكي أنه سأل جبريل أن يتراءى له في صورته، فقال له: «إنك لن تطيق ذلك»، فقال: «إني أحب أن تفعل»، فخرج رسول الله ﷺ^(٤)

(١) في شرح النهج: اختلاف

(٢) في شرح النهج: والثقل والخفيف والقوي والضعيف.

(٣) رواه بلفظه الزمخشري في الكشاف ٦٠٥/٣. وأخرج نحوه الإمام أبو العباس الحسيني في المصابيح في السيرة ص ١٣٢ رقم (٢٣) بسنده عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت جبريل عليه السلام له ستمائة جناح، يتناثر من ريشه تهاويل الدر والياقوت». وأخرج الإمام المرشد بالله في الأمالي الحميرية ٣٤/١ بسنده عن زر بن حبیش عن عبد الله في قوله تعالى: «لقد رأى من آيات ربه الكبرى» والرائسي محمد جبريل عليه السلام في صورة له ستمائة جناح، منها جناح قد سد ما بين المشرق والمغرب.

(٤) سقط من (أ).

في ليلة مقمرة، فأتاه جبريل في صورته فغشي على رسول الله ﷺ^(١) ثم أفاق وجبريل إحدى يديه على صدره، والأخرى بين كتفيه، فقال: «سبحان الله ما كنت أرى أن شيئاً من الخلق هكذا»، فقال جبريل: «فكيف لو رأيت إسرائيل له اثنا عشر جناحاً، جناح منها بالشرق وجناح بالمغرب، وإنه ليتضاءل الأخايين لعظمة الله حتى يعود مثل الوَصْع وهو العصفور الصغير»^(٢).

(والضعيف): من الحيوانات كلها.

(في خلقه)^(٣): بالإضافة إلى إيجاده وتقديره.

(إلا سواء): مستوية في ذلك لأن من كان أمره بين الكاف والنون، فليس الجليل وإن جُلَّ بالإضافة إليه في نفسه إلا كالحقير بالإضافة إليه في نفسه.

(وكذلك السماء والهواء): على اختلافهما وتباين أحوالهما.

(والرياح والماء): على تشاكلهما في الرقة واللطافة.

(فانظروا إلى الشمس والقمر): في تنورهما وطلوعهما وغروبهما، وجريهما على هذه المجاري المقدرة، وما اشتملا عليه من هذه المنافع العظيمة للخلق.

(والنبات والشجر): وجميع أنواع النباتات المأكولة وغير المأكولة وجميع ضروب هذه الأشجار.

(١) سقط من (أ).

(٢) رواه العلامة المفسر الزمخشري في الكشاف ٦٠٥/٣، قال ابن حجر العسقلاني، في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ما لفظه: أخرج ابن المبارك في الزهد، والشعبي من طريقه، أخبرنا الليث، عن عقيل، عن الزهري بهذا.

(٣) في (ب): في خلقه.

(والماء والحجر): وما في الأمواء من الحكم البديعة فمنها العذب الفرات، ومنها الملح الزعاق، ومنها ما ينزل من السماء، ومنها ما ينبع من الأرض كالأنهار والعيون والآبار وغير ذلك.

(واختلاف هذا الليل والنهار): تكررهما وجريهما إتقاناً لمصالح العباد، ورعاية لحقوقهم واستدامة لمصالحهم واستمراراً لقوام التكاليف، ومعرفة الأزمنة والحسابات إلى غير ذلك^(١) من اللطائف.

(وتفجر هذه البحار): أراد إما العيون الجارية فإنها تسمى بحاراً لعظمتها، وإما أن يريد هذه البحار العظيمة التي تُعَبَّرُ بالسفن والمراكب العظيمة.

(وكثرة هذه الجبال): عظمتها وما فيها من المنافع العظيمة للخلق.

(وطول هذه القلال^(٢)): القلة: أعلى الجبل.

(وتفرق هذه اللغات): فمنها العربية، ومنها الفارسية، والتركية، والرومية، والحميرية إلى غير ذلك من الاختلافات العظيمة في الألسنة.

(والألسن المختلفة): التي لا يجمعها جامع ولا تتفق على لغة واحدة.

(فالويل): بعذاب الله وأليم عقابه.

(لمن أنكر المقتدر): الفاعل لهذه التقديرات، وأنواع هذه الإحكامات.

(وجحد المدبّر): المسخر لهذه الأشياء العظيمة من أجل هذه المصلحة

(١) في (ب): وغير ذلك.

(٢) في (ب): وطول هذه القلال العالية.

للخلق، كما قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [إبراهيم: ٣٣] وهذه الإشارة منه (عليه السلام) إنما تليق بمن أنكر الفاعل المختار وأثبت موجباً، أولم يكن مثبتاً لشيء كما هو المحكي عن الفلاسفة عن آخرهم فإنهم متفقون على إبطال الفاعل المختار، وإضافة هذه المبدعات والمكونات إلى العقول السماوية والنفوس الفلكية، والمواد العنصرية، وزعموا أن الفاعل المختار لا يعقل أصلاً ولا له ثبوت بحال، وهكذا من نحاً نحوهم، وقال بهذه المقالة من الدهرية^(١)، وأنواع أهل التنجيم، وأصحاب علم الهيئة وغير ذلك من أهل البدع والضلالات، فأما من خالف في أمور آخر مع إثبات الفاعل المختار المتقن لهذه الأشياء فكلامه (عليه السلام) لا يتناوله ها هنا، وإنما يبطل بأمور أخر غير ذلك.

(زعموا): قالوا بالسنتهم.

(أنهم كالنبات هاله^(٢) زارع): أراد بما ذكره من هذا المثال إبطالاً لمقالتهم وتهكماً بحالهم، وغرضه فهل يمكن في بداية العقول وحقائق الأفهام أن يوجد زرع لا زارع له!

(ولا لاختلاف صورهم صانع): أراد وهل يمكن في الصور المختلفة التي تأتي على أشكال وهيئات وتقديرات متفاوتة أن تكون من غير فاعل ولا مقدر، ولا صانع لها، هذا من المحال أيضاً التي^(٣) لا تقبله العقول ولا يعرج عليه.

(١) الدهرية: فرقة من الفرق الكفرية، منسوبة إلى القول بالدهر أي قدمه وتأثيره في العالم وتدبيره، وأنه ما أبلى الدهر من شيء أحدث شيئاً آخر، وقد حكى الله ذلك عنهم في قوله تعالى: ﴿وما يهلكنا إلا الدهر﴾. (النية والأمل ص ٦٣-٦٤).

(٢) في شرح النهج: ما لهم.

(٣) في (ب): الذي.

(لم يلجؤوا إلى حجة فيما ادعوا): يريد أن أماره كذبهم على أنفسهم وتزويرهم على عقولهم وأفهامهم، هو أنهم لم يستندوا فيما ادعوه من بطلان إضافة الفعل إلى غير صانع ولا إضافة الأحكام إلى غير محكم إلى حجة قاطعة، ولا برهان واضح.

(ولا تحقيق لما وعوا^(١)): ولا إيضاح لما اعتقدوه ووعوه في صدورهم من ذلك.

(وهل يكون بناء من غير بان): يريد انظر في عقلك وفكر، وهو أنك إذا دخلت بعض القفار وجدته عرصة بيضاء لا بناء فيها، ثم جئت بعد ذلك بمدة إلى تلك العرصة فوجدت فيها قصراً عالياً فيه من أنواع البناء وضروب الأبنية^(٢)، والمنازل الرفيعة العالية، والقصور المشيدة، أليس يضطرك عقلك إلا أنه لا بد لهذه الأبنية من بان بناها ومقدر قدرها؟ وأنها لا تحصل من جهة ذاتها ولا بفعل نفسها، فهذا أمر ضروري لا ينكره إلا من لا سلامة في عقله!

(أوجناية من غير جاني^(٣)): ثم فكر في عقلك أيضاً وهو أنك إذا رأيت رجلاً شاباً مليح المنظر ناعم الجسم، ثم رأيته مرة ثانية وقد قطعت أوصاله واحتز رأسه، فإن بديهة العقل قاضية على أن هذه الجناية لا بد لها من جاني وفاعل لها، ومؤثر فيها.

(وان شئت قلت في الجردة): يريد وإن أردت إعمال النظر والفكر في الجردة واشتمالها على الأحكام البديع في خلقها، وإلهامها لمنافعها.

(١) في شرح النهج: دعوا.

(٢) في (ب): الأبنية.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: جان.

(إذ خلق لها عينين حمراوين): تهدي بهما إلى منافعها واجتناب المضار.
 (وأشرح^(١) لها حدقتين قمرأوين): أي شقَّ لها حدقتين، من قولهم:
 انشرجت القوس إذا انشقت، أو جعلهما لها^(٢) كالسراجين تهدي بهما في
 تصرفاتها، ووصفهما^(٣) بالحمرة لما فيهما من حدة البصر، ووصفهما
 بالتقمر لما فيهما من الضياء والتلألؤ، وموضعهما فوق مغرز الجناحين
 فيها، ولهذا^(٤) تراها في طيرانها تطير على نحو بصرها عرضاً وليس على
 جهة الاستقبال كما يفعله ما كان عينه في رأسه من الطير.

(وجعل لها السمع الخفي): أراد إما أنها تسمع ما خفي من الأصوات
 وكان دقيقاً، أو يريد أن موضع سمعها خفي لا يمكن الاطلاع عليها^(٥)
 من أعضائها.

(وفتح لها^(٦) الفم السوي): الحاصل على جهة الاستقامة في
 تحصيل المنفعة.

(وجعل لها الحس القوي): إما القدرة القوية، وإما الإحساس القوي؛
 لأنها تختص بهذين الأمرين اختصاصاً كلياً لا يعلم حالهما في ذلك
 إلا خالقها^(٧).

(١) في (ب) وفي شرح النهج: وأشرح.

(٢) لها، سقط من (ب).

(٣) في (ب): ووصفها.

(٤) في (ب): فلهذا.

(٥) ظن فوقها في (ب) بقوله: ظ: عليه.

(٦) في (أ) وفي نسخة أخرى: له، وما أثبت من (ب) ومن شرح النهج.

(٧) في (ب): خالقهما.

(ونابين بهما تقرض): تقطع الزروع^(١) والأثمار وسائر ما ينبت في الأرض، وهما نابان أسودان اشتملا على حصافة^(٢) عظيمة وشدة قوية.

(ومنجلين بهما تقبض): ما تأكل وتهشمه، والمنجل: ما يحصد به الزرع من شريم^(٣) وغيره.

(يرهبها الزراع في زروعهم^(٤)): أي من أجل أكل زرعهم واستنصاله، يقال: رهبه في كذا إذا كان خشيته^(٥) من أجله.

(ولا يستطيعون ذنبها): أي دفعها.

(ولو أجلبوا بجمعهم): أي ولو اجتمعوا بالجموع الكثيرة، كما قال تعالى: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِحَبْلِكَ وَرَبِّكَ﴾ [الإسراء: ٦٤].

(حتى ثرة الحرث في نزواتها): حتى هذه بمعنى إلى أن، والمعنى إلى أن ترد الزرع في وثباتها مبادرة إليه، وحتى هذه متعلقة بيسطيعون، وإذ في قوله: (إذ خلق لها) متعلقة بما دل عليه قوله: (وإن شئت قلت) لأن المعنى وإن شئت تفكرت ونظرت.

(وتقضي فيه^(٦) شهواتها): أي تأكل منه حتى لا يكون لها إليه إرب^(٧) ولا حاجة.

(١) في (ب): الزرع.

(٢) الحصافة: الإحكام والشدة.

(٣) الشريم: آلة يقطع بها الزرع والنبات.

(٤) في شرح النهج: زرعهم.

(٥) في (ب): إذا خشيته من أجله.

(٦) في شرح النهج: منه.

(٧) الإرب: الحاجة.

(وخلقها كله لا يَكُونُ إصبعاً مستدقة): يريد ومع هذه الصفات والقوة والبطش، فإن خلقها ليس حجماً عظيماً، وإنما هو مقدار الإصبع الدقيقة طولاً وعرضاً.

(فتبارك الذي يسجد له من في السماوات والأرض): البركة: كثرة الخير وزيادة، وقد مضى تفسيره في حق الله تعالى، خصّ العقلاء ها هنا بقوله: من؛ لأن حقيقة السجود حاصلة من جهتهم بالخضوع والذلة، والخشوع لجلاله وعظمته من الإنس والجن^(١) والملائكة.

(طوعاً): بالاختيار والإرادة من جهة المكلفين بالسجود من الملائكة والثقلين.

(وكرهاً): ممن لا يكون مكلفاً به وهو سائر الجمادات، لأن معنى سجودها انقيادها لأمر الله ومطاوعتها لداعيته في الإيجاد.

سؤال: هل يكون قوله: (يسجد من في السماوات والأرض) عام في العقلاء وغيرهم، أو يكون خاصاً في العقلاء لا غير؟

وجوابه: أنه وارد على جهة العموم لمن يعقل ولمن لا يعقل، وعبر عنه بمن على جهة التغليب لحال العقلاء على غيرهم، كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً وَظِلَالُهُم بِالْفَتْرِ وَالْأَصَالِ﴾ [الرعد: ١٥].

سؤال: فإذا كان عاماً هذا السجود في العقلاء وغيرهم، فلا شك أن سجود العقلاء مخالف لسجود غيرهم، فكيف جازت العبارة عنهما بلفظة واحدة وهما مختلفان؟

(١) في (ب): من الجن والإنس.

وجوابه؛ هو أن السجودين وإن كانا مختلفين، فالعقلاء سجدتهم طاعتهم وعبادتهم، وسجود غير العقلاء موافقتهم لداعيته، لكنهم يجتمعون^(١) في معنى الانقياد لأمره، فلهذا جاز أن يعبر عن ذلك بلفظة واحدة؛ لاجتماعهم في معنى واحد وهو الانقياد.

(ويُعَفَّرُ لَهُ خَدَاً وَوَجْهًا): تعفیر الوجه والخذ: تمرينهما بالتراب، وهذا خاص في حق العقلاء؛ لأن ذلك لا يتأتى إلا فيهم.

(ويلقي بالطاعة إليه): أي يسلمها إليه، من قولهم: ألقى إليه بأمره إذا سلمه إليه.

(سلماً وضعفًا): حالان من قوله: يلقي بالطاعة أي في حال سلامته وضعفه.

(ويعطي القياد^(٢) رهبة وخوفًا): فلان يعطي القياد إذا خضع وذل، وانتصابهما على المفعول له أي من أجل الرهبة والخوف، ويجوز أن يكون نصبهما على الحال أيضاً أي راهباً وخائفاً، فأما سلماً وضعفاً فلا وجه فيهما إلا الحال؛ لفساد المفعولية فيهما.

(فالطير مسخرة لأمره): التسخير هو: التذليل، وأراد أنها تدفُّ بين السماء والأرض بالطيران من أجل أمره لها بذلك، ومن أجل إمساكه لها في الجوّ، كما قال تعالى: ﴿مَّا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النحل: ٧٩].

سؤال: التسخير هو نفوذ الأمر والقضاء في كل ماسخر، وهذا عام في كل الحيوانات، فما وجه تخصيص الطير؟

(١) في (ب): يجتمعون.

(٢) في (ب): ويعطي القياد له... إلخ.

وجوابه؛ هو أن الله تعالى لما كان هو المتولي لإمساكهن في جو السماء، كما أشار إليه، بخلاف سائر الحيوانات، فإن تصرفه من جهة قدرته على ذلك فهو متصرف لنفسه للنفع ودفع الضرر، فلهذا كان التسخير فيها أتم وأوقع.

(أحصى عدد الريش منها): القوادم منها والخوافي، فالقوادم عشر في كل جناح، والخوافي ما عدا ذلك.

(والنفس): أي ومقدار متنفسها في الجو، أو وعدد^(١) أنفاسها الجارية في حلوقها.

(وأرسي قوائمه): أسكن أرجلها حين تدنو من الأرض لطلب المتاع لها.

(على الندى واليقيس): على ما كان مبتلاً بالماء وعلى ما كان يابساً فإنها تدب فوقه لا يضرها ذلك، أو يريد أن منها ما يكون متاعه في الماء، ومنها ما يكون متاعه في البر، فأجرى أقواتها وثبتها على الماء لتأخذ متاعها منه مثل حيوان الماء كلها على اختلاف أنواعها، فإنها تمشي على ظهره مشياً ظاهراً لا يمنعها رقبته ولا رخاوته، ومنها ما يكون متاعه في البر وحيث لاماء وهو المراد باليبس.

(قدر أقواتها): على حسب ما يعلم من مصالحها واستقامة أحوالها، فمنها ما يكون معاشه اللحوم وهذه هي ذوات المخلب كالنسر والعقاب والشاهين، وغير ذلك، ومنها ما يكون معاشه الجبوب وما أنبت الأرض، وهو ما عدا ما ذكرناه.

(وأحصى أجناسها): حصرها مع اختلاف أنواعها، وافتراق أجناسها، فلا يغيب عن علمه وحفظه منها شيء وإن دق وصغر.

(١) في (ب): أو عدد.

(فهذا غراب، وهذا عقاب، وهذا حمام، وهذا نعام): أشار بما ذكره إلى أكثر أنواعها، فذكر من ذوات المخلب العقاب، وذكر مما يلتقط الحب الغراب، وذكر من ذوات الأطواق الحمام، وذكر النعام من جملة الطير، وفيه نظر، لأن حقيقة الطير ما كان مرتفعاً في الجو غير واقع على الأرض، سواء كان دافاً^(١) أو مُحَلِّقاً في الجو، وأما النعام فهو في سيره السريع تقع رجلاه على الأرض، فأما إذا كان متردداً فهو مما يدبُّ على وجه الأرض برجليه، ولعل أمير المؤمنين قصد أن الحقيقة في الطير ما كان له جناحان يستعملهما، ولهذا في أمثالهم: كاد النعام يطير مبالغة في سرعة جريه ولو كان طيراً على الحقيقة لم يقولوا: كاد يطير، ولهذا لا يقولون: كاد الحمام يطير لما كان طيراً على الحقيقة.

(دعا كل طائر باسمه): يريد إما سمي كل جنس منها اسماً يخالف اسم الجنس الآخر، وإما أن كل واحد منها وكل فرد من أفرادها له اسم عنده لما يرى في ذلك من المصلحة.

(وكفل^(٢) برزقه): وضمن برزقه حتى أوصله إليه، وأبلغه إياه.

(وانشأ السحاب الثقال): الحاملة أوقارهن من الماء بقدرته.

(فاهطل ديمتها): الديمة: المطر الدائم، والديم جمع ديمة، وسحاب هطال أي يسكب الماء كثيراً.

(١) دفَّ الطائر دفيقاً: حرك جناحيه ورجلاه على الأرض. (أساس البلاغة ص ١٣٢).

(٢) في نسخة: وتكفل (هامش في ب)، والعبارة في شرح النهج: وكفل له برزقه.

(وَعَدَّة قِسْمَتِهَا): يشير إلى السحاب أي أنه قسمه على حسب المصلحة، وساقه على قدر الحاجة، كما أشار إليه: ﴿سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَاهُ بِهِ الْمَاءَ﴾ [الأعراف: ٥٧].

(فَبَلَّ الْأَرْضَ): الضمير في بلَّ إما لله تعالى، وإما للسحاب المتقدم ذكره أي ماء السحاب^(١).

(بَعْدَ جَفَوفِهَا): [جفَّ الماء إذا يبس]^(٢)، وأراد أنها صارت مبتلة بالماء بعد أن كانت جرزاً يابسة.

(وَأَخْرَجَ نَبْتَهَا): ما تختص به من النبات على اختلاف أنواعه وضروبه.

(بَعْدَ جَدُوبِهَا): الجذب: نقيض الخصب، أي بعد إقحالتها وذهاب خضرتها ونضارتها.

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

**(٢١٨) ومن خطبة له عليه السلام في التوحيد،
وتجمع هذه الخطبة من أصول العلم ما لا تجمعها خطبة
غيرها، قال فيها:**

(ما وخذ من كيفه): فيه وجهان :

أحدهما : أن يريد بالكيفية المثلية ، ولا شك أن المثلية رافعة للوحدة.

وثانيهما : أن يكون مراده أن الكيفية هيئة قارّة في الأجسام ، وكل هيئة
تتمكن في ذات شيء فإنها تكون أمراً وراء ذاته فيلزم من تعقلها الأثنائية
وذلك رافع للوحدة.

(ولا إياه عنى من شبهه): لأن الله تعالى حقيقته مخالفة لسائر الحقائق
كلها فمن مثله بغيره من سائر المخلوقات فقد أخرجه شبهه ذلك عن أن
يكون هو المعنى بما يشار إليه من الإلهية والمعبودية ، فلهذا قال : ولا إياه
عنى من شبهه ، يشير إلى ما ذكرناه.

(ولا حقيقته أصاب من مثله): يريد أن حقيقة الله تعالى ممتازة من بين
سائر الحقائق كلها ، فمن جعل لها مثلاً فهو جهل بها وبحالها ، فمن مثلها
فما وقع على حقيقة حالها في اعتقاده وتصوره لها.

(ولا صمده من أشار إليه): الصمد هو : القصد ، فإذا كانت الإشارة إنما

تليق بما يختص الأمكنة والجهات، والله^(١) تعالى منزّه عن ذلك كله، وإذا كان الأمر هكذا فمن أشار إليه، فهو لاشك غير قاصد إلى ذاته وحقيقته.

(وتوهمه): والتوهمات أيضاً منفية عنه؛ لأن الوهم إنما يكون متعلقاً بالأمور المحسوسة، والله تعالى بخلاف ذلك فلا يتعلق به الإحساس بحال.

(كل معروف بنفسه مصنوع): أراد في هذا أن كل ما كان طريق معرفة ذاته من جهة نفسه فهو مصنوع كالإنسان مثلاً، فإن طريق معرفته إنما هو من جهة الحد والحقيقة، وهو كونه حيواناً ناطقاً فقد حصل معرفة حاله من جهة ذاته إذ ليس للإنسان حقيقة سوى ما ذكرناه، فلهذا كان معروفاً من جهة ذاته ونفسه، فأما الله تعالى فذاته تعالى ليس طريق معرفتها الحد والحقيقة، وإنما طريق معرفتها هو البراهين والأدلة، فلهذا لم يكن معروفاً بنفسه كسائر المخلوقات، فلهذا قال: (كل معروف بنفسه فهو مخلوق) يشير إلى ما قلناه.

(وكل قائم في سواه معلول): يريد أن كل ما كان محتاجاً في وجوده إلى محل أو مكان أو جهة فإنه معلول يفتقر إلى غيره كافتقار المعلول إلى علته، وهذا إنما يكون في الأجسام والأعراض لافتقارها إلى المحل والجهة والمكان، فلهذا كانت معلولة.

(فاعل لا باضطراب آله): موجد للأشياء كلها ومخترع للمكونات من غير أن يكون مضطرباً^(٢) في فعله لها إلى آلة يفعلها بها ويزاويلها لمكانها.

(١) في (ب): فآله.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: مضطرباً.

(مقدّر لا بمحول فكرة): محكم لأفعاله كلها من غير أن يكون محتاجاً في إحكامها إلى جولان الفكرة وجريها ساعة بعد ساعة.

(غني لا باستفادة): أراد أنه غني في ذاته ولا يكون غنياً باستفادة شيء يكون به غنياً، إذ لو كان الأمر كذلك لكان فقيراً إلى ذلك الشيء^(١) الذي يكون به غنياً، وفي ذلك وصف ذاته بالحاجة وهو محال.

(لا تصحبة الأوقات): أي لا تكون مصاحبة لذاته مقارنة لها، وكيف تكون مصاحبة له وهو سابق عليها وهي متأخرة عن وجوده.

(ولا ترفده الأدوات): تعينه وتقويه الآلات على ما يفعله من الأفعال المحكمة.

(سبق الأوقات كونه): لأن الأوقات عبارة عن حركات الأفلاك، والأفلاك مخلوقة حادثّة، وذاته تعالى واجبة الوجود، فلهذا كانت ذاته سابقة للأوقات.

(والعدم وجوده): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون مراده أن وجوده سابق على العدم سبق الرتبة، لا سبق الزمان كما نقوله في سبق العلة على معلولها، وسبق الشمس على نورها؛ لأن ذاته تعالى متحققة المعلوماتية والوجود، بخلاف العدم فإنه نفي صرف ليس أمراً متحققاً معلوماً فإذا كان تعالى متحقق الوجود في الأزل كان العدم^(٢) مضافاً إلى ذاته؛ لأن حقيقته آيلة إلى وجوده تعالى

(١) الشيء، سقط من (ب).

(٢) العدم، سقط من (ب).

ولا شيء معه ، والعدم لا يعقل استقلاله بنفسه ، وإنما يعقل مضافاً إلى غيره ، فلا جرم كانت ذاته سابقة بالرتبة عليه لما ذكرناه .

وثانيهما : أن يكون مراده أن ذاته سابقة سبق الأزمنة ؛ لأن العدم لا يخلو حاله إما أن يسبقه غيره أولاً يسبقه ، فإن سبقه غيره فهو ممكن وإن لم يسبقه غيره وكان بلا أول ، فما من معدوم من الممكنات عدمه لا أول له إلا ويمكن وجوده فيكون متناهي العدم من جهة أخرى ، وإن كان لا ابتداء له من جهة أوله . ، والقديم تعالى وجوده ، بلا أول على الإطلاق لا يسبقه غيره ، فلهذا قال : سبق العدم وجوده .

(والابتداء أزل له) : لأن الابتداء في كل شيء له أول ، فأما الأزل فإن حقيقته نفي الأولية عنها بكل حال .

(بتشعير^(١) المشاعر) : أي يجعله الخواس شاعرة مدركة لهذه المدركات .

(عرف أنه لا مشغز له) : علم أن علمه وإدراكه للمعلومات^(٢) والمدركات ليس بوساطة^(٣) الخواس ولا هو حاصل من جهة ، وإنما ذلك حاصل من جهة ذاته لا غير .

(ومعضدته بين الأمور) : يعني أنه جعل التضاد بين أمرين^(٤) يتعاقبان على محل واحد ، وبينهما غاية المخالفة ، والله تعالى وإن كان مخالفاً لها في الحقيقة والماهية فليس ضدّاً لها ، ولا يعاقبها في محالها لاستحالة ذلك على ذاته .

(١) في شرح النهج : وتشعيره .

(٢) في (ب) : المعلومات .

(٣) في (ب) : بوساطة .

(٤) في (ب) : الأمرين .

(عرف أنه لا ضد له): إذ لو كان ضداً لها لم يمكن اجتماعها^(١)
في الوجود، فكان يلزم على هذا عدم ذاته، وهي واجبة الوجود، فلهذا
استحال أن يقال له: ضد.

(ومقارنته بين الأشياء): المقارنة بين الأشياء لا تخلو حالها، إما أن
تكون في الزمان أو في المكان، أو في المعنى، والزمان والمكان أحوال
عارضة، وإما المقارنة في المعاني وهي المشابهة، فالمقارنة لا تخلو من هذه
المعاني أو ما شاكلها.

(عرف أنه^(٢) لا قرين له): لأن هذه المعاني كلها منتفية في حقه فلهذا
قارنها^(٣) واستحالت المقارنة في حقه لما ذكرناه.

(ضاد النور بالظلمة): يريد أنه جعل هذا ضداً لهذا فلا يمكن أن يكون
الشيء الواحد مظلاً مضيئاً ولا يكون أسوداً أبيضاً.

(والوضوح بالبهمة): درهم وضع إذا كان أبيض خالصاً، والبهمة:
السواد، ومنه قولهم: ليل بهيم إذا كان شديد السواد.

(والجمود بالبلل): أي وجعل الجامد ضداً لما يكون مائعاً يظهر
بلله ورقته.

(١) في (ب): اجتماعهما.

(٢) في شرح النهج: أن.

(٣) كتب فوقها في (ب) علامة تشكيل (ت) وكتب في حاشيتها ما لفظه: وجه التشكيك أن
المقارنة لما انتفت في حقه تعالى لم يصح أن يقال: فلهذا قارنها، ولعل ذلك زيادة من الناسخ
وأن الأصل: فلهذا استحالت المقارنة في حقه، أو أن المعنى فلهذا قارنتها أي قارن بين بعضها
بعضاً والله أعلم. تمت.

(والحر^(١) بالصدر): يريد والحر بالبرد، والصدر: البرد فارسي معرب.

(مؤلف بين متعادياتها): أي هو مؤلف جامع بين المتعاديات وهي التي لا تجتمع لأشياء عارضة فيها، وليس استحالة اجتماعها من جهة ذاتها، ولكن من أمور عارضة، أخذاً لهذا^(٢) من العداوة؛ لأن كل واحد من العدوين في جانب.

(مقارب^(٣) بين متبايناتها): يريد أنه ملائم بين ما كان منها في غاية المباينة لصاحبه.

(مقرب بين متباعداتها): أراد أن هذا في غاية البعد من هذا، وذاك في غاية البعد من هذا، ولكنه جمع بينهما بلطف حكمته وعجيب صنعته.

سؤال: هل يمكن تفرقة بين قوله: (مقارب^(٤) بين المتباينات، ومقرب بين المتباعدات) حتى جعل بناء أحد هما مخالفاً لبناء الآخر^(٥)، فأحدهما على لفظ المفاعلة والآخر على لفظ التفعيل؟

وجوابه: هو أن التفرقة بينهما ظاهرة، فإن المباينة كما يكون هذا مبايناً لذاك فذاك مباين لهذا، فلهذا خصهما بما كان من المفاعلة؛ لأن كل واحد منهما مختص بالتقريب مع صاحبه، فلما كانت أضداداً متباينة فلا بد في كل واحد منهما من دقيق صنعة وحكمة بها يكون قريباً من الآخر،

(١) في (ب): والحر، وفي شرح النهج: والحرور.

(٢) في (ب): أخذاً لها.

(٣) في (ب): وفي شرح النهج: مقارن.

(٤) في (ب): مقارن.

(٥) في (ب): مخالف.

بخلاف المتباعدات فإنها ليست أضداداً فلهذا كان التقريب من أحدهما هو قرب من الآخر، وقرب أحدهما كافٍ عن قرب الآخر فلهذا لم يكن للمفاعلة ها هنا وجه.

(مفروق بين متدانياتها): يريد أن الأشياء وإن كانت قريبة متدانية، فإنه يجعلها على حالات وصفات تكون مفترقة لا يمكن تلاؤمها واجتماعها.
(لا يشمل بحد): إما لا تحصره الأمكنة والجهات، وإما لا يشملها الحد المعرف لما هيته؛ إذ يستحيل معرفة حقيقته من جهة ذاته كما قدمناه^(١).

(ولا يحسب بعد): أي لا يقال فيه: إنه واحد من هؤلاء ولا واحد من أولئك، ويجوز أن يكون مراده أنه لا تركيب في ذاته ولا اثنية فلا يجري فيها العدُّ بحال.

(وإنما تحد الأدوات أنفسها): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون مراده بالأدوات الآلات التي تدرك بها الأشياء، فإن لكل آلة حداً فهي تحد نفسها أي تدركها.

وثانيهما: أن يكون مراده تعريف الأشياء بالحدود المعروفة لحقائقها، وحقيقة ذات الله تعالى خارجة عن الحدود فلا يمكن تعريفها بها وإنما تعرف بالبراهين.

(وتشير الآلات إلى نظائرها): يريد أن كل من كان لا يفعل شيئاً من الأفعال ولا يدرك شيئاً من المدركات إلا بالآلات، فهو جسم لا محالة مثلها، والله تعالى منزّه عن الفعل والإدراك بآلة.

(١) في (ب): قدمنا.

(منعتها منذ القدمة): الضمير في منعتها للآلات والأدوات وسائر المكونات المذكورة من قبل، وإنما^(١) كان الأمر كما قاله في منذ؛ لأن وضع منذ ومنذ لابتداء الغاية في الزمان، ولهذا تقول: ما رأيته منذ يومان، ومنذ شهران، أي إن أول انقطاع الرؤية هو يومان، وما كان مشاراً إلى أوليته فهو منافي للقدم؛ لأن القدم بلا أول، (والقدمة) الرواية فيها بكسر القاف وسكون الدال، وهي الحالة من التقدم، كما أن الضربة والجلسة حالتان من الضرب والجلوس.

(وحبتها قد الأزلية): لأنها مختصة بالأزمنة، والأزمنة حادثة لا محالة لها غاية ونهاية، والأزلية بلا أول ولا نهاية لها، وأيضاً فإن وضعها لتقريب^(٢) الماضي من الحال تقول: قد قام زيد، ومنه قولهم: قد قامت الصلاة لمن ينتظر ذلك، يريدون أن زمنها وإن كان ماضياً فهو قريب من الحال.

(وجنبتها لولا التكملة^(٣)): لأنها دالة على تعليق الشيء بغيره، ولهذا يقال: لولا علي لهلك عمر^(٤)، وما كان معلقاً بغيره فهو مفتقر إليه،

(١) في (ب): فإنما.

(٢) في (ب): لتقريب.

(٣) في (ب): لولا التكملة بها.

(٤) (لولا علي لهلك عمر) قول مشهور ومعروف قاله الخليفة عمر بن الخطاب في الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) وذلك عند رجوعه إلى قول الإمام علي وتبيينه في كثير من المسائل والقضايا، رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٠٥/١٢، والحاكم الجشمي في تنبيه الغافلين ص ٢٢، والإمام الموفق بالله في الاعتبار ص ٦٩، وقال المحقق محمد باقر المحمودي في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق للحافظ ابن عساكر ٥٥/٣ ما لفظه: ومن أقواله -أي عمر بن الخطاب- بعد حل عقده ببيان مدينة علم رسول الله ووصيه قوله: لولا علي لهلك عمر، وهذا القول أكثر جريانا على لسانه حتى ضبط عنه في سبعين مورداً مع شدة الامتناع عن رواية مثله، وغاية الاهتمام على إخفائه. انتهى، ثم ساق عدداً من مصادره =

وما كان هذا حاله فليس من الكمال في شيء.

(تجلى^(١) صانعها للعقول): بما أبرز من المكونات الدالة على وجوده وقدرته.

(وبها امتنع من^(٢) نظر العيون): يريد أن كل ما يدرك من الأجسام والأعراض المخلوقة فلا بد من وجوده في جهة المقابلة، إما على جهة الاستقلال كالجسم، وإما على جهة التبعية لغيره كالعرض، وإذا كان الله تعالى يستحيل عليه أن يكون في جهة على أحد هذين الوجهين بطل أن يكون مرئياً، فكان استحالة رؤيته وامتناعها إنما هو من جهة الأجسام والأعراض لما كان حكمها غير حاصل في ذاته، فكانه امتنع بها.

(لا يجري^(٣) عليه السكون والحركة): لا اختصاصهما بالجهات والأمكنة، وهو تعالى يستحيل عليه الحصول فيهما لما قررناه غير مرة، أولاً لأن الحركة والسكون من توابع الأزمنة، ويستحيل فيه تعالى مقارنة الأزمنة، أولاً لأن معقول الحركة هو النقلة، والنقلة إنما تكون في حق من كان جسماً، والسكون أيضاً من مفهومه اللبث في جهة وقتين، ولا وقت في الأزل، فلهذا استحال جري الحركة والسكون عليه لما ذكرناه.

وأسانيده منها أحمد بن حنبل في الحديث (٣٢٧) من باب فضائل علي (عليه السلام) من كتاب الفضائل، بسنده عن أبي طيبان الجنيبي، ونحت الرقم (١٣٢٧) من كتاب المسند، قال: وعنهما في كثر العمال ج١ ص ١٥٤، كما في إحقاق الحق ١٨٦/٨. انتهى. وذكر من مصادره أيضاً شرح الجامع الصغير لعبد الرؤوف المناوي ص ٢٤٧، وكفاية الطالب ص ١٩٢، والخوارزمي في أواخر الفصل السابع من مناقب أمير المؤمنين (عليه السلام) ص ٥٠ ط الفري، إلى أن قال: أقول: والأخبار في ذلك كثيرة جداً، ومن أراد المزيد فعليه بالغدير ج١، وإحقاق الحق ١٨٣/٨. وتوالياها. انتهى.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: بها تجلى.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: عن

(٣) في (ب): ولا يجري، وفي شرح النهج: ولا تجري عليه الحركة والسكون.

(وكيف يجري عليه ما هو اجراه): يريد أن الحركة والسكون إذا كانتا جائزين^(١) على ذاته فهما من لوازمها، وإذا كانا من لوازمها فلا شك في حدوثهما وقدم الذات، فلهذا قال: كيف يلزمه ما هو متأخر عن وجود ذاته بأوقات كثيرة.

(ويعود فيه ما هو أبداه): أي وكيف يعود إلى ذاته ما هي سابقة عليه، وكيف يلزمها وهو حاصل بعد أن لم يكن.

(ويحدث فيه ما هو أحدثه): أي وكيف يحدث في ذاته ما هو موصوف بالحدوث من جهته، وذاته تعالى يستحيل فيها كونها محلاً للحوادث، وحاصلة فيها مما يكون دالاً على حدوثها وبطلان قدمها.

(إذا لتفاوتت ذاته): يريد اختلفت أحوالها فينا هي قديمة إذ هي حادثة، وبينما هي لا أول لها إذ صار لها أول، إلى غير ذلك من الاختلافات.

(ولتجزأ^(٢) كنهه): الكنه: غاية الشيء التي^(٣) ينتهي إليها، وأراد أنه إذا كان له أجزاء وأوصال وأبعاد، وتؤلف، فلا بد من لزوم التجزئة لذاته لأن ما هذا حاله غير متفك عنها.

(ولامتنع من الأزل معناه): من حيث أن ما قارن^(٤) الحادث وهو الحركة فهو أبداً حادث، وفي ذلك امتناع كونه أزلياً.

(١) في (ب): جارين.

(٢) في (أ) وتجزأ، وما أثبتته من (ب) وشرح النهج.

(٣) في (ب): الذي.

(٤) في (ب): قارب.

(ولكان له وراء إذ وجد له أمام^(١)): يريد أن الحركة إذا كانت مقارنة له فلا بد من القضاء بحدوثه، وفي ذلك ثبوت الأولوية له، وهو المعبر عنها بقوله: إذ وجد له أمام، وإذا كان له ابتداء فلا بد له من انتهاء، وهو المعبر عنه بقوله: ولكان له وراء.

(ولا التمس له التمام إذ لزمه النقصان): يعني أنه إذا ثبت حدوثه فلا بد من لزوم النقصان له؛ لأنه لانتقصان أعظم من افتقاره إلى مُحدثٍ يُحدثه ويُوجدُه وإذا تقرر نقصانه من الوجه الذي ذكرناه، طلب له التمام؛ لأنه لو كان تاماً في ذاته لم يطلب له التمام، وإذا في هذه الأمور كلها ظرف معمولة لما قبلها.

(وإذا لقامت آية المصنوع فيه): لأن المصنوع آيته وعلامته ما كان مفتقراً إلى صانع يصنعه، ومحكم بحكمه، فإذا كان مُحدثاً ظهر ذلك فيه. (ولتحول دليلاً): يريد أنه إذا كان مُحدثاً فهو دالٌّ على مُحدثه ومُدبره. (بعد أن كان مدلولاً عليه): يريد بعد أن كان فاعلاً لفعله للأفعال المحكمة المثقفة فهو مدلول عليه بها، وليس دلالتها عليه إلا لأنه فعلها وأوجدها.

(وخرج بسلطان الامتناع من أن يؤثر فيه ما يؤثر في غيره): كلام مستأنف وارد على جهة الفخامة والمبالغة في عظم شأن الله وجلال كبريائه، وأراد أنه لمكان سلطان امتناعه من^(٢) سمة الحوادث وجريها عليه

(١) في (أ): قدام، وما أثبت من (ب) ومن شرح النهج.

(٢) في نسخة: عن، (هامش في ب).

واتصالها بذاته ، خرج عن أن يكون مؤثراً عما يؤثر في غيره من
سائر الحوادث ، إما في إخراج ذاتها عن العدم ، وإما في تحصيل صفاتها
وإثباتها لها ، فهذا كله أخرجه جلال الامتناع وسلطانه عنه لمكان عدم
الأولية في ذاته ، واستحالة تناهيها في كل أحوالها .

(الذي لا يحول ولا يزول) : التحول والزوال : هو التنقل والذهاب ،
وأراد أنهما مستحيلان على ذاته لأن التنقل والذهاب من مفهومهما
ولوازمهما الحصول في الجهة والكون فيها ، وما كان يستحيل في حقه الجهة
فهما لا محالة مستحيلان .

(لم يلد فيكون مولوداً) : يعني أن كل مولود فإنه يلد ، فلما لم يلد لم
يكن مولوداً ، وقوله : (فيكون) : منصوب لأنه جواب النفي قبله .
(ولم يولد فيكون محدوداً) : ولو كان مولوداً لكان لوجوده أول ونهاية
فيصير محدوداً في وجوده .

(جل عن اتخاذ الأباء) : تعالى حاله عن أن يكون له أب ، إذ لو كان له أب
لكان موجوداً منه ، ولكان لوجوده أول ، وقد تقرر أنه لا نهاية لوجوده .

(وظهر عن ملامسة النساء) : لأن ذلك إنما يكون في حق من غلبت
عليه الشهوة ، وكان مائلاً طبعه إلى ذلك ، وهو يتعالى عن الشهوات
وميل الطباع .

(لا تناله الأوهام فتقدره) : لا تستولي على كنه حقيقته وحاله ، فتقدره
من التقدير أي فيكون مقدراً بالإضافة إليها له غاية ونهاية .

(ولا تتوهمه الفطن فتصوّره): أي وليس حاصلًا في أوهام العقول فيكون مدركًا في حقها بالتصورات المستحيلة على ذاته ؛ لأن كل ما يصوّر في الوهم فالله بخلافه ؛ ولأن التصورات إنما يكون مبناها على الأمور المشاهدة ، والله تعالى لا نظير له في الشاهد ولا في الوهم والتصور.

(ولا تدركه الحواس فتحسه): يعني السمع والبصر والذوق والشم واللمس ، ولو أدركته لكانت محسة له ^(١) عالمة به من طريق الإحساس.

(ولا تلمسه الأيدي فتمسه): أي ولاتناله الأيدي فتكون ممسكة له.

(لا يتغيّر بحال): إما لا يتغيّر في حالة من الحالات ولا وقت من الأوقات ، وإما لا يتغيّر بطرؤ حال عليه فتغيّره.

(ولا يتبدل في الأحوال): أي ولا تتغير ذاته على تكرير الأحوال وجريها عليه.

(لا تبليه ^(٢) الليالي والأيام): بتكررها عليه وتجدها على ذاته كما تفعل بسائر المكونات فإنها مبلية لها مُخلِقة لجدتها ^(٣).

(ولا يغيره الضياء والظلام): فيزداد بكثرة الظلام سواداً ، وبكثرة الضياء نوراً.

(ولا يوصف بشيء من الأجزاء): أراد إما أنه ليس جزءاً من شيء فيوصف بالجزئية ، وإما أنه ليس مؤتلفاً فيوصف بالتجزئة.

(١) في (ب): به.

(٢) في (ب): ولا تبليه.

(٣) أي حسنها.

(ولا بالجوارح والأعضاء): يعني هذه الآلات، ولا له أعضاء كاليد والرجل والوجه والقدم وغير ذلك.

(ولا بعرض من الأعراض): أي ولا يعرض عليه شيء من هذه الأعراض كالحركة والسكون، والانتقال والهبوط، والمجيء والذهاب.

(ولا بالغيرية): المقتضية للمساواة والمشابهة والمماثلة.

(والأبعاض): ولا يقال: إنه بعض من شيء، ولا هو بعض لشيء^(١).

(ولا يقال: له حد ولا نهاية): لأن الحدود والنهايات إنما تكون للأشياء الحادثة والأمور الممكنة، فأما من كان يشار إليه بواجبية الوجود، فإنه لا يقال فيه حد ولا نهاية.

(ولا انقطاع لوجوده): ولا غاية لسرمديته.

(ولا أن الأشياء تحويه): أي ولا يقال في الأشياء: إنها مستولية على ذاته محيطة بها من جميع جهاتها.

(فتقله): منصوب لأنه جواب النفي، ومعنى تقله: أي تحمله، من قولهم: أقلّ هذا إذا حمّله.

(أو تهويه): تسقطه.

(أو أن شيئاً يحمله): أي ولا يقال في حقه: إن شيئاً يحمله:

(فيميله): أي فيكون مائلاً به لثقله عليه.

(أو يعدله): أو يكون معتدلاً به في حمّله من غير ثقل ولا خفة.

(١) في (ب): ولا هو بعض شيء.

(ليس في الأشياء بواج): أي ليس مداخلًا للأشياء ملابساً لها، فيكون معها مقارناً لها.

(ولا عنها بخارج): أي ولا هو بمباين لها، فيكون ذلك إغفالاً^(١) عن تدبيرها والقيام بحالها وحفظها، وفي هذا دلالة على صحة ما يقوله المتكلمون من أنه تعالى لا يقال فيه: إنه داخل العالم ولا خارج عنه؛ لأنه لو كان داخلًا فيه أو خارجاً عنه لكان حاصلًا في جهة وهو يتعالى عن الجهة وهو محال في حقه.

(مخبر لا بلسان وهوات): مخبر عن جميع ما سلف من الأمم الماضية والقرون الخالية، أو مخبر عن الأمور الغيبية التي لا يعلمها سواه، أو مخبر عن الحكم الإلهية والأسرار العلمية، من غير آلة كما يخبر عنه، وذلك هو اللسان. واللهة وجمعها لهوات.

(ويسمع بلا حروف وأدوات^(٢)): أي ويسمع جميع الأصوات كلها خفيها ونابها، وأعلاها وأدناها وإن لم يكن المسموع حرفاً، ويروى بالقاف^(٣)، وأراد أن سماعه للأصوات ليس بمنافذ في الأذان^(٤)، وكلاهما جيد، ولا يسمع ذلك بآلة هي^(٥) الأذن وما شاكلها.

(يقول): بالأمر والنهي والإعطاء والمنع والقبض والبسط.

(ولا يلفظ): بلسان ولا جارحة.

(١) في (ب): إغفالاً لها عن... إلخ.

(٢) في (ب): ولا أدوات، والعبارة في شرح النهج: ويسمع بلا خروق وأدوات.

(٣) أي خروق.

(٤) في (ب): للأذان.

(٥) في (ب): وهي.

- (ويحفظ): الأشياء كلها، وتكون صادرة عن حفظه وإتقانه.
- (ولا يتحفظ): يكتسب التحفظ من غيره.
- (ويريد): تصدر الأفعال عن داعيته وإرادته.
- (ولا يضم): أي وليس ذا قلب فيضم فيه ما يقع في نفسه من ذلك.
- (يجب ويرضى): الأفعال الصالحة أي يريد بها ويأمر بها، أو يحب الأولياء والصالحين ويرضاهم على معنى أنه يريد النفع لهم.
- (من غير رقة): تكون لاحقة به ؛ لأن ذلك إنما يكون في حق من كان له قلب فيرق لمكانه.
- (ويبغض ويبغض): يبغض الأعمال السيئة، ويبغض على فاعليها، أو يبغض الكفرة وأهل الفسوق على معنى أنه يريد إزال الضرر بهم والعقوبة.
- (من غير مشقة): تلحقه في ذلك ؛ لأن المشقة إنما تكون في حال من لا يقدر على الانتقام وتغيير ما يكره فيلحقه من ذلك مشقة وألم.
- (يقول لما أراد كونه: كن فيكون): حكاية لكيفية إيجاد المكنونات، وذلك بأن يقول لها: كوني فتكون على السرعة من غير مخالفة له في أمره ولا تأخر عن إرادته، ولا تلبث عن إجابة داعيته .
- (لا بصوت^(١) يقرع): أي لا تقرع له الأصوات فتنبه، أو لا بصوت يفزعه فيلحقه به مشقة لأجل فزعه منه، وكلا الروايتين صحيح المعنى، وسماعنا هو الأول.

(١) في (ب): ولا بصوت.

(ولا نداء^(١) يسمع): أي ولا بنداء يكون سامعاً لأجله، ففي كلامه هذا دلالة على أن إدراكه لما يدرك وغضبه ورضاه ومحبه وبغضه، يخالف لسائر المخلوقات، وإنما^(٢) تكون على الحد اللائق بذاته والخليق بحكمته من ذلك على ما ذكرناه.

(وإنما كلامه سبحانه فعل منه أنشأه): يريد أنه من جملة أفعاله فعله بالداعية، وأنشأه على بعث الحكمة وقانون الإتيان والمصلحة.

(ومثله، لم يكن من قبل ذلك^(٣) كائناً): هذا بعينه إشارة إلى هذين الأشعرية من أن كلام الله صفة حقيقية قائمة بذاته وأنها غير حرف ولا صوت، وأنها حاصلة فيما لا أول له، وأنها قديمة مع ذاته، فلهذا قال بهذه المقالة يشير بها إلى حدوثه من أوجه:

أما أولاً: فقوله: إنه كلامه والكلام ما فعله المتكلم.

وأما ثانياً: فقوله: بأنه فعله وهذا تصريح بحدوثه.

وأما ثالثاً: فقوله: إنه أنشأه.

وأما رابعاً: فقوله: لم يكن من قبل كائناً، ولو كان قديماً لكان كائناً في الأزل.

فهذا كله يدفع وجوههم ويدراً به في نحورهم عن شنيع هذه المقالة، وقبيح هذه الجهالة.

(١) في شرح النهج: ولا بنداء.

(٢) في (ب): وإنه.

(٣) العبارة في (أ): ومثله لم يكن من قبل ذلك لم يكن كائناً، وفي (ب) وفي شرح النهج كما أثبت.

(ولو كان قديماً لكان إلهاً ثانياً^(١)): ثم أخذ في إبطاله على أسلوب آخر على جهة الإلزام فقال:

لو كان قديماً يريد كلام الله تعالى، لكان إلهاً ثانياً، وهذه منه إشارة إلى خلاصة ما يقوله المتكلمون من العدلية في إبطال مذهبهم من أن القدم إن كان أمراً زائداً على الذات فهو وصف خاص، والاشتراك فيه يوجب الاشتراك في الأوصاف الإلهية فيلزم كونه^(٢) إلهاً، وإن كان هو نفس حقيقة الذات فقد شارك الله في نفس حقيقته، فيلزم من هذا كله أن يكون إلهاً، فأهون بمذهب هذه خلاصته، وأبعد باعتقاد هذا نخبه^(٣) وتقافته.

(لا يقال: كان بعد أن لم يكن): خروج إلى حال وصف القديم تعالى فإنه لا يقال فيه: كان بعد أن لم يكن؛ لأنه لو كان الأمر فيه كما قلناه لكان محدثاً، ولهذا قال بعد هذا:

(فتجرى عليه الصفات المُحدثات): يريد أنه يصير متجديداً فيحتاج إلى مُحدثٍ وصانع كما كان ذلك لازماً في سائر الأمور المتجددة الحادثة.

(ولا يكون بينه وبينها فصل): يريد أنه إذا كان متجديداً فلا فصل هناك بينه وبينها لاشتراكهما أجمع في كونهما حادثين.

(ولا له عليها فضل): لأنهما إذا كانا حادثين معاً، فأبي فضل لأحدهما على الآخر، مع استوائهما في وجه الحاجة إلى غيرهما وهو الحدوث.

(١) ثانياً، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٢) في (ب): كونها.

(٣) أي خياره.

(فيستوي الصانع والمصنوع): لأن الإله إذا كان حاصلأ بعد أن لم يكن، والمخلوقات كلها حاصلة بعد أن لم تكن استويا لاحالة في نظر العقول، ولم يكن لأحدهما مزية على الآخر.

(وتكافأ^(١) المبدع والبديع^(٢)): المبدع: هو الفاعل للإبداع والخلق، والبديع هو: المخلوق على جهة الإبداع والاختراع.

(خلق الخلق^(٣) على غير مثال خلا من غيره): أراد أنه أوجد الخلائق كلها على غير مثال هذا عليه ومضى، وكان سابقاً له^(٤) في الإيجاد فيأخذ^(٥) فعله للإيجاد منه.

(ولم يستعن على خلقها بأحد من خلقه): يعني أنه مستبدع^(٦) في جميع ما خلق وقدر، وأحكم وصور من هذه الإحكامات الغريبة، والبدايع العجيبة من غير إعانة من جهة أحد من الخلائق له في ذلك، وقد مضت هذه المعاني كلها في مواضع متكررة على أنحاء مختلفة، وألفاظ متباينة.

ثم إنه خرج في وصف حال الأرض وخلقها بقوله:

(وانشأ الأرض): ابتدأها واخترعها.

(فامسكها من غير اشتغال): بامساكها عن إمساك ما هو أعظم منها

(١) في (ب) وفي شرح النهج: وتكافأ.

(٢) في (ب): المبدع والمبدع، وقوله في النسختين: المبدع، في شرح النهج: المبتدع، وفي نسخة أخرى: البديع، ذكره في هامش (ب).

(٣) في شرح النهج: الخلائق، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) له، سقط من (ب).

(٥) في (ب): فتأخر.

(٦) في (أ) وفي نسخة أخرى: مستبد.

وأبلغ، كالسماوات والعرش والكرسي وغيرها من المخلوقات^(١)، أو من غير اشتغال عن تدبيرها وتدبير غيرها من سائر المكونات العظيمة.

(وإرساها على غير قرار): أسكنها على غير مستقر ولا على ما أشار إليه من كونها مدحوة على البحر إلى منتهى علم الله تعالى في ذلك.

(وأقامها بغير قوائم): تدعمها وتكون مستقرة عليها.

(ورفعها بغير دعائم): عن الوقوع أو عن الماء والحصول فيه من غير دعامة هناك ولا اسطوانة.

(وحصنها من الأود): يريد منعها من الأعوجاج.

(والاعوجاج): يريد وأزالها عن الميل والاضطراب في وقوفها^(٢) على الماء.

(ومنعها من التهافت): الوقوع.

(والانفراج): التصدع.

(أرسي أوتادها): أسكن جبالها فيها؛ لتكون مانعة لها عن التحرك والزوال.

(وضرب أسداده): أرسل الحواجز فيها^(٣)؛ لتكون حاجزة لها.

(واستفاض عيونها): أي جعلها فائضة يسقى بها.

(وخذ أوديتها): لمجاري سيولها، وسلوك طرقها، وعمارتها بالأشجار والزرع العظيمة.

(١) في (ب): وغيرها من سائر المخلوقات.

(٢) في (ب): وقوعها.

(٣) في (ب): منها.

(فلم يهّن ما بناه): يضعف ما شُيِّد^(١) وقرّره.

(ولا ضعف ما قوّاه): بالخراب والبطلان والتهدم.

(هو الظاهر عليها): الضمير في عليها لجميع المكونات المذكورة أولاً.

(بسلطانه وعظمته): أي هو المستظهر عليها بالملك والقهر والاستيلاء.

(وهو الباطن لها بعلمه): يريد أن علمه محيط ببواطنها وأسرارها وضمائرها.

سؤال: أراه أضاف الظهور إلى السلطان والعظمة، وأضاف البطون إلى العلم، وكما هو يعلم الظاهر من الأمور، فسلطانه أيضاً مستولٍ على الخفايا والدقائق؟

وجوابه: هو أن السلطان والعظمة إنما يتناولان جلائل الأشياء وأعلاها، فلهذا أسنده إلى ظهوره عليه، وبطونه تعالى إنما يستعمل في الخفايا والدقائق، فلهذا أضافه إلى العلم إسناداً إلى كل شيء ما يليق به وإلى ما هو^(٢) أحق به.

قوله: كما يعلم الظاهر من الأشياء، فهو يستولي بسلطانه على أدق الأشياء، قلنا: هذا مُسلم، ولكن ما ذكرناه أحق وأدق، وأظهر وأكشف وأرشق.

(ومعرفته): أي ومن أجل معرفته تكون الإحاطة والاستيلاء.

(١) في (ب): ما شيد.

(٢) هو، زيادة في (ب).

(والعالي على كل شيء منها): العلوها هنا: هو القهر كما مرّ في غيره، فإن الجهة مستحيلة على ذاته.

(بجلاله وعزته): الجلال: هو الحال المستحق بالإلئية والربوبية، والعزة: هو التعزز بالقهر والاستيلاء.

(لا يعجزه شيء منها طلبه): الطلب مرفوع على بدل الاشتمال من شيء، أي لا يعجزه طلب شيء منها، كما تقول: أعجبنى زيد علمه، والمعنى أنه لا يعجز عما أراد من إيجادها منها.

(ولا يمتنع عليه شيء فيغلبه): أي ولا يتعذر عليه شيء منها، فيكون غالباً له بالامتناع عن نفوذ قدرته فيه.

(ولا يفوته السريع منها): إلى مخالفة مراده فيما أراده^(١) منه.

(فيسبقه): على النصب لأنه جواب للنفي^(٢)، والمعنى فيكون سابقاً له بالفوات عن أمره ومراده، وإنما قال: السريع مبالغة؛ لأنه إذا لم يسبقه السريع فما ظنك بخلافه هو إلى عدم السبق أقرب.

(ولا يحتاج إلى ذي مال فيرزقه): يريد وليس فقيراً فيكون محتاجاً إلى ذي يسار يعطيه الرزق، بل هو الرّازق، المغني، القابض، الباسط.

(خضعت الأشياء له): انقادت لأمره فذلّت، فكانت جارية على نعت الذلة.

(مستكينة): معترفة بالمسكنة.

(١) في (ب): أراد.

(٢) في (ب): النفي.

(لعظمته): من أجل ما اختص به من العظمة.

(ولا تستطيع الهرب من سلطانه): يريد أن أوامره ونواهي نافذة فيها، فلا يمكنها الامتناع والهرب من قهره وقدرته، وعبر بالسلطان عن ذلك.

(إلى غيره): إلى من يجبرها منه ويمتنعها عن نفوذ أمره.

(فتمتنع): فتكون ممتنعة بذلك الغير والاعتزازه.

(من نفعه وضره): من نفعها إذا أراد نفعها، أو من ضررها إذا أراد ضررها، كما يفعل من اعتز^(١) بملك من الملوك عن غيره، فإنه يمتنع لا محالة عن هرب عنه^(٢) بالاستجارة بالآخر، ويعجز عن إيصال الضرر والنفع إليه، كل ذلك لضعف حاله وعدم قدرته، والله تعالى بخلاف ذلك كله لا ستيلاء قدرته وكمال سلطانه، كما قال: ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ [التور: ٨٨] يشير إلى هذا المعنى.

(ولا كفة له فيكافئه): الكفو: المثل، أي وليس له مثل فيكون مكافئاً له يفعل مثلما يفعل.

(ولا نظير له فيساويه): النظير: المماثل أيضاً، أي ولا نظير له فيساويه في كل أحواله جميعها.

(هو المغي لها بعد وجودها): الضمير إما للأرض، وإما لجميع المكونات وهو أحسن وأعجب، يريد أنه هو المغي لها بعد وجودها،

(١) في (ب): يعتز.

(٢) في (ب): منه.

إن قلنا: إن الإفناء هو الإعدام، وإن قلنا: إنه هو التفرق، فأراد أنه هو المفرق لأجزائها بعد أن كانت مجتمعة، كما أشارت^(١) إليه ظواهر الشريعة في ذكر أحوال القيامة.

(حتى يصير موجودها كمفقودها): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: فتذهب وتعدم حتى يصير ما كان منها موجوداً مثل ما^(٢) كان مفقوداً، إما في العدم، وإما في التفرق.

(وليس فناء الدنيا بعد ابتداعها): يريد أن إعدامها مثل إيجادها بالإضافة إلى القدرة الإلهية، كما قال تعالى رداً على منكري الإعادة: ﴿فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُبِيدُهَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ١٠١] فما فناها:

(بأعجب من إنشائها واختراعها): ومن ها هنا أكثر الله الاحتجاج في كتابه الكريم على جهال منكري الإعادة في استبعاد ذلك، وضرب لهم الأمثلة، وكرر عليهم البراهين والأدلة، وأفحمهم فيما جاءوا به من الاستبعاد من أجل ذلك.

(وكيف): تعجب من إنكار ذلك، ثم دلّ عليه بما هو أبهر^(٣) في القدرة وأعجب منه بقوله:

(ولو اجتمع جميع حيوانها): الضمير للكائنات كلها.

(من طيرها وبهائمها): تفصيل لأجناس الحيوانات.

(١) في (ب): أشار.

(٢) ما، سقط من (أ)، وهو في (ب) وفي نسخة أخرى كما أثبت.

(٣) في (ب): بما هو أبهر منه.

(وما كان من مَراحِها وسائِمِها): المراح: موضع الإبل، وعَبْرَ به ها هنا عمّا كان معلوقاً منها، والسائم: ما كان يرعى.

(وأصناف أشباحها^(١)): الشبح: ما كان له حجم يرى.

(وأجناسها): المختلفة المشتمة على ضروب كثيرة، فالحيوان جنس لاشتماله [على حقائق مختلفة كالأسد والفرس والحمار، وكل واحد من هذه نوع لاشتماله]^(٢) على أفراد متعددة متماثلة.

(ومتبذل^(٣) أمِها): وما كان من الأمم في غاية العي واللكنة.

(وأكياسها): جمع كَيْس، وهو ما كان في غاية الذكاء والفتنة.

(على إحداث بعوضة): إيجادها حية واختراعها على ماهي عليه الآن دون المثال والتصوير.

(ما قدرت على إحداثها): نفى على جهة العموم والشمول، كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرِّهِمْ قَلِيلًا الْخَلْدَ﴾ [الأب: ٢٤] وغيره.

(ولا عرفت السبيل^(٤) إلى إيجادها): خلقهم لها بشراً سوياً من جهتهم.

(ولتحررت عقولها): ذهلت وتاهت.

(في علم ذلك): في إدراك حقيقته ومعرفة كنه الإحكام فيها وكيفية الصنعة.

(١) في شرح النهج: أساخها.

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: ومتبلدة.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: ولا عرفت كيف السبيل.

(وتاهت) : تحيرت أفهامها.

(وعجزت قواها) : عن إدراك ذلك وتحصيله.

(وتناهت) : عرفت أن لها نهاية تقف عندها ولا تبلغ ذلك ولا تقدر عليه.

(ورجعت خاسئة) : الخسؤ هو : زجر للكلب^(١).

(حسيرة) : منقطعة حسرة.

(عارفة بأنها مقهورة) : متحققة عن علم ومعرفة بأنها مغلوبة عن ذلك.

(مقررة بالعجز) : مصرحة به.

(عن إنشائها) : عن أن تكون قادرة على إيجادها وتحصيلها.

(معترفة^(٢) بالضعف) : عن أن تكون مُوجدة لها.

(وعن^(٣) إفتائها) : إعادتها بعد إعدامها ، ففي كلتا الحالتين العجز حاصل عن الإيجاد والإعدام ، وفي كلامه هذا إشارة إلى أمرين :

أحدهما : عظيم قدرة الله تعالى على ما يقدر^(٤) من هذه المكونات ، واختراعه لهذه الموجودات العظيم أمرها ، الباهر قدرها .

وثانيهما : عظم ضعف حال الخلق على القدرة على أحقر بعض مخلوقاته وأدناها ، وإنما مثل بالعوض لما مثل الله^(٥) وضربها مثلاً

(١) في (ب) : الكلب.

(٢) في شرح النهج : مدعنة.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج : عن.

(٤) في (ب) : يقدره.

(٥) في (ب) : لما مثل الله بها وضربها... إلخ.

في كتابه الكريم، وإلا فهم عاجزون لا محالة عن أحقر من ذلك عن إيجاد الجوهر من الواحد من بعض جناحها، إذ لا أصغر منه في المقادير، ولو قدروا عليه لقدروا على ما هو أبلغ منه وأكبر.

ثم إنه (عليه السلام) خرج إلى أسلوب آخر من تحقيق حاله تعالى ووصف جلاله بقوله :

(وإنه يعود سبحانه بعد فناء الدنيا وحده) : ليس الغرض بالعودة^(١) تغير عن حالة كان عليها، وإنما مراده أنه يصير بعد فناء الدنيا وإعدامها، وإذهاب أحوالها كلها متفرداً لا أحد معه من الملائكة والثقلين.
(لا شيء معه) : من هذه المكونات.

(كما كان قبل ابتدائها) : إيجادها واختراعها، الكاف في موضع الحال في قوله : كما كان من الضمير في يعود أي يعود بعد الإفتاء مشبهاً بحالته في الابتداء من غير تفرقة.

(كذلك يكون^(٢) بعد فئانها) : بيان لقوله : إنه يعود بعد فناء الدنيا وحده واستحضار له.

(بلا وقت ولا مكان) : يشير إلى الابتداء والانتها بطلان ذلك كله.

(ولا حين ولا زمان) : لأن الأحيان والأزمان عبارة عن حركات الأفلاك، ولا أفلاك هناك ولا شيء من المكونات أصلاً.

(١) في (ب) : بالعود تغير حاله.

(٢) في (ب) : تكون، وهو تصحيف.

(عدمت عند ذلك الآجال): الإشارة بقوله: ذلك، إلى حالة الإفناء، وأراد أنه لا آجال هناك لانقضائها وبطلانها.

(والأوقات): يريد أنه لا حقيقة لها ولا وجه لكونها.

(وزالت السنون والساعات): لبطلان أصولها وما هي حقيقة فيها من جري الشمس والقمر، وطلوعهما وغروبهما؛ لأن ذلك كله تقدير^(١) للساعات والسنين.

(فلا شيء): هناك حينئذ، ولا يمكن له وجود.

(إلا الواحد): في ملكه.

(القهار): في سلطانه وعزته.

(الذي إليه مصير جميع الأمور): قد فسرنا المصير وبيننا خروجه عن قياس بابه وأن قياسه الفتح، وأراد أن إليه مرجع الأمور كلها وهو غايتها ومنتهاها.

(بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها): يريد أنها في كلتا حالتها من الابتداء والإفناء فلا قدرة لها على واحد منهما، فلا تقدر على ابتداء خلقها واختراعه.

(وبغير امتناع منها كان فناؤها): يريد أنه وإن أفناها فهي غير ممتنعة عن ذلك.

(ولو قدرت على الامتناع): من الإعدام والإفناء والتفريق.

(١) في (ب): يقدر.

(لدام بقاؤها): لعدم ما يغيره ويقهره عن دوام الوجود؛ لأن الباقي بعد وجوده بقاؤه لذاته إلا^(١) لطرؤ طارئ يقهره، إما بطرؤ ضد له، وإما لزوال شرط لوجوده^(٢)، فلما لم تكن باقية عند إرادته لإعدامها دل ذلك على فوات القدرة على الامتناع من جهتها.

(لم يتكأده): تكأءدني كذا^(٣) إذا شق عليك فعله.

(صنع شيء منها إذ صنعته): يريد أنه لم يشق عليه فعل ما يفعله عند فعله، أو في زمان فعله وإيجاده له لذاته.

(ولم يؤده منها خلق ما براه وخلقه): أي ولم يثقله^(٤) ما براه وأوجده من خلقها وتكوينها وإيجادها.

(ولم يكوّنها): أراد إما لم يقل لها: كوني، وإما لم يوجد لها.

(لتشديد سلطان): من أجل أن سلطانه يكون عظيماً شديداً بخلقها كما تفعل الملوك بجمع العساكر، وحشد الخلائق من أجل تقوية أمرهم ونفوذ سلطانهم.

(ولا اخوف من زوال ونقصان^(٥)): ولا أوجدها من أجل خوفه على زوالها عن ملكه، ولا عن نقصانها بملك غيره لها.

(١) في (ب): لا لطرؤ طارئ.

(٢) في (ب): وجوده.

(٣) في (ب): تكأءدني الشيء.

(٤) في (ب): ولم يثقله خلق ما براه... إلخ.

(٥) في (ب): أو نقصان.

- (ولا للاستعانة بها على نذ مكائر): الند: المثل، أي وما خلقها من أجل أن يستعين بها على من هو نذ له مكائر له في ملكه.
- (ولا للاحتراز من^(١) ضد مشاور): ولا من أجل أن يحترز ممن يضاده عليها ويثاوره على أخذها، واستئصال أمره فيها.
- (ولا للازدياد بها في ملكه): ولا من أجل أن يكون ملكه زائداً على ملك غيره بكثرتها.
- (ولا لمكائرة شريك في شركه): ولا كان ذلك من أجل المكائرة لمن هو شريك له، فيكون ما في يده أكثر مما تحويه يد شريكه.
- (ولا لوحشة كانت منه): حصلت من جهته، فتكون باعثة على خلقها وإيجادها.
- (فأراد أن يستأنس بها^(٢)): فيكون الأنس هو الداعي إلى خلقها.
- (ثم هو يفنيها بعد تكونها^(٣)): ثم أعجب من هذا أنه يُغدِمُها بعد إيجادها كما مر تقريره.
- (لا لسام دخل عليه في تصريفها): يريد أن الإفناء ليس الداعي إليه هو السامة والملل، وثقل التصرف، والتدبير عليه في أحوالها كلها.
- (وتدبيرها): وإحكام ما يحكم من أمورها.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: ولا للاحتراز بها... إلخ.

(٢) في شرح النهج: إليها.

(٣) في (ب): وهو يفنيها بعد تكوينها.

(ولا لراحة واصلة إليه): يريد أنه لا يستريح بالترك لتدبيرها وإغفال الأمر عنها.

(ولا لثقل شيء منها عليه): ولا كان ذلك من أجل أنه ثقل عليه أمرها وتدبير الأمر فيها.

(ولا يملئه طول بقائها): أي ولا يكون مალأً من أجل كونها باقية فيحتاج إلى نفوذ الأقضية، والتدبيرات العظيمة، فتلحقه ملالة ببقائها ودوامها. (فتدعوه): تلك الملالة وتكون باعثة له على الإفناء.

(إلى سرعة إفنائها): ليفرغ عن ذلك.

(لكنه): إضراب عمّا قرره فيما مضى.

(سبحانه): تنزيهاً له عمّا لا يليق بأفعاله.

(دبرها بلطفه): أحكم أمرها بلطف حكمته ودقيق رأفته ورحمته.

(وامسكها بأمره): عن السقوط والتغير والزوال.

(وأتقنها بقدرته): أحكمها في أمورها كلها بالقدرة المختصة به.

(ثم يعيدها بعد الغناء): يُوجدُها بعد الإعدام لها.

(من غير حاجة إليها): فتكون سبباً في الإيجاد بعد الإعدام.

(ولا استعانة بشيء منها عليها): يعني ولا استعانة بشيء من حال هذه المكونات على إعادتها بعد إفنائها.

(ولا لانصراف من حال وخشة): يريد ولم يُوجدُها بعد الإعدام؛

لأن يكون منصرفاً بذلك من حال وحشة لعدمها^(١).

(إلى حال استئناس): بوجودها.

(ولا من حال جهل وعمى إلى علم والتماس): أي^(٢) ولا كان إيجادها؛ لأن إعدامها كان عن جهل وقلة بصيرة بالأمور فيعود بإيجادها إلى علم بالإحكام، والتماس الهدى فيه.

(ولا من فقر وحاجة إلى غنى وكثرة): أي ولا كان إعدامها من أجل فقره فلا يقدر على رزقهم، وإفضال القوت عليهم، فيكون بإيجاده لهم عن زيادة مال وكثرة فيه، ويحتمل أن يقال: ولا كان إيجادها من فقر وحاجة فيوجد لهم ليستغني بهم ويأخذ من عطائهم، ولا عدمهم كان منه ليستغني بما كان من ورائهم.

(ولا من ذل وضعفة): صغار وضعف في حاله، فيكون إيجادهم من جهته:

(إلى عز وقدر): أي فيكون عزيزاً بإيجادهم، ومقتدراً على غيره بهم.

وأقول: إنه قد بلغ في هذه الخطبة في وصف حال^(٣) الله تعالى، وعجيب اقتداره على خلقه في الإفناء والإعادة، وإظهار الاستغناء عنهم في كل أمر من الأمور، وذكر باهر القدرة في عجيب الخلق مبلغاً عظيماً بحيث لا يبلغه أحد من الخلق، ولا يقدر على وصفه، ولا يمكن الإحاطة بعجائبه.

(١) في (أ): من حال وحشته لعدمها.

(٢) في (ب): يعني.

(٣) حال، سقط من (ب).

(٢١٩) ومن^(١) خطبة له عليه السلام يذكر فيها الملاحم

(ألا بآبي وأمي^(٢) من عدة أسماءهم في السماء معروفة): يشير بما ذكره
ها هنا إلى الخطبة التي قدمنا شرحها، حيث قال (عليه السلام):

(وما برح لله عزت آلاؤه في البرهة بعد البرهة، وفي أزمان الفترات،
عباد ناجاهم في فطرهم، وكلمهم في ذات عقولهم): إلى غير ذلك من
ذكر أولياء الله في خطبه، المخصوصين من^(٣) عنده بالكرامة، وأراد أنهم
لشرفهم عند الله وقرب منازلهم بالإضافة إليه يفديهم بأبيه وأمه إكراماً
لهم. وإعظماً لما عظم الله من أمرهم، وغرضه أن أسماءهم عند الله
معروفة لا يلتبسون بغيرهم، ولا لأحد منزلة مثل منزلتهم.

وزعم الشريف علي بن ناصر الحسيني: أن مراده (عليه السلام) مما ذكره هو
الإشارة إلى أحد عشر من الأئمة المعصومين بعده^(٤)، والثاني عشر هو
الإمام المنتظر بزعمهم، فلهذا لم يذكره وإنما ذكر هؤلاء لتقدم إمامتهم،

(١) في (ب): بسم الله الرحمن الرحيم ومن خطبة... إلخ، وفي نسخة: بسم الله الرحمن الرحيم:
الحمد لله وبه نتمتعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومن خطبة... إلخ.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: هم من عدة.

(٣) من، سقط من (ب).

(٤) لفظ الشريف علي بن ناصر الحسيني في (أعلام الرواية في شرح نهج البلاغة) - (خ) عند شرح
قوله: ألا بآبي وأمي من عدة... إلخ، قال: أشار إلى أحد عشر من أولاد الأئمة
المعصومين (عليهم السلام) من بعده. انتهى.

وهذا من هذيان الإمامية وهوسهم، وقد رددنا عليهم في كتبنا العقلية مقالاتهم^(١) هذه الفاسدة، وتحكماتهم الجامدة من إيجاب الإمامة عقلاً لكونها لطفاً، ومن حصر الإمامة في اثني عشر إماماً من غير زيادة، ومن دعواهم العصمة في هؤلاء، ولهم تهويسات في الإمامة وتحكمات باطلة لم يشر إليها عقل، ولا دلّ عليها نقل، ومن أرادها باستيفاء، فليطالعها من كتاب (الشامل)^(٢) في الإمامة.

(وفي الأرض مجهولة): أي أنهم لا يعرفون في الأرض من أجل إخبائهم^(٣) وتواضعهم، فيكاد لا يؤبه لأحوالهم ولا يشعر لها.

(ألا فتوقعوا ما يكون من إديار أموركم): يعني في آخر الزمان، وقرب أحوال القيامة، فإن الأمور الدينية تكون لا محالة إلى نقصان عظيم.

(وانقطاع وصلكم): بينكم وبين الله تعالى لكثرة الفساد والظلم في الأرض.

(واستعمال صفاركم): يريد وتؤخذون بالصفار والذلة في أحوال دينكم.

(١) في نسخة: مقالاتهم، (هامش في ب).

(٢) هو كتاب (الشامل لحقائق الأدلة العقلية وأصول المسائل الدينية) للمؤلف (رحمته) وهو في أصول الدين، ويقع في أربعة مجلدات، والكتاب لا يزال في عداد المخطوطات، ومنه الجزء الثاني رقم (٨٨) علم الكلام بالمكتبة الغربية بالجامع الكبير، ونسخة مصورة من السفر الثاني بخط المؤلف فرغ منه سنة ٧١١هـ في مكتبة مركز بدر، أخرى مصورة بمكتبة السيد محمد بن عبد العظيم الهادي، أخرى مصورة بمكتبة العلامة عبد الرحمن شاييم من نفس النسخة. (أعلام المؤلفين الزيدية ص ١١٢٩).

(٣) الإخباء: الخشوع.

(ذلك^(١)): إشارة إلى ما ذكره من إدبار الأمور وانقطاع الوصل:

(حيث تكون ضربة السيف على المؤمن أهون من الدرهم من حله):
حيث ها هنا ظرف مكان متعلق بكلام مقدر تقديره: ذلك الصغار واقع حيث
يكون الظلم فاشياً، والحلال قليل^(٢)، ويكون ذاك الذي ذكرته إذا صار
اكتساب درهم حلال أصعب من احتمال ضربة السيف، وفي الحديث: «طلب
الحلال فريضة على كل مسلم»^(٣)، وفي حديث آخر: «من أكل الحلال أربعين
يوماً نور الله قلبه، وأجرى يتابع الحكمة من قلبه»^(٤).

(ذلك^(٥)): الذي ذكرته من قبل.

(حيث يكون المغطى أعظم أجراً من المغطى): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون مال المغطى حراماً وهو يعلم حرامه، والمغطى
لا يعلم ذلك وهو أهل لما يأخذه من ذلك، فالإعطاء يكون حراماً ظمناً لما
فيه من الغرر، والآخذ يؤجر عليه؛ لأن غرضه سدُّ حاله.

(١) في شرح النهج: ذاك

(٢) هكذا في النسخ برقع قليل، ولعل الصواب: والحلال قليلاً ينصب قليلاً؛ لأن الجملة معطوفة
على الجملة التي قبلها

(٣) عراه في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤٠٩/٥ إلى إتخاف السادة المتقين ٤/٦،
وتاريخ أصفهان ٣٣٩/٢، والكامل لابن عدي ٧٩٠، ٧٧٩/٢، ٧٩٠، ١٠٤٣/٣، ١٠٤٤،
١٥٢٥/٤، ١٨١٠/٥، ٢١٦٧/٦، وهو بلفظ: ((كسب الحلال فريضة بعد الفريضة)) في
مسند شمس الأخبار ٧٣/٢ الباب (١١٨)، وعزاه إلى مسند الشهاب. (وانظر تخريجه فيه).

(٤) وأخرج الإمام زيد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن علي (عليه السلام) قال: ((من أخلص لله
أربعين صباحاً يأكل الحلال، صائماً نهاره، قائماً ليله أجرى الله سبحانه يتابع الحكمة من
قلبه على لسانه)). (المجموع الحديثي والفقه ص ٢٥٦ رقم (٦٠٢)).

(٥) في شرح النهج: ذاك

وثانيهما: أن يكون المَعْطَى إنما يعطي رياء وسمعة، والمُعْطَى إنما يأخذه لسدِّ فاقة^(١) أو ستر عورة أو بلغة إلى الآخرة.

(ذاك حيث تسكرون من غير شراب): يريد حين تشتد الغفلة ويعظم السكر باللهو والطرب، وإغفال أمر الآخرة والدين.

(بل): إضراب عمّا ذكره من إثبات السكره لهم من غير شراب، وإثباتها:

(من النعمة^(٢) والنعيم): هما لفظان متطابقان على معنى واحد كالنعم والنعمة، والكرب والكرية، ويجوز أن يكون مراده بالنعمة واحدة النعم، ويريد بالنعيم الجنس.

سؤال: ما هو المحذور من النعمة و الذي يخشى ضرره في الآخرة، وما من أحد من الخلق إلا وعليه نعيم من الله تعالى^(٣)؟

وجوابه: هو أن المحذور من ذلك هو من يعكف همه على استيفاء اللذات، واستغراق وقته في الخضم والقضم، ولبس الطيب وأكل الطيب، ويقطع أوقاته باللهو والطرب، ولا يخطر بباله أمر الآخرة وأحوالها، فهذا هو المحذور، فأما من يظهر نعمة الله التي خلقها من أجل عباده للتجمل وللتقوي بها على درس العلم، والقيام بالعمل به، فذاك بمعزل عنه.

اللَّهُمَّ، اجعلنا ممن أقرّ بنعمتك وشكرها، ولا تجعلنا ممن أبطرته فأعرض عنها وكفرها.

(١) في (ب): لسد فاقته أو ستر عورته.

(٢) في نسخة: من النعم، (هامش في ب).

(٣) تعالى، سقط من (ب).

(وتحلفون من غير اضطرار): يريد أنهم جعلوا الله تعالى نصباً لأعيانهم فلا يزالون يرددون الحلف بالله في كل ما عنّ وسنح، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا اللَّهَ عَرَضَةً لِّإِيمَانِكُمْ﴾ [الفرقة: ٢٢٤] أي نصباً لأعيانكم، من قولهم: فلان عرضة للناس أي يقرضونه بالسنتهم، واليمين إنما شرعت من أجل الضرورة، وهو أن من في يده المتاع فإنه يحلف على جهة الاضطرار ليرفع بها دعوى من يدّعيه.

(وتكذبون من غير إحراج): ويصدر من جهتكم الكذب من غير إلقاء إليه، يقال: "أُخرجته إلى الشيء إذا ألجأه إليه.

(ذلك): إشارة إلى المذكور أولاً من جميع ما أشار إليه.

(إذا عضكم البلاء): الامتحان بهذه الأشياء والاختبار من جهة الله تعالى.

(كما يعضُّ القتب غارب البعير): القتب للجمل مثل السرج للفرس، والعضُّ هاهنا مجاز في حق البلاء، وأراد أن هذه المحن والبلاوي تأخذ منكم وتنقصكم كما يأخذ القتب من غارب البعير فإنه يأكله، والغارب من الجمل مثل المنسج للفرس^(١)، وهو أعلى الكتف.

(ما أطول هذا العثار^(٢)): تعجب من طول عثارهم في المعاصي وأنواع الفسوق في ذلك الزمان.

(١) في (ب): ويقال.

(٢) في (ب): من الفرس.

(٣) في شرح التهذيب: العناء.

(وابعد هذا الرجاء): يريد وما أبعد رجاءهم عن الخلاص عمّا هم فيه من هذه المحن والبلاوي، فهذا هو مراد أمير المؤمنين بما ذكره من عدة الأسماء، وبما ذكره في هذه الملحمة.

والعجب من هذا الشريف في^(١) تنزيله لكلامه (عليه السلام) على الأئمة الأحاد عشر، ومع ما فيه^(٢) من البعد والإفراط في التجاوز عن الحد، فهو مخالف لما عليه أئمة الزيدية، والجماهير من المعتزلة، وغيرهم من السلف، والمختص بهذا المذهب إنما هو الإمامية الاثنا عشرية لا غير، وأبعد من هذا إمامهم هذا المنتظر، فإنه بزعمهم محيط بجميع أسرار العلوم، مستولي على الإحاطة بالعلوم الغيبية، ومع ذلك فإنه ليس له في الدنيا أثر ولا يرى له شخص، ولا يُسَمَعُ له خبر، حتى قال بعضهم مستهزئاً بهم:

ثلاثة ليس لها^(٣) إنباء إمامكم والغول والعقواء

(أيها الناس، القوا هذه الأزمّة): يقال: ألقى زمام هذا الأمر من يده إذا تركه وأهمله، وأراد اتركوا هذه الفتنة التي جنتها أيديكم، واستعملتم أنواع الشبه^(٤) وضروبها، مشبهة بمن يلقي زمام ناقته فلا يملك رأسها.

(التي تحمل ظهورها الأثقال من أيديكم): استعار الظهورها هنا للإبل أي تحمل أثقال الفتنة، وأعباءها وآثامها، ومن أيديكم متعلق بقوله: ألقوا هذه الأزمّة، ومن لا ابتداء الغاية.

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: من تنزيله لكلامه هذا... إلخ.

(٢) في (ب): وما وقع فيه، وفي نسخة أخرى: ووقع فيه.

(٣) في نسخة: لهم، (هامش في ب).

(٤) في (ب): الشبهة.

(ولا تصدعوا على سلطانكم): تصدّع الأمر إذا تفرّق وذهب، وأراد
ولا تفرّقوا عن رأي من يجمع شملكم، وهو إمامكم.

(فتذموا^(١) غيباً أفعالكم): الغيبُ: عاقبة الشيء، فيقبح^(٢) عندكم
عواقب ما فعلتموه من ذلك، وتذموا منصوب لكونه جواباً للنهي في
قوله: ولا تصدّعوا.

(ولا تقتحموا ما استقبلكم من فور نار الفتنة): قحم فرسه فاقحم
النهر إذا أدخله فيه، والفور: شدة حرارة النار وقوتها، من قولهم: فارت
القدر^(٣) إذا جاشت، وأراد نهيمهم عن الدخول في عظيم ما يستقبلهم
من^(٤) الفتن وعواقبها الوخيمة، وأمورها العظيمة.

(وأميضوا عن سننهما): أمطت عنه الأذاء إذا أزلته، وفي الحديث:
«أمطه عنك بإذخرة»^(٥) وأراد هاهنا وزولوا عن جهتها وطريقها كيلا تقعوا
فيها فتهلكوا.

(وخلوا قصد السبيل لها): أي اتركوا سواء السبيل التي تكون فيه
وتسلك سنّته، واهربوا منه كيلا تقعوا فيه.

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: فتذموا.

(٢) في (ب): ويقبح.

(٣) في (ب): فار القدر إذا جاش.

(٤) في (ب): من عظيم الفتن وعواقبها.

(٥) الإذخرة: الخشي الخضر وخبث طيب الرائحة. (القاموس المحيط ص ٥٠٦)، والحديث
رواه المؤلف أيضاً في الانتصار ٤٢٥/١. وقال المحققان في تحريجه: جاء في جواهر الأخبار عن
التلخيص: فائدة: روى الدراقطني والبيهقي من طريق إسحاق الأزرق، عن شريك، عن
محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن عطاء، عن ابن عباس قال: سئل النبي ﷺ عن
المني يصيب الثوب، قال ﷺ: «إنما هو بمنزلة المخاط والبصاق»، وقال: «إنما يكفينك أن
تمسحه بمخرقة أو إذخرة». اهـ ملخصاً. والحديث بلفظ المؤلف هنا رواه الإمام المنصور بالله
عبد الله بن حمزة (رحمته) في المذهب ص ١٧.

(فقد لعمرى يهلك في هبها المؤمن): يريد أنها تناله باستطالة لهبها وقوة شررها^(١) فيقع فيها فيهلك مع شدة حذره منها.

(ويسلم فيها^(٢) غير المسلم): ويحذر منها الفاسق والكافر فينجوان من لهبها، وشدة حرها.

(أما مثلى بينكم): مع جهلكم ونفوذ بصيرتي واتقاد قريحتي، وجمود فطنتكم^(٣).

(مثل^(٤) السراج في الظلمة): فإنه لا محالة رافع لظلمتها، مزيل لسوادها.

(يستضيء به من ولجها): ينتفع به من ظلامها من دخل فيها وكان سائراً في طريقها.

(فاسمعوا أيها الناس وعوا): فاصغوا إليه آذانكم لتسمعوه، وأوقعوه في أذهانكم لتعوه.

(واحضروا أذان قلوبكم تفهموا): يريد أن القلوب إذا أقبلت آذانها إلى المسموع، فإنه يكون أقرب إلى الفهم والوقوع في القلب^(٥).

(١) في (ب): شرارها.

(٢) في نسخة: منها، (هامش في ب).

(٣) في (ب): فطنتكم.

(٤) في شرح النهج: كمثل.

(٥) في (ب) ونسخة أخرى: القلوب.

(٢٢٠) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الموت

(أوصيكم أيها الناس بتقوى الله): اتقائه وخوفه.

(وكثرة حمده على الله إليكم): يشير بهذا إلى أن آلائه قد بلغت كل غاية في الكثرة، فالحمد لا بد من أن يكون كذلك.

(ونعمانه عليكم): وما يتكرر من نعمه عليكم.

(وبلانه لديكم): امتحانه واختباره لكم.

سؤال: الآلاء والنعم هي من جملة المسار والملاذ العظيمة، والبلاء هو من جملة الآلام والمحن والمصائب، فمن أين اتصال أحدهما بالآخر، حتى جاز العطف له على ما تقدم ذكره من النعم والآلاء؟

وجوابه: هو أن البلاء وإن كان مكروهاً للنفوس وهي لا تريده وتكرهه فإن فيه أطافاً عظيمة، واستصلاحات بالغة، فلهذا كان داخلاً في جملة النعم، ولهذا عطفه عليها لما بينهما من الملائمة.

(فكم خصكم بنعمة): كم هذه هي الخبرة، وإنما حذف مميزها^(١)

مبالغة في الإبهام بحالها، والمراد بها التكثير، وتقدير^(٢) مميزها تارة يكون

(١) في (ب): غيرها.

(٢) في (ب): ويفدر.

بالزمان أي كم يوماً، وتارة بالمكان أي كم مرة، وتارة بالمصدر أي كم دفعة، وتكثير النعمة مبالغه في حالها أي كم خصكم بنعمة وأي نعمة.

(وتدارككم برحمة!): التدارك هو: التلافي، وأراد وتلافاكم عن الوقوع في المعصية بما كان من جهته من الألطاف الخفية والصوارف المصلحية التي لا تشعرون بها.

(أعوزتم^(١) فستركم): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون الإعواز هو الفقر، وأراد افتقرتم فستركم عن سؤال الخلق والتكفف عليهم بما أغناكم به من اليسار.

وثانيهما: أن يكون مراده من ذلك هو استحقاق العقوبة، من قولهم: أعوز الرجل إذا ظهر منه^(٢) موضع خلل للضرب^(٣)، وهذا من تعسفات الشريف علي بن ناصر، ومع ما فيه من البعد فهو^(٤) مخالف لوضع اللغة، فإن الإعواز بالمعنى الذي ذكره غير وارد^(٥).

(وتعرضتم لأخذه فأمهلكم): تعرض لها هنا إنما هو بفعل المعاصي للأخذ بالانتقام وإنزال العقوبة، وقطع الدابر، كما فعل بمن كان قبلكم من الأمم والقرون، والإمهال: تنفيس المهلة، وكل ذلك من جهته على جهة العفو والرحمة.

(١) في شرح النهج: أعوزتم له فستركم.

(٢) في نسخة: فيه (هامش في ب).

(٣) في أعلام الرواية - ح - : أعوز الفارس. إذا بدا منه موضع خلل للضرب.

(٤) فهو، زيادة في (ب).

(٥) وذلك أن المعنى الذي ذكره الشريف علي بن ناصر، لا يرد إلا على قولهم: أعوز الفارس، بالراء المهملة، وليس على: أعوز بالزاي المعجمة، فهذا هو مراد المؤلف (عنه) هنا.

(وأوصيكم بذكر الموت): لا يزال نصب أعينكم، وجارياً على ألسنتكم.

(واقبال الغفلة عنه): أراد وأحذركم عن إقبال الغفلة عنه فإن بذكره تزكو الأعمال الصالحة، ويقرب الآجال البعيدة، وتقل الرغبة في الدنيا، وفي الحديث: «أكثرُوا من ذكر هاذم الذات»^(١) فما رغب الشرع فيه إلا من أجل اشتماله على المصالح العظيمة الدينية.

(وكيف غفلتكم): تعجب من غفلتهم، وإعراضهم عن ذكره.

(عمّا ليس يغفلكم): أراد عمّا ليس بغافل عنكم، فإن من شأن العقول الراجعة أن كل من كان يرقب إنزال المضرة بك؛ فإنه لا ينبغي الغفلة عنه والتحصن عنه بكل ممكن تجد إليه سبيلاً.

(وطمعتكم فيمن ليس يهلككم): أي وكيف تطمعون فيمن لا ترجون من جهته إمهالاً وتفتياً في أعماركم، فمثل هذا يكون طمعاً كاذباً، ورجاءً خائباً.

سؤال؛ أراه عبّر في الغفلة بما، وعبّر في الطمع بمن، وكلاهما في حق الموت، فكان قياسه بما في كل واحد في الموضعين، فما وجه ذلك؟

وجوابه؛ هو أن قوله: عمّا ليس غافلاً عنكم، يريد به الموت خاصة

(١) الحديث بلفظ: «أدبوا ذكر هاذم الذات» أخرجه الإمام الأعظم زيد بن علي عليهما السلام في المجموع الحديثي والفقه ص ٢٥٨ رقم (٦٠٨) بسنده عن علي (عليه السلام)، وأخرجه من حديث الإمام أبو طالب في أماليه ص ٥٧٨ رقم (٨١٥) بسنده عن علي (عليه السلام)، والحديث بلفظ المؤلف هنا في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف وعزاه إلى مجمع الزوائد للهيتمي ٣٨٠/١٠، وتلخيص الحبير لابن حجر ١٠١/٢، وكشف الخفاء ١٨٨/١ وغيرها، ولفظ «أكثرُوا ذكر هادم الذات» رواه من حديث الشريف السيلفي في الأربعين السيلفية ص ٢٣-٢٤ الحديث (١١) عن ابن عباس.

ولهذا أتى بما ؛ لما كانت لمن لا يعلم، وأما قوله : وطمعكم فيمن ليس يهلككم، فإنما أتى على جهة العموم في حق العقلاء وغيرهم، فلهذا عبّر عن العقلاء وعن الموت بمن على جهة التغليب، كما كان ذلك في غير موضع، فالأول يكون خاصاً للموت، والثاني يكون عاماً للموت وغيره من العقلاء.

(فكفى واعظاً بموتى عايينتموهم): واعظاً منصوب على التمييز وفاعله مضمّر فيه يفسره واعظاً، والباء في موتى: زائد^(١) مثلها في: ﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ [الرعد: ٤٣]، وهي المقصودة ها هنا أي كفى الواعظ موتى أبصرتموهم بأعيانكم، وأخرجتموهم من مساكنهم عن تحقق ويقين في ذلك، وليس الخير كالمعاينة في جميع الأمور كلها.

(حملوا إلى قبورهم): وضعوا على مناكب الرجال وأقلّوهم حملاً.
(غير راكبين): في موضع نصب على الحال، والمعنى أنهم في الحقيقة غير راكبين؛ لأن الراكب من شأنه الإعزاز والاستراحة، وحالهم ليس كذلك.
(وانزلوا فيها): وضعوا في لحودهم.

(غير نازلين): لأن من نزل يقوم توجه عليهم إكرامه، وليس إنزالهم كرامة لهم بحال.

(كانهم لم يكونوا للدنيا غمّاراً): يريد لكثرة نسيانهم وعظم إغفالهم، كأنهم ما عمروا شيئاً ولا سكنوه بمنزلة من لم يكن فيها أبداً.
(وكان الآخرة لم تنزل لهم داراً): أي ولسرعة انقلابهم إلى الآخرة،

(١) أي حرف زائد.

ودوام لبثهم فيها كأنها ما زالت داراً لهم لا ينتقلون عنها، وهذا كلام بالغ في حسن التشبيه، وديباجة البلاغة يلوح على وجهه.

(أوحشوا): أراد أنهم أقفروا من الدنيا.

(ما كانوا يوطنون): أي يتخذونه وطناً من القصور والمساكن النفيسة، فصارت خالية بعدهم وجشة.

(وأوطنوا): أراد وتوطنوا من الآخرة والقبور.

(ما كانوا يوحشون): ما كان وحشاً خالياً عن الأنيس والصاحب والخليل.

(واشتغلوا بما فارقوا): إما بحساب الأعمال والمناقشة عملاً فعلوه في الدنيا، وإما^(١) اشتغلوا بالحساب على ما خلفوه في الدنيا من الأموال المجموعة من حلّها وغير حلّها.

(واضاعوا ما إليه انتقلوا): أخلّوا بالأعمال الصالحة فكان ذلك سبباً لضياعهم في الآخرة وأحوالها.

(لا عن قبيح يستطيعون انتقالاً): أراد لاعن جزاء الأعمال القبيحة يمكنهم أن يزولوا عنها.

(ولا في حسن يستطيعون ازدياداً): بل انقضى الأمر في ذلك فلا استطاع الزيادة من هذا ولا نقصان من ذاك.

(أنسوا بالدنيا): اطمأنوا إليها وسكنت أفئدتهم إلى محبتها ولذاتها.

(١) في (ب): وإنما، وهو تحريف.

(فغرتهم): بالمر والخديعة وسائر أنواع الغرور.

(ووثقوا بها): استمسكوا بعراها فانقطعت في أيديهم.

(فصرعتهم): ألقتهم على جنوبهم، وهذا كله من باب التخييل والتمثيل بحال من أوثق بعروة فانقطعت تلك العروة فصار واقعاً لجنبه وخده، وهو تخييل بالغ يفتن له من له حظ وافر في علوم البيان، ومن لا حظ له فيه فلا مطمع له في فهمه.

(فسابقوا رحمكم الله): سارعوا مسارعة أهل السبق لأقرانهم في مضمار الحلبة.

(إلى منازل لكم): يريد التي خلقت من أجلكم، وصارت ممهدة من أجلكم، كما قال تعالى: ﴿سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٣] يريد التي أعدّها لكم، وأراد منازل الآخرة.

(التي أمرتم أن تعمروها): الله تعالى هو العامر لها والخالق لذواتها، وإنما الغرض استحقاق ما هو معمور بالأعمال الصالحة، فلما كان الله تعالى لم يخلقها إلا معمورة من أجلهم لأجل أعمالهم صاروا كأنهم هم العامرون لها.

(والتي رغبتم^(١) فيها): رغبهم الله تعالى فيها بما دعاهم، وبما وصف لهم من أحوالها، وبما ندب من فعل الأعمال الصالحة التي تستحق لأجلها، فلهذا كان مرغباً من أجل ذلك.

(١) في شرح النهج: رغبتم، بالبناء على العلوم.

(ودعيتهم إليها): الداعي لهم إليها هو الله، وبما جاء على ألسنة الأنبياء في وصفها، والترغيب في سكونها والكون فيها.

(فاستتموا نعمة^(١) الله عليكم): اطلبوا تمامها من جهة الله تعالى بالإمداد باللطف والإعانة.

(بالصبر على الطاعة^(٢) له): على فعل الأعمال الصالحة التي أمركم بها^(٣) وتكونون مطيعين بفعلها.

(والمجانبة لمعصيته): جانب كذا إذا كان بمعزل عن مخالطته، وأراد وتكونون بمعزل عما يكون معصية له من الأفعال.

(فإن غداً من اليوم قريب): أراد إما أن كل ما ينتظر فهو قريب حصوله، وإما أن يكون مراده أن منقطع أعماركم إنما يكون في الأزمنة المستقبلية وهي قريبة من اليوم.

(ما أسرع الساعات في اليوم): يريد أن الساعات هي أجزاء اليوم وبكمالها^(٤) يكون يوماً، وعن قريب وقد استكملت، وهي عند المنجمين: عبارة عن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من الليل والنهار، كل واحد منهما اثنا عشر ساعة.

(وأسرع اليوم^(٥) في الشهر): واليوم: عبارة عن طلوع الشمس

(١) في شرح النهج: واستتموا نعم الله عليكم.

(٢) في شرح النهج: طاعته، وقوله هنا: له، سقط منه.

(٣) في (ب): التي أمركم الله بها.

(٤) ظنن فوقها في (ب)، بقوله: ظ: وبكمالها.

(٥) في شرح النهج: الأيام.

إلى غروبها، وهو جزء من ثلاثين إذا كمل الشهر أو جزء من تسعة وعشرين إذا نقص، وأراد وعن قريب وقد تمَّ الشهر بها.

(وأسرع الشهر^(١) في السنة): لأن السنة عبارة عن اثني عشر شهراً، بالأشهر القمرية، وعن قريب وقد تمت وتكاملت بها.

(وأسرع السنين في العمر): لأن العمر عبارة عنها، ويبلغ الإنسان استكمال عمره بما قدر الله له منها، وهذا منه (عليه السلام) مبالغة واستغراق في التعجب من مداركة العمر، وسرعة تقضيه، وإن كان هذا الحال في الأعمار الطويلة المثينة على الغاية، فما حال من يكون معترك المنايا في حقه ما بين الستين إلى السبعين^(٢).

اللَّهُمَّ، اجعل أعمارنا متجراً للأعمال الصالحة يا أكرم مسئول.

(١) في شرح النهج: الشهور.

(٢) وقد ورد مثل هذا في حديث عن النبي ﷺ أنه قال: «(معترك المنايا ما بين الستين إلى السبعين)» رواه الإمام الموفق بالله (عليه السلام) في الاعتبار وسلوة العارفين ص ٣٩٥، باب حد العمر، عن أبي هريرة (وانظر تخريجه هناك).

(٢٢١) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الهجرة

(فمن الإيمان ما يكون مستقراً ثابتاً في القلوب): قد شرحنا من^(١) قبل هذا حقيقة الإيمان، وبيننا المختار فيه، وأنه عبارة عن الإقرار وعمل القلب والجوارح، وغرضه أنه منقسم إلى ما يكون راسخاً منشرحاً به الأفتدة قد خالطها واتخذها مباءة، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ [نساء: ٩٠] وصارت القلوب ممتزجة به، وهذا هو الإيمان الحقيقي.

(ومنه ما يكون عواري بين القلوب والصدور): صدر الإنسان معروف، والقلب هو: الفؤاد، وقد يعبر به عن العقل، وفسر به الفراء قوله تعالى: ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [آل عمران: ٣٧] أي عقل^(٢)، وأراد هاهنا أن من الإيمان ما ليس راسخاً في الأفتدة، وشبهه بالعارية مبالغة في عدم استقراره؛ لأن العارية على شرف الزوال، و المفارقة بالرد إلى صاحبها.

وقوله: (بين القلوب والصدور)، يشير إلى كونه مرتدياً بهما^(٣).

(إلى أجل معلوم): يريد أيضاً أنه^(٤) لا دوام له وإنما مدته منقضية زائلة تزول بانقضائها، وكل ما ذكره مبالغة في عدم رسوخه.

(١) من، سقط من (ب).

(٢) مختار الصحاح ص ٥٤٧.

(٣) في نسخة: بهم، (هامش في ب).

(٤) أنه، سقط من (ب).

(فإذا كانت لكم براءة من أحد): البراءة: مصدر برئت منه براءة، وغرضه وإذا عزمتم على التبري من أحد ممن ظاهره الإسلام:

(فقفوه حتى يحضره الموت): فانتظروا به الموت، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقُفُّوا حَتَّىٰ يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [الصافات: ٢٤] إلى أن يتقطع عمره بالموت فهناك يظهر أمره^(١) ويستبين حاله بخروجه من الدنيا، وفي الحديث: «إن من أهل الجنة من يعمل بعمل أهل النار حتى إذا لم يكن بينه وبين النار إلا ذراع أوباع، ثم يختم له بعمل أهل الجنة فيكون من أهل الجنة، وإن من أهل النار من يعمل بعمل أهل الجنة حتى إذا لم يكن بينه وبين الجنة إلا ذراع أوباع، فيختم له بعمل أهل النار فيكون من أهل النار»^(٢).

(فعند ذلك يقع حد البراءة): بما يعلم من حاله ويختم له به، وفي الحديث: «مِلَّاكُ الْعَمَلِ خَوَاتِمُهُ»، فيتحقق الأمر هناك وَيُسْتَيَقِّنُ، وفي الحديث: «لا تعجبوا لعمل^(٣) عامل حتى تدروا بما يختم له»^(٤).

(١) في (ب): أثره.

(٢) وأخرج قريباً منه الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ٣٢٩ برقم (٣٣٨) بسنده عن علي (عليه السلام)، قال: قال رسول الله ﷺ: «سلوا الله السداد، فإن الرجل قد يعمل الدهر الطويل على الجادة من جواد الجنة، فيبنا هو كذلك دؤوباً إذ انبرت له الجادة من جواد النار فيعمل عليها ويتوجه إليها، فلا يزال دؤوباً دؤوباً حتى يختم له بها فيكون من أهلها، وإن الرجل قد يعمل الدهر الطويل على الجادة من جواد النار، فيبنا هو كذلك دؤوباً إذ انبرت له الجادة من جواد الجنة فيتوجه إليها ويعمل عليها فلا يزال دؤوباً دؤوباً عليها حتى يختم له بها»، وأخرجه بلفظ المؤلف هنا مع اختلاف يسير أحمد بن حنبل في مسنده، في مسند الكثيرين من الصحابة برقم (٣٤٤١) وبرقم (٣٨٨٢) من حديث عن زيد بن وهب، عن عبد الله بن مسعود، والترمذي كما في مسند أحمد بن حنبل برقم (٢٠٦٣) كتاب القدر، وانظر شمس الأخبار ٣٢٦/٢ الباب (١٧٧).

(٣) في (ب): بعمل.

(٤) ورد بلفظ: «لا تعجبوا بعمل أحد حتى تنظروا بما يختم له» أورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٥٦/٧ وعزاه إلى السلسلة الصحيحة للألباني رقم (١٣٣٤).

(والهجرة قائمة على حدها الأول): فيه وجهان :

أحدهما: أن يريد أن من كان في دار الكفر والشرك فلا يحل له المقام فيها سنة كاملة، كما أشار إليه الرسول (عليه السلام) بقوله: «أنا بريء ممن أقام في دار الشرك سنة»^(١).

وثانيهما: أن يكون غرضه أن المسلم إذا كان في دار الشرك ولا يمكنه إظهار الإسلام، فإن الهجرة واجبة عليه دفعاً لما يلحقه من الضرر في نفسه، والنقص في حاله بالتباسه بأهل الشرك، والكون من جملتهم، وقد شرفه الله بالإسلام، ورفع قدره بالتلبس به، فلا يحل له المقام والحال هذه، فهذا كان حال الهجرة في أيام الرسول، فلهذا قال: (قائمة على حدها الأول)، يشير به إلى ما ذكرناه.

(ما كان لله في أهل الأرض حاجة^(٢)): أي ما كان له في خلقهم من غرض ولا إرب يرجع إلى نفسه، فإنما خلقهم لداعي الإحسان إليهم وإكمال النعمة عليهم.

(من مستسر الأمة ومعلنها): أراد إما من كان خامل الذكرفيها أو جليل الذكر، أو يريد من كان مسراً لأعماله أو مظهرها، وغرضه أنهم مع اختلاف أحوالهم هذه فإنه لا غرض له في خلقهم أصلاً.

سؤال: قوله: (ما كان لله في أهل الأرض...) إلى آخره كلام منافر

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): سنة كاملة، والحديث أورده العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار التمام في تنمية الاعتصام ٤٨٥/٥، وعزاه إلى البحر الزخار في فضل الهجرة.

(٣) في (ب) ونسخة أخرى: من حاجة.

لما قبله غير ملائم له، فما وجه توسطه ها هنا مع عدم تعلقه بما قبله وما بعده؟

وجوابه؛ هو أن ما ذكره ها هنا من باب الاستطراد، وله موقع في البلاغة، وهو أن يأتي بكلام يُوسِّطُه بين كلامين، لا تعلق له بالأول ولا بالآخر، وإيراد كلام يكون فيه دلالة على تعلقه بالأول^(١) فيه ضرب من التعسف فلا حاجة بنا إليه.

(لا يقع اسم الهجرة على أحد إلا بمعرفة الحجة في الأرض): يريد أن الهجرة لا تجب ولا تكون متوجهة على أحد إلا على من بلغته دعوة^(٢) الرسول (ﷺ)، وعلم المعجزات الظاهرة عليه، وكيفية دلالتها على صدقه، فعند هذا يكون مدركاً لمعرفة الحجة عليه في الأرض.

(فمن عرفها وأقرَّ بها فهو مهاجر): أراد فمن عرف ذلك وقطع به وجبت عليه الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام للتفقه في الدين، وتعليم ما كلفه الله تعالى، وتعبده به من سائر التكاليف والعبادات.

(ولا يقع اسم الاستضعاف على من بلغته الحجة): أراد ولا يصدق اسم الاستضعاف على من سمع الدعوة وكان متمكناً من إعزاز نفسه ودينه من القعود مع أهل الشرك، فإذا بلغته الحجة من جهة الرسول (ﷺ):

(فسمعتها أذنه، ووعاها قلبه): وجب عليه المهاجرة لا محالة،

(١) في (ب): فالأول.

(٢) في (ب): دعوة الإسلام الرسول (ﷺ).

إلا من عذره الله تعالى، ممن لا حيلة له في نفسه وكان عاجزاً، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ قَالُوا لِمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ عَلَى الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ٩٧] فهذه حال من تمكن من الهجرة ولم يهاجر مع تحققه لوجوبها عليه، ثم قال: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ...﴾ إلى آخر الآية [النساء: ٩٨]، فعذرهم الله عن الهجرة لعجزهم.

(إن أصرنا هذا): يشير إما إلى سلوك طريق الآخرة، وإما إلى الجهاد عن الدين عموماً، وإما إلى جهاد أهل القبلة، وإما إلى الإمامة والتحمل لأثقالها. (صعب): في غاية الصعوبة.

(مستصعب): مبالغة في صعوبته، أو يريد صعب في نفسه مستصعب على من احتمله وتعلق^(١) به، ومن ركيك ما قيل في تفسير قوله: (أمرنا هذا)، ما قاله الشريف علي بن ناصر: أن المراد منه إمامته وإمامة المعصومين من أولاده^(٢)، فإنه مغرم بذكر الاثني عشر، فإنه لم يجر لهم ذكر في كلامه، فلا وجه لحمله عليه.

(لا يحتمله إلا عبد امتحن^(٣) الله قلبه بالإيمان): اختبره حتى وجده صالحاً للتصديق به، والامتحان: الاختبار، وامتحنه أي^(٤) وسَّع قلبه، من قولهم: محن الأديم إذا مدَّه ووسَّعه، أو أخرج ما فيه من الدغل والخبث، من قولهم: محن البير إذا أخرج طينها وترابها.

(١) في (ب): أو تعلق به.

(٢) لفظ أعلام النهج -خ-: المراد أمر إمامته وإمامة أولاده المعصومين (عليهم السلام).

(٣) في شرح النهج: لا يحمله إلا عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان.

(٤) أي. سقط من (ب).

(ولا يعني حديثنا): ما نقوله من هذه المواعظ الشافية، والحكم العظيمة، والآداب النافعة.

(إلا صدور أصينة): مؤمنة غير خائنة فيه بتبديله، وتحويله وتغيير حاله.

(وأحلام رزينة): لا يستفزها الطيش ولا تنزعج للفشل، ومنه قولهم: فلان رزين الحصة، إذا كان له عقل وافر وحلم راسخ.

(أيها الناس، سلوني): كلام وارد على جهة التنويه والإشهار^(١) والإعلان بحاله ومزيد فضله، وأمره لهم بالسؤال عِلْمٌ بقدر حاجتهم إلى سؤاله وأن أحداً لا يقوم مقامه في ذلك، ولهذا قال بعده:

(قبل أن تفقدوني): بانقطاع أجلي فلا تروني^(٢) بعد ذلك أبداً.

(فلأنا بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض): تعليل لقوله: (سلوني) يريد فأحق المستولين من كان عالماً بما يسأل، أهلاً للإيراد والإصدار، قد قلب العلوم ظهراً لبطن، واستولى على أسرارها وحقائقها، وفيه معنيان:

أحدهما: أن يكون ذلك على ظاهره، وأن الله تعالى أكرمه بأن أعلمه من جهة الرسول بطرق السماء، ويصدق ما قاله (عليه السلام) في كلام قد مر: (ما في السماء موضع إهاب إلا وعليه ملك ساجد أوراكم) وهذا ممكن في حقه (عليه السلام).

وثانيهما: أن يريد أنا بالحجج الواردة على أهل السماء، والدلائل

(١) في (ب): والاشتهار.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: فلا تروني.

على ملكوت الله تعالى ، وعظم سلطانه ، وجلال كبريائه ؛ لأن الله تعالى جعل في السماء آيات^(١) باهرة دالة على عظم ملكوته وجلال جبروته ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ﴾ [الأنعام: ٧٥] لاختصاصها بالأمر الباهرة.

(اعلم مني [بطرق الأرض]^(٢)) : بالحجج الواردة في الأرض ، فأبان (عليه السلام) اختصاصه بالعلم بهما ، لكنه خص المبالغة في العلم بالسماء إشارة إلى ما قلناه.

(قبل أن تشغفر برجلها فتنة) : شغل الكلب برجله إذا أراد أن يبول فيرفعها ، وإنما كنى عن الفتنة بشغور الرجلٍ لأمرين :

أما أولاً : فلأنها مرتفعة عن الحق في جميع أحوالها ؛ أخذاً لهذا من شغور الكلب إذا رفع رجله ليبول.

وأما ثانياً : فلأنها بعيدة عن مناهج الصواب والحق ، أخذاً لها من قولهم : اشتغل المنهل عن البلد إذا كان بعيداً منه ، وتعليق الشغور بالرجل يدل على إرادة المعنى الأول ، وقيل : هذه بيان للأولى وبدل عنها^(٣).

(تطأ في خطامها) : جعل هذا كناية عن عظمها وأن أحداً لا يملك إيرادها وإصدارها ؛ لأن الجمّل إذا ترك خطامه ولم يكن معقولاً به وطشه وذهب حيث شاء.

(١) في (ب) : جعل السماء آية.

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب) : وبدل عليها.

(وتذهب باحلام قومها): ذهب بكذا إذا أخذه واستولى عليه، وكلامه (عليه السلام) ليس صادراً على جهة الإعجاب بعلم نفسه، وإنما هو صادر على جهة النصيح، وأخذ البصائر لهم ممن يكون عالماً بهاء مرشداً لهم إلى صلاحهم في أمر الديانة، فلهذا قال لهم هذه المقالة.

وإنما العجب ما حكى عن قتادة^(١) أنه دخل الكوفة فالتف الناس به محدقين عليه، فقال: سلوا^(٢) عما شئتم، وكان أبو حنيفة حاضراً وهو غلام حدث، فقال: سلوه عن نملة سليمان هل كانت ذكراً أم أنثى؟

فسألوه فأفحم، فقال أبو حنيفة: كانت أنثى، ف قيل له: ممن^(٣) عرفت ذلك؟ فقال: من كتاب الله تعالى^(٤) وهو قوله: ﴿قَالَتِ نَمْلَةٌ﴾ [النمل: ١٨] ولو كان ذكراً لقال: قال نملة^(٥)، فاسم النملة يقع على الذكر والأنثى منهم^(٦)، فإثبات التاء دلالة على أنه أراد الأنثى، كما يقال: حمامة ذكر، وحمامة أنثى فلا بد من علامة هناك.

(١) هو قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي البصري، أبو الخطاب (٦٠-١١٨ هـ) فقيه مفسر، حافظ للحديث، عالم بالشعر والأنساب وتاريخ العرب، وكان مضرب المثل في الحفظ، روى عن أنس بن مالك، وحמיד بن عبد الرحمن، والحسن البصري، وطائفة، وعنه الأوزاعي، وشعبة، وأبو عوانة، وخلق، له مؤلفات منها: تفسير القرآن، والناسخ والمنسوخ في القرآن وغيرهما، قال المنصور بالله عبد الله بن حمزة، وابن حميد: وفتادة ممن قال بالعدل والتوحيد. (معجم رجال الاعتبار وسلوة العارفين ص ٣٤٢).

(٢) في (ب): سلوني.

(٣) في (ب): بما، وفي الكشف: من أين عرفت.

(٤) تعالى، زيادة في (ب).

(٥) الكشف ٣/٣٦١.

(٦) في (ب): فيهم.

(٢٢٢) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الموت وأهواله

(أحمدته شكراً لإنعامه): انتصاب شكراً على المفعول له ، أو يكون مصدراً في موضع الحال ، فعلى الأول أحمدته من أجل الشكر لإنعامه ، وعلى الثاني أحمدته شاكراً^(١) لإنعامه.

سؤال: الشكر أعم من الحمد لكونه حاصلًا بالأقوال والأفعال والاعتقادات ، والحمد خاص في الأقوال^(٢) ، فكيف جعل الشكر علة في الحمد؟

وجوابه: إن مثل هذا لا مانع منه فإن حاصل السؤال أنه يلزم تعليل الشيء بنفسه ، وليس الأمر كما توهمت ، فإنهما متغايران العموم^(٣) والخصوص فالتغاير حاصل ، كما تقول: زرته من أجل إنعامه وإفضاله ، وأكرمته لأجل فضله.

(واستعينه على وظائف حقوقه): الوظيفة: ما لازم الإنسان على فعله ، وغرضه وأطلب منه الإعانة على ما أوجب من عباداته ، وحقوقه اللازمة المفروضة.

(١) في (ب): شكراً.

(٢) في (ب): بالأقوال

(٣) في (ب): بالعموم.

(عزيز الجند): أراد أن جند الله هم الأعززون فلا غالب لهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ جُنْدًا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات: ١٧٣].

(عظيم المجد): يريد أنه عظيم الكرم، فلا يدرك وصف كرمه، ولا يمكن حصره.

(وأشهد أن محمداً عبده ورسوله): علام عطف قوله: (وأشهد أن محمداً) وعطفه إنما كان على قوله: (أحمده) أو على شهادة توحيد مضمرّة تقديرها: أشهد أن لا إله إلا الله، وأحمده وأشهد، وإنما ترك ذكرها استغناء بما ذكر من أوصاف التوحيد والإلهية.

(دعا إلى طاعته): في أول أمره باللسان، وفي عاقبة أمره بالسيف والسنان^(١).

(وقهر أعداءه): الضمير يحتمل أن يكون لله أي أعداء الله، وأن يكون للرسول أي وقهر من ناواه وناصبه أي أذلهم وصغّهم.

(جهاداً عن دينه): من أجل الجهاد عن دينه، أو مجاهداً.

(لا يثنيه): يعطفه، من قولهم: ثبت الجبل إذا عطفته.

(عن ذلك): يشير به إلى الجهاد.

(اجتماع على تكذيبه): يريد تأليبهم عليه واجتماع كلمتهم عليه، وأراد بذلك دلالة على نفوذ بصيرته واستقرار قدمه فيما دعا إليه.

(والتماس لإطفاء نوره): الالتماس هو: الطلب، وغرضه أن طلبهم لإطفاء نور الله لا يصدّه عما هو فيه.

(١) السنان: الرمح.

(فاعتصموا بتقوى الله) : اجعلوها عصاماً في أوساطكم.

(فإن لها حبلاً وثيقاً عروته) : فلا سبيل إلى انقطاعه لمن يكون متمكناً به.

(ومعقلاً منيعاً ذروته) : الذروة : أعلا الشيء ، والمعقل : الواحد من الحصون ، والمنيع : ما كان لا ينال أمره ، والغرض من هذا كله الإشعار بأن تقوى الله تعالى حاصلة على هذه الأوصاف من جهة المعنى ، وإن كان ظاهرها على جهة التجوز والاستعارة.

(وبادروا الموت) : استبقوه بإحراز الأعمال الصالحة.

(وغمراته) : الواحد^(١) منها غمرة ، وهو : ما يذهل العقل ويدهشه ، ويخرجه عن الثبوت والاستقامة.

(وامهدوا له) : التمهيد هو : التوطئة في كل الأمور.

(قبل حلوله) : بساحاتكم أو بأجسامكم.

(وأعدوا له) : خذوا له أمر العدة والأهبة.

(قبل نزوله) : بأفئدتكم ، أو بأجسامكم.

(فإن الغاية القيامة) : أي فإن الأمر الذي ينتهي عنده بكم إنما هو القيامة.

(لا يحيص لكم عنها) : وفي ذلك معنيان :

أحدهما : أن يريد بذكر القيامة الإشارة إلى ما اشتملت عليه من الأحوال العظيمة ، وإظهار الفضائح الكبيرة.

(١) في (ب) : الواحدة.

وثانيهما: أنه لما ذكر الموت وحاله أراد أن يذكر بعده ما هو أطم منه وأهول، تنبيهاً على أن الموت وإن عظم حاله فليس غاية لأحوالكم، وإنما الغاية هي القيامة.

(وكفى بذلك واعظاً لمن عقل): الإشارة إلى المذكور أولاً من الموت والقيامة، أي فيه موعظة لأهل العقول الوافرة.

(ومعتبراً لمن جهل): أي ومنعاً للجهال من الخلق، ومزجراً لهم عن القبائح.

سؤال؛ أراه خصَّ الوعظ بالعقلاء، وخصَّ الزجر بالجهال؟

وجوابه؛ هو أن الوعظ إنما يكون بالأقوال الرقيقة والتمثيلات الرشيقة، وذلك كافٍ^(١) في حق من له ذهن وفطنة، وذلك يختص^(٢) بالعقلاء، بخلاف الجهال فإنه إنما ينفع في حقهم إنما هو الزواجر العظيمة، والقوارع المهمة، وذلك لفرط إعراضهم واستحكام الغي على أفئدتهم، فلهذا خصَّهم بالزجر، والاعتبار لذلك.

(وقبل بلوغ الغاية ما تعلمون): أبهم ذلك لما اشتمل من شدة الأمر وصعوبته.

ثم أخذ في تفسيره وبيان حاله لما في ذلك من المبالغة وعظم الشأن في حقه:

(من ضيق الأرماس): جمع رمس، وهو: القبر.

(١) في (ب): كاف.

(٢) في (ب): يخص.

(وشدة الإبلاس): يريد وعظم اليأس من جميع الأمور كلها، فلا يبقى في يده شيء^(١) من الدنيا أصلاً.

(وهول المطلع): من باب إضافة الموصوف إلى صفته، كقولهم: مسجد الجامع، وأراد هاهنا وهول الزمان الذي يطلع فيه على الشدائد أو وهول المكان أيضاً، والهول هو: الأمر الذي يهولك ويفزعك، وفي الحديث: «وأعوذ بك من هول المطلع».

(وروعات الفزع): الروعة: ما يروع الإنسان ويغير أحواله، والفزع أيضاً: ما يدهشه، وأراد عن الروعات المفزعة.

(واختلاف الأضلاع): أراد بضم اللحد، وفي الحديث: «إن للحد ضمة لو نجا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ»^(٢)، وفي الحديث: «إنها تكون على الكافر بمنزلة البيض تحت الصخر، وتكون على المؤمن بمنزلة ضم»^(٣) الوالدة الشقيقة لولدها.

اللَّهُمَّ، إنا نستجير برحمتك الواسعة يا خير مستجاريه من أليم عقابك.

(واستكاك الأسماع): استكأ سمعه إذا كان لا يسمع أصلاً، وأراد واستكاك^(٤) الأسماع بالتراب.

(وظلمة اللحد): أسوداده ووحشته.

(١) في (ب): في يده شيء منها من الدنيا... إلخ.

(٢) أورده المؤلف في كتاب تصفية القلوب ص ٥٨٣، من كلام أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بلفظ: «إن للقبر ضغطة لو سلم أو نجا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ».

(٣) في (ب): ضمة.

(٤) واستكاك، سقط من (ب).

(وخيفة الوعد): أراد إما الإشفاق من فوات وعد الله الذي وعد أوليائه، وإما أراد بالوعد الوعيد بالعقاب وآلامه ودوامه.

(وغم الضريح): الضريح هو: القبر، والضرخ هو: الشق في وسط القبر، وأراد وما يصيب منه من الغم عند الوضع فيه.

(ورد المصفيح): أي والسدُّ بالأحجار العريضة على اللحد قبل هَبْل التراب.

(فأله الله): كرر ذلك مبالغة أي اتقوا لله^(١) واحذروه.

(عباد الله): السالكين مسلك العبيد في طاعة سيدهم.

(فإن الدنيا ماضية بكم): مضى به إذا مرَّ غير متلوم ولا متوقف، وكفى بذلك عن سرعة زوالها وأزوف رحلتها عن الخلق.

(على مسير^(٢)): أي على طريق مستقيمة المرور من غير تعريج على شيء.

(وانتم والساعة في قرن): القرن: الحبل الذي يُضَمُّ به البعيران معاً، وأراد أنكم مجتمعون أنتم وهي فكأنكم بها وقد حصلت معكم من غير مفارقة لكم.

(وكانما^(٣) قد جاءت بأشراطها): الأشراط هي: العلامات، وأراد كأنها قد حصلت مستكملة لشروطها وأعلامها وأهوالها.

(١) سقط من (أ).

(٢) في شرح النهج: سنن.

(٣) في شرح النهج: وكانها.

(وازفت بأفراطها): أزف الشيء إذا قرب وقته، والأفراط هم: جمع فارط وهو الذي يتقدم ليرد الماء.

(ووقفت بكم على سراطها^(١)): السراط^(٢) هو: الطريق، وقد سبق تقرير اشتقاقه.

(وكانها قد أشرفت بزلزلهما): الزلازل: جمع زلزلة وهي: الشدة العظيمة، والقلقلة الفطية.

(واناخت بكلاكها): الكلكل: الصدر، وأراد أنها أقبلت بكمال آلتها، واجتماع أمورها.

(وانصرمت^(٣) الدنيا بأهلها): صرمة إذا قطعه، وغرضه أنها عن قريب منقطعة بأهلها بتقضي^(٤) أيامها وانقطاع وقتها.

(واخرجتم من حضنها): الحضن: ما دون الإبط إلى أسفل الأضلاع، شبه استقرارهم بمنزلة من يكون محمولاً^(٥) في حضن الحاضنة. (فكانت): بعد زوالها وتقضيها.

(كيوم مضى): مثل مدة يوم ذهب ولم يبق له أثر.

(١) في (ب): صراطها، بالصاد المهملة، والسراط بالسين المهملة كما ورد في النسخة (أ) هو لغة في الصراط.

(٢) في (ب): الصراط.

(٣) في شرح النهج: وانصرفت.

(٤) في نسخة: بانقضاء، (هامش في ب).

(٥) في (ب): محمولاً.

(وشهر انقضى): تقضت أيامه ولياليه، مثل باليوم في القلة وبما يجتمع منه وهو الشهر.

(وصار جديدها رثاً): أي خَلَقاً بالياً بانقطاعها وتغيرها.

(وسمينها غثاً): أي مهزولاً.

ثم هذه الأمور كلها والشدائد العظيمة التي ذكرناها حاصلة:

(في موقف ضنك المقام): الضنك هو: الضيق، وأراد بذلك إما القبر أو القيامة للحساب.

(وأمر مشتبهاً): يشبه بعضها بعضاً في الشدة والعظم من المسألة والحساب، ورؤية أهوال^(١) القيامة، ونشر الصحف والموازين ومعاينة الجنة والنار وغير ذلك من الأهوال.

(عظام): لا يشبهها حال في الشدة والألم.

(ونار شديد كَلْبها): الْكَلْبُ بالتحريك هو: الشدة والتوئب، وهم يتكالبون على كذا أي يتوالبون عليه.

(عال لجبها^(٢)): اللجب: هو شدة الصوت، وأراد أنه ظاهر فاشي.

(متغيظ زفيرها): الزفير هو: الصوت العظيم، ومنه زفير البحر، وزفير القدر: غليانها، وجعلها كالمتغاطة عليهم لشدة غليانها بهم، يقال: فلان يكاد يتقد من الغيظ ويتقصف^(٣) من الغضب، وإضافة التغيط

(١) في (ب): أهل.

(٢) في شرح النهج: عال لجبها، ساطع لبها.

(٣) التقصف: التكثر.

إلى الزفير من باب الإسناد المجازي ، وهكذا ما بعده إلى قوله : ﴿وَسَيَقُالُ لِلَّذِينَ
أَقْبُوا﴾ [الرعد: ٧٣].

(متاجج سعيرها) : السعير هو : شدة الحر ، وتاجج النار ارتفاع لهبها .

(بعيد خودها) : خمدت النار إذا انطفأت ، وأراد أنها لا تطفئ
ولا يفتت حرها .

(ذاك وقودها) : أذكت النار وذكبتها إذا أوقدتها ، وغرضه أن وقودها
ذكت به واشتد حرها ، وهي مخالفة لسائر النيران ، فإن غيرها من النيران
ذكاؤه بالخطب ، وهذه ذكاؤها باتقاد الناس والحجارة فيها .
(مخوف وعيدها) : يخافها من كان موعوداً بها .

(عميق قرارها) : بعيد قعرها لا يدرك له نهاية على القرب .

سؤال : الموقف الذي أشار إليه في كلامه هذا هل يكون واحداً أو أكثر ،
وهكذا النار التي وصفها هل هي واحدة أو أكثر ؟

وجوابه : إنها مواقف كثيرة ولهذا نكره ، ولهذا قال تعالى : ﴿هَذَا يَوْمٌ
لَّا يَنْطِقُونَ﴾ [الزمر: ٣٥] ، وقال في موضع : ﴿وَأَقْبَلْ بِعَنُتْهُمْ عَلَىٰ بَقْضِ
يَسْأَلُونَ﴾ [الملك: ٢٧] ، وفي بعض الأخبار : «إنها مواقف خمسون موقفاً في
الآخرة»^(١) ، وأما النيران فلعلمها نيران كثيرة ولهذا^(٢) نكرها ، فمنها ما يكون

(١) هو من حديث أخرجه الإمام أبو طالب في أماليه ص ٣٢٨ يرفقه (٣٣٦) بسنده عن علي
عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ فذكر الحديث ، ولفظ الشاهد فيه : «(ألا فحاسبوا أنفسكم
قبل أن تحاسبوا ، فإن في القيامة خمسين موقفاً ، كل موقف مقام ألف سنة ، ثم تلا ﷺ هذه
الآية : ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ١٤] وأخرجه من حديث طويل عن
علي عليه السلام في مسند شمس الأخبار ٣٧٨/٢ في الباب التسعين والمائة . (وانظر تخريجه فيه) .
(٢) في (ب) : فلهذا .

وقودها الناس والحجارة وهي التي لكفار الإنس من عبدة الأوثان والأصنام وسائر الملل الكفرية، ومنها ما وقودها الشياطين والجن جزاء لكل فريق بما^(١) يشاكله من العذاب، وللفساق من أهل الصلاة نيران^(٢) غير هذه، كما قال تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ۝ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى^(٣)﴾ [البقره: ١٥-١٥]، وقال في موضع آخر: ﴿قُوا أَهْسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحریم: ٦] إلى غير ذلك.

(مظلمة أقطارها): أنماؤها وجوانبها، وفي الحديث: «أوقد عليها ألف عام حتى احمرَّت، وألف عام حتى اسودَّت، فهي سوداء مظلمة»^(٤).

(حامية قدورها): من شدة الإيقاد عليها، وفي الحديث: «لو أن غرباً^(٥) من غسليْن جهنم أخرج إلى الدنيا، لأذى حرّه من بين المشرق والمغرب»^(٦).

(١) في (ب): ما.

(٢) في (ب): نار.

(٣) زيادة في (ب).

(٤) رواه الإمام الموفق بالله الحسين بن إسماعيل المرحاني (رحمته) في الاعتبار وسلوة العارفين ص ٤٦٠ من حديث عن أنس، برقم (٣٧٣)، ورواه من حديث طويل مرسل القاضي العلامة عبد الله بن زيد العنسي رحمه الله في الإرشاد إلى نجا العباد ص ٢٦٥.

(٥) الغرب يفتح الغين المعجمة، وسكون الراء، بعدها ياء موحدة هي: الدلو العظيمة.

(٦) له شاهد أخرجه الإمام الموفق بالله في الاعتبار ص ٤٦٩ برقم (٣٨٣) من حديث عن الحسن عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن غرباً من جهنم وضع وسط الأرض لأذى ربحه وشدة حره من بين المشرق والمغرب»... إلخ الحديث، وقال المحقق في تخريجه: هو في مجمع الزوائد ٣٨٧/١٠ وقال: رواه الطبراني في الأوسط عن أنس وفيه تمام ضعيف، وبقي رجاله رجال الصحيح، والترغيب والترهيب ٣٦٢/٤، وانظر مسند شمس الأخبار ٤٠٧/٢ الباب (١٩٩).

(فظيعة أمورهما): فقطع الأمر إذا اشتد وفات حصره، وأراد أن أمورهما فانت على الحد فلا يمكن الإحاطة بها، ولا الاستيلاء على كنه ضبطها، وفي الحديث: إنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَنَّةٍ﴾ [المع: ٢٣] تغير وجه رسول الله ﷺ^(١)، وعرف ذلك في وجهه حتى اشتد على أصحابه، فأخبروا أمير المؤمنين بذلك^(٢)، فجاء فاحتضنه من خلفه وقبل بين عاتقه^(٣)، ثم قال: (يا نبي الله، بأبي وأمي، ما حدث اليوم؟ وما الذي غيرك؟ فتلا عليه الآية)، فقال أمير المؤمنين: (كيف يجاء بها؟ قال: «يجيء بها سبعون ألف ملك، يقودونها بسبعين ألف زمام، فتشرد شرده لو تركت لأحرقت أهل الجمع»^(٤)).

سؤال: هل من تفرقة بين فتح الواو في الوقود وضمها؟

وجوابه: هو أن الوقود بالفتح ما يوقد من حطب وغيره، والوقود بالضم هو المصدر^(٥) كالدخول والخروج، وقرئ بهما في قوله تعالى: ﴿وَقَوْلُهَا النَّاسُ وَالْحِجَابُ﴾ [البقرة: ٢٥] فالفتح على القياس، والضم على المبالغة من الإسناد المجازي كقولهم: فلان فخر قومه.

(﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾) [المع: ٧٣]: من عادته (عليه السلام) في كلامه في أغلب حالاته إذا ذكر ترغيباً أن يشفعه بالترهيب، وإذا ذكر البشارة عقبها بالتحذير تحريكاً لرغبات أهل الخير في الازدياد من الخير،

(١) زيادة في (ب).

(٢) بذلك، سقط من (ب).

(٣) في (ب): عاتقه.

(٤) رواه الزمخشري في الكشاف ٧٥٥/٤

(٥) في (ب): والوقود بالضم إما مصدر، والصواب ما في (أ).

وتثبيطاً وتغذيلاً لأهل الشر عن ملابس قبيحهم، فصدر ما يريد ذكره من أهل الخير بهذه الآية.

(قد امنوا العذاب): آمنهم الله منه.

(وانقطع العقاب^(١)): عنهم لأجل فوزهم بالأعمال الصالحة.

(وزحزحوا عن النار): أميلوا عنها وأبعدت عنهم.

(واطمأنت بهم الدار): اطمأنوا وسكنت نفوسهم بالوقوف فيها.

(واستقرت أعيانهم): بما شاهدوا فيها، وأضاف الطمأنينة إلى الدار مبالغة في ذلك.

(ورضوا المثوى والقرار): المثوى هو: الإقامة، وأراد ورضوا بالإقامة فيها والاستقرار.

(الذين كانت أعمالهم في الدنيا زاكية): إنما كرر الموصول بيان وتوضيح لما سبق في قوله: «وَسَيَقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ» [الر: ٧٣] وإشادة بذكر أعمالهم الحسنة، وأراد بركاتها طهارتها عن الرياء والتصنع، وإرادة خلاف وجه الله تعالى.

(واعينهم باكية): إشفاقاً من عذاب الله، وخوفاً على أعمالهم أن تكون مردودة عليهم.

(وكان ليلهم في دنياهم نهاراً): يشير بما ذكره إلى أن الله بلطفه وعجيب حكمته جعل الليل لباساً وسكوناً، وجعل النهار معاشاً ونشوراً،

(١) في شرح النهج: وانقطع العتاب، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

وهؤلاء الذين وصف حالهم من أجل قلقهم وفشلهم، وتذكرهم أحوال الآخرة جعلوا أعمال النهار في الليل، بأن جعلوا الليل:

(تخشعاً): خضوعاً وذلة لربهم، واستكانة لعزته وجلاله.

(واستغفاراً): وطلب الغفران لخطاياهم^(١) من جهة الله تعالى.

(وكان نهارهم ليلاً): أي وجعلوا النهار ليلاً فجعلوه على هذه القضية:

(توحشاً): عن الخلق ونفاراً عنهم.

(وانقطاعاً): إلى الله تعالى في إنجاز حوائجهم وقضاء مآربهم من عنده.

(فجعل الله لهم الجنة ثواباً^(٢)): أراد فكانوا لأجل هذه الأعمال مستحقين لأن تكون لهم الجنة جزاء على أعمالهم.

(وكانوا أحق بها): أولى الخلق بها.

(وأهلها): والذي يصلح في الحكمة أن يكونوا مختصين بها دون غيرهم من سائر الخلائق.

(في ملك دائم): الظرف متعلق إما بقوله: ﴿وَسَيِّقٌ﴾ وإما بقوله:

(وجعل لهم الجنة)، وهو في موضع نصب على الحال أي حاصلين في ملك، كما تقول: دخل الأمير المدينة في بهجة عظيمة ومحفل كبير.

(ونعيم قائم): إما لا يبلى، وإما لا انقطاع له بحال.

(فارعوا عباد الله) الرعاية: هي حسن التصرف فيما يتولاه الإنسان ويقوم بحاله.

(١) في (ب): وطلباً لغفران خطاياهم.

(٢) في شرح النهج: فجعل الله لهم الجنة مآباً والجزاء ثواباً.

(ما برعايته يفوز فانزكم): ماها هنا موصولة، وأراد بها إما للتقوى^(١)، وإما ما يكون من الأعمال الموفقة، فإن بهذين يقع الفوز لا محالة. وبإضاعته يخسر متطلبكم^(٢)): وبإهماله وإبطاله، والخسران هو: النقص، وأصله من خسران التجارة وهو نقصانها عن الربح، والمتطلب أي: ما تطلبونه من الجنة، وإحراز رضوان الله. وببادروا اجالكم بأعمالكم): أسرعوا بالأعمال قبل أن تنقطع بانقطاع الآجال.

(فإنكم مرتهنون بما أسلفتم): من الأعمال القبيحة السيئة، ولا فكاك لها عن الرهن إلا بتسليم ما يتوجه عليها من ذلك. ومدينون بما قدمتم): محاسبون أو مجزيون بما قدمتموه من خير وشر. وكان قد نزل بكم المخوف): ما تخافونه من الموت وأهوال القيامة. (فلا رجعة ثقالون): أي فلا يمكن نيل الرجعة إلى الدنيا ولا سبيل إليها. (ولا عثرة ثقالون): ولا يمكن الاستقالة من عثاركم.

(استعملنا الله وإياكم بطاعته وطاعة رسوله): أراد جعلنا عاملين بما أمر به الله تعالى ورسوله من أنواع البر وأفعال الخير. (وعفا عنا وعنكم بفضلته ورحمته^(٣)): العفو هو: إسقاط الذنوب ومحوها من جهة الله تعالى بالتوبة والإنابة، والفضل والرحمة إنما تكون بفعل الألطاف الخفية في تحصيل التوبة وإيجادها.

(١) في (ب): التقوى.

(٢) في شرح النهج: مبطلكم.

(٣) في شرح النهج: بفضل رحمته.

(الزموا الأرض): أراد إما تأنوا في أموركم كلها وأصدروها من غير طيش ولا قتل، فإن مع الأناة الصواب، ومع العجلة الخطأ، وإما أن يريد التحذير عن تولية الأدبار في الجهاد، والهرب عن قتال أعداء الله. (واصبروا على البلاء): على ما يصيبكم من بلاوي الدنيا ومشاقها.

(ولا تحركوا بأيديكم وسيوفكم هوى^(١) قلوبكم): فيه وجهان:

أحدهما: أن تكون الباء في بأيديكم زائدة، ويكون هوى مفعولاً^(٢) من أجله، ومعناه ولا تحركوا ألسنتكم وأيديكم من أجل هوى أنفسكم، فيبعثكم على فعل الشر باليد والسيف بأمانيتها الكاذبة بقولها: يا ليت كذا، ياليت كذا.

وثانيهما: أن تكون الباء غير مزيدة^(٣)، ويكون هوى مفعولاً به، ومعناه ولا تحركوا هوى النفوس ومراداتها وشفاء غيظها بإطلاق الأيدي وسل السيوف على غير وجهها وفي غير حقها.

(ولا تستعجلوا بما^(٤) لم يعجله الله لكم): إما لا تستعجلوا من الأرزاق بما^(٥) لم يعجله الله لكم، وبما لم يقضه ويسبق في عمله إعطاءكم إياه، وإما أن يريد لا تستعجلوا الحرب وتفتحوها ما لم يوفق الله ذلك ويقضيه.

(فإن^(٦) من مات منكم على فراشه): يريد من غير قتل ولا شهادة في معركة.

(١) في شرح النهج: في هوى ألسنتكم، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في النسختين: مفعول، بالرفع، والصواب كما أثبت: لأنه خبر يكون.

(٣) في (ب): زائدة.

(٤) في (ب): ما.

(٥) في (ب): ما.

(٦) في شرح النهج: فإنه، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(وهو على معرفة حق ربه^(١)): بالطاعة والانقياد لأمره، والاعتراف بتوحيده، والإقرار بالربوبية له.

(وحق رسوله): بالتصديق له.

(وأهل بيته): بالموالة والمحبة، والنصرة.

(مات شهيداً): محرراً للشهادة وإن لم يكن مقاتلاً، وهذا يؤيد التأويل الثاني في قوله: لا تستعجلوا.

(ووقع أجره على الله): ثبت ووجب واستحق.

(واستوجب^(٢) ثواب ما نوى من صالح عمله): لأن الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى.

(وقامت النية): في ذلك.

(مقام إصلاته لسيفه): يريد أن النية هي التي صيرت هذه الأفعال في مقام الجهاد، وهذا لا يقوله إلا عن توقيف من جهة الرسول؛ لأن هذا أمر يرجع إلى معرفة مقادير الثواب، وهو أمر غيبي لا يعلمه إلا الله تعالى^(٣) أو رسوله، أو من أعلماه بذلك.

(وإن لكل مدة وأجلاً^(٤)): يريد أن لكل شيء آخرأً وانقضاءً، وغاية وانتهاءً.

(١) في (ب): حق الله تعالى.

(٢) في (ب): فاستوجب.

(٣) تعالى، زيادة في (ب).

(٤) في شرح النهج: فإن لكل شيء مدة وأجلاً، وفي (ب): وإن لكل شيء... إلخ.

(٢٢٣) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا

(الحمد لله الفاشي حمده^(١)): فشا الأمر إذا ظهر، وأراد أن حمده ظاهر لظهور نعمته على كل حي، وأن نعمته لا يمكن إخفاؤها، فهكذا يكون حمده ظاهراً لا يمكن ستره.

(الغالب جنده): أراد أن الله هو الناصر لجنده فلا غالب لهم، ولا يدين لأحد ولا قوة بقتالهم، لما سبق في علمه أنه لا يغلب، كما قال تعالى^(٢): ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلِبَ آدَا وَرُئِيلَىٰ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [المائدة: ٢١].

(المتعالي جده): الجد: العظمة، والسلطان والملك، والمعنى في هذا أنه متعالي عما لا يليق به من ذاته من اتخاذ الصاحبة والأولاد، وعما لا يليق بحكمته عن الظلم والكذب وسائر القبائح.

(أحمده على نعمه التوأم^(٣)): التي تمت في جميع وجوهها فلا يلحقها نقصان.

(والانه العظام): التي بلغت كل غاية في الكمال.

(١) في شرح النهج: الحمد لله الفاشي في الخلق حمده

(٢) تعالى، زيادة في (ب)

(٣) في شرح النهج: التوأم، وهو جمع توأم على فوعل، وهو: الولد المقارن أخاه في بطن واحد.

(الذي عظم حلمه): زاد على كل غاية في ترك المعاجلة بالعقوبة على مستحقيها.

(فعفا): أي فكان ذلك سبباً للعفو؛ لأنه لا وجه للعفو إلا ترك العقوبة لمن كان مستحقاً لها من أهلها.

(وعدل في كل ما قضى): أي وكان صدور الأقضية من جهته على قانون الحكمة ومقتضى العدل، من غير زيادة ولا نقصان ولا حيف.

(وعلم ما يمضي وما مضى): ما تقدم من الأمور [وأي الكائنات]، وما سيكون ماضياً من الأمور المستقبلية، والحوادث المتجددة.

سؤال: أراه لم يقل: يعلم^(١) ما مضى وما يستقبل، ولم عدل إلى هذه العبارة، فهل له وجه في ذلك؟

وجوابه؛ هو أن غرضه الإشارة إلى تحقق علمه وثبوته، وأن علمه بالمستقبل وإن لم يكن واقعاً في تحققه مثل علمه بالماضي وإن كان واقعاً متحققاً، فلهذا عبر عن المستقبل بقوله: (علم ما يمضي) يشير به إلى ما ذكرناه.

(مبتدع الخلاق بعلمه): منشئها ومخترعها عن علم وإتقان بما في إيجادهم من المصلحة لهم، وتعلق الباء في: (يعلمه) إما تعلق الأحوال أي ابتدعهم عالماً بحالهم، وإما تعلق الآلات كما تقول: كتبت بالقلم، أي أن العلم ملابس للابتداع كالألة فيه من أجل الإحكام والإتقان من أجله.

(١) الواو، سقط من (ب).

(٢) في (ب) ونسخة أخرى: فعلم.

(ومنشئهم بحكمه): بما سبق في علمه من إيجادهم، وحكمه في الأزل بذلك لما كان موافقاً للحكمة، وجارياً على قانون المصلحة.

(بلا اقتداء ولا تعليم): يريد أنه فعل ما فعل من الإحكام الباهرة، والإنقانات العجيبة من غير أن يكون متابعاً لأحد في ذلك، ولا أخذاً له بالتعليم من جهة غيره.

(ولا احتذاء): احتذى على كذا إذا فعل مثله.

(بمثال صانع حكيم): يقتدي به في كيفية إيجادهم، وفي إحكام أفعاله.

(ولا إصابة خطأ): أي أنه في هذه الإحكام البديعة لم يوافق خطأ فيما فعله، وأحكمه وذبر خلقه.

(ولا حضرة هلا): إما فيصدر عن رأيهم، وإما ليستعين في الإحكام والخلق بهم.

(وأشهد أن محمداً عبده ورسوله): استغنى بما ذكره من هذه الأوصاف والتمجيدات^(١) الدالة على التوحيد عن ذكر الشهادة بالتوحيد لما فيها من الدلالة عليها.

(ابتعثه): بعثه وابتعثه سيان في الدلالة، والغرض هو: الإرسال.

(والناس يضربون في غمرة): من قولهم: فلان يضرب في الجهالة، ويخبط^(٢) في الضلالة، وأراد أن تصرفاتهم جارية على خلاف مراده، وغرضه في التوحيد والأحكام كلها.

(١) في (ب): والتحميدات.

(٢) في (ب): ويضرب.

(وموجون في حيرة): الحيرة: الذهاب عن الصواب، وماج الأمر إذا اضطرب وعظم حاله.

(قد قادتهم أزمة الحنين): الحَيْن بالفتح هو: الهلاك، يقال: حان الرجل حيناً إذا هلك، وأراد أنه لمكان فقد الأنبياء، وحصول الفترة جذبتهم أزمة الهلاك فهلكوا.

(واستغلقت على أفندتهم أقفال الرين): صارت أقفال الرين مستغلقة فلا يمكن فتحها عن أفندتهم، والرین هو: الطبع والدنس، كما قال تعالى: ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الطيسر: ١٤] أي غلب، وقيل: الرين هو اسوداد القلب^(١)، وقيل: كلما غلبك فقد ران عليك^(٢)، قال أبو زيد: رين بالرجل إذا وقع به ما لا يستطيع الخروج منه^(٣).

(أوصيكم عباد الله بتقوى الله^(٤)): اعلم أنه ﴿عَلَيْهِ السَّلَام﴾ في أول كل خطبة لا بد له من ذكر الوصية بالتقوى، وما ذاك إلا لعلمه بشرف حالها، وعلو درجتها، ونفاسة أمرها.

(فإنها حق الله عليكم): يريد أنها أعظم حقوقه عليكم، أو أنه لا حق من الحقوق الواجبة عليكم مثلها.

(١) في مختار الصحاح ص ٢٦٦: وقال الحسن رضي الله عنه: هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب.

(٢) صاحب القيل هذا هو أبو عبيد. (المصدر السابق).

(٣) القول هذا مذكور في المصدر السابق ص ٢٦٧ بدون نسبة لقائله.

(٤) في (ب): بتقوى الله تعالى.

(والموجبة على الله حقكم): لأن ثمرة التقوى هو: الفوز بالجنة،
وحيازة رضوان الله تعالى.

(وأن تستعينوا عليها بالله): على تأديتها وعلى القيام بها بالأنطاف
والتوفيقات فيها، والهداية إليها.

(وتستعينوا بها على الله): إما على تحصيل ثواب الله ومزيد فضله،
وإما على اللطف في جميع الخصال التي أشار الله بوجودها عند التقوى
كالفلاح والرشد والصلاح، وغير ذلك من الخصال النفيسة الغالية^(١).

(فإن التقوى في اليوم): يريد في الدنيا.

(الحرز): من غضب الله وأليم سخطه.

(والجنة^(٢)): ويستحق بها الجنة.

(وفي غد): يريد يوم القيامة.

(الطريق إلى الجنة): أي هي الطريق الموصلة والهادية إلى الجنة.

(مسلكتها واضح): أي بين ظاهر لا لبس فيه على من أراده وقصده.

(وسالكها رابح): الضمير للطريق أي ومن سلكها فهو رابح بالفوز.

(ومستودعها حافظ): فيه روايتان:

أحدهما: بفتح الدال، ومعناه هو أن كل قلب أودع التقوى فهو حافظ
لصاحب التقوى من جميع الآفات.

(١) في (ب): العالية.

(٢) في شرح النهج: والجنة.

وثانيهما: يكسر الدال ومعناه أن كل من استودع نفسه التقوى كان حافظاً لنفسه عما ي تلفها ويسقط حالها.

(لم تبرح عارضة نفسها على الأمم الماضين والغابرين): في فعلها وقبولها، والتلبس بها، وأن يكونوا من أهلها، ومن القائمين بحقها، ومن المستغرقين لأوقاتهم في استعمالها، والغابر هو: الماضي، يقال: غبر يومه إذا مضى.

(لحاجتهم إليها غداً): أي من أجل حاجتهم إليها في الآخرة، ومن أجل ما يحصل من النفع بسببها، وما يقع من الشرف والكرامة بالتعلق بها.

(إذا أعاد الله ما أبدى): من الأمم الماضية، والقرون الخالية.

(وأخذ ما أعطى): إما أخذ الأرواح بعد إعطائها، وإما أخذ سائر النعم واستردّها بعد إعطائهم إياها.

(وسأل عما أسدى): من النعم الظاهرة والباطنة، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [التكاثّر: ٨] والإسداء هو: الإفضال.

(فمن أقل من قلبها^(١)): القل والقليل بالضم والكسر هو: الشيء القليل، وفي الحديث: «الربا وإن كثر فهو إلى قل^(٢)».

(١) في شرح النهج: فما أقل من قلبها.

(٢) الحديث بلفظ المؤلف هنا هو في نهاية ابن الأثير ١٠٤/٤ لابن مسعود، وهو بلفظ: «الربا وإن كثر فإن عاقبته تصير إلى قل»، في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٥٩/٥ وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ١/٣٩٥، ٤٢٤، والمستدرک للحاكم النيسابوري ٣٧/٢، وكنز العمال برقم (٩٧٥٨)، والكامل لابن عدي ١٣٣٣/٤.

وقال الشاعر:

قد يقصر القلُّ الفتى دون همِّه

وقد كان لولا القلُّ طلاعٌ أنجد^(١)

وأراد فمن ترك متاعها القليل المنقطع.

(وحملها حق حملها): إما بالتشديد^(٢) وغرضه وجعلها حاملة من أمره ما

يقدر على حمله^(٣) من ذلك، وإما بالتخفيف^(٤) ومعناه وحمل هو من متاعها ما يقدر على حمله من ذلك ولا يثقله.

(أولئك الأقلون عدداً): الإشارة^(٥) إلى قوله فمن؛ لأنه جمع في المعنى

أي الذين عددهم عند الله قليل.

(وهم أهل صفة الله تعالى): المستحقون لما وصف الله تعالى في كتابه

الكريم إذ يقول:

(﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [آ: ١٣]): وأراد أن من هذه حاله فإنه يقل

(١) البيت لخالد بن علقمة الدارمي، أورده في لسان العرب ١٥٤/٣ من بيتين قال: وأنشد الأصمعي لخالد بن علقمة الدارمي:

ويل أم لذات الشيا ب معيشة

مع الكثر يعطاء الفتى المثلث الندي

قد يقصر القلُّ الفتى دون همِّه

وقد كان لولا القلُّ طلاعٌ أنجد

(٢) أي وحملها.

(٣) في (ب): حملها.

(٤) أي وحملها.

(٥) في (ب): إشارة.

طلبهم ، ولا يكونون في الخلق إلا على القلة والندور ؛ وذلك لما في سلوك طريقهم من الصعوبة فلا يكاد يسلكها إلا النادر القليل ، وقد قيل : مهما عظم المطلوب قلَّ المساعد.

(فانقطعوا^(١) باسماعكم إليها) : الضمير للتقوى أي كأنكم لا تسمعون شيئاً سواها ، ولا يجري على أذهانكم غيرها.

(وواكظوا^(٢) بحدكم عليها) : المراقبة : المداومة ، وأراد داوموا بالجد والاجتهاد على فعلها ، والتخلق بأخلاقها ، وعمارة قلوبكم بفعلها.

(واعتاضوها) : الاعتياض افتعال من المعاوضة.

(من كل سلف خلفاً) : أي اجعلوها عوضاً وخلفاً عن كل ما مضى من أموركم وسلف منها فهي خير عوض.

(ومن كل مخالف موافقاً) : واجعلوها موافقة لكم عن كل ما خالفكم من الأمور واعتاص عليكم فعله وتحصيله.

(أيقظوا بها نومكم) : أي أزيلوا بها ما تعلق بكم من النوم والغفلة ، واجعلوها سبباً في الانتباه عن الغفلة.

(واقطعوا بها يومكم) : أراد اشتغلوا بفعلها في أيام الدنيا ؛ لتكون منقطعة عنكم وأنتم ظافرون بالتقوى محصلون لها ، وعبر باليوم عن أيام الدنيا.

(١) في شرح النهج : فأعطوا.

(٢) في شرح النهج : وألظوا ، أي ألخوا ، وقال فيه : ويريى : (وأكظوا).

(واشعروها قلوبكم): الشعار من الثياب: ما كان ملاصقاً للجسد، لا حائل بينه وبينه، وأراد ألصقوها بقلوبكم، وهو استعارة ومجاز حسن.

(وارحضوا بها ذنوبكم): رحض الشيء إذا أزاله، وأراد اجعلوها مزيلة لما وقع من الذنوب باكتسابكم لها.

(وداؤوا بها الأسقام): السقم هو خلاف الصحة، فلما كانت الذنوب مورثة للأسقام العظيمة، والهلاكات الجسيمة، جعل التقوى كأنها تزيل أسقام هذه المعاصي أي عقوباتها وآلامها المستحقة في الآخرة.

(وبادروا بها الحمام): الحمام: الموت؛ لأن بعد الموت فلا يستفاد بها، وهو مانع عنها، وقاطع لأمرها، وحقيقة حالها.

(واعتبروا بمن أضاعها): كيف حلت بهم العقوبات وأعقبتهم الندامة، وأفضوا إلى الخسران الدائم، والعقوبة السرمدية.

(ولا يعتبرن بكم من أطاعها): أراد ولا تضيعوا حقها وتسقطونه من أيديكم فتصيروا موعظة يعتبر بها ويتعظ من كان مطيعاً لها متقاداً لأمرها، سالكاً لطريقها غير مخالف لحقيقتها وأمرها.

(ألا وصونوها^(١)): امنعوها عن مخامرة الذنوب، واكتساب^(٢) المعاصي فإنه لاتقوى مع ملابسة ذلك وفعله.

(وثصونوا بها^(٣)): أي وكونوا صائنين لأنفسكم بها، فإن مع التقوى تحصل صيانة النفوس، ومنعها عما يهلكها.

(١) في شرح النهج: ألا فصونوها.

(٢) في نسخة: في اكتساب المعاصي (هاتش في ب).

(٣) في شرح النهج: بها، كما أنه، وفي السختين: عنها.

(وكونوا عن الدنيا نزاهاً): أي متزهين عن أطماعها، وسائر تعلقاتها المهلكة.

(والى الآخرة ولأها): وَلِيَّ في (١) الشيء إذا رغب فيه، ونحير عقله ولعاً به، وأراد بذلك شدة الرغبة في الآخرة.

(ولا تضعوا من رفعتة التقوى): لأن ذلك يكون إسقاطاً لحق الله تعالى؛ لأن إيضاع حقه إنما كان من أجل اتقائه لله وخوفه له، وفي حديث عائشة: «ما أعجب رسول الله بشيء من الدنيا ولا أعجبه أحد إلا ذو تقوى» (٢)، ووجد مكتوباً في التوراة: يا ابن آدم، اتق الله، ونم حيث شئت.

(ولا ترفعوا من رفعتة الدنيا): لأن ذلك يكون (٣) مضاداً لأمر الله، ومخالفة لحكمه.

(ولاتشيموا بارقها): شمت البرق إذا نظرت إلى سحابة حيث تمطر، وأراد لا تلتفتوا عليها في حالة من الحالات.

(ولاتسمعوا ناطقها): مجازاً عن سماع ناطقها، والغرض هو تركها.

(ولا تحببوا ناعقها): يريد أنها إذا أقبلت عليكم فأعرضوا عنها.

(ولا تستضيئوا بإشراقها): فيه روايتان:

فتح الهمزة، وهو جمع شَرَق وهو: الشمس، وبكسرها وهو مصدر

(١) في (ب): وَلِيَّ إلى الشيء.

(٢) رواه الموفق بالله (عليه السلام) في الاعتبار ص ٥٠ برقم (١٣). (وانظر تخريجه فيه).

(٣) يكون، سقط من (ب).

أشرق الشيء إشراقاً، إذا ظهر نوره، وأراد أنكم لا تنتفعوا بشيء منها.
 (ولا تفتتنوا باعلاقتها): العلقُ هو: الشيء النفيس، وأراد أنكم لا تزولوا
 عن طريق الحق والاستقامة بما يظهر لكم من نفائسها، وزهرة حطامها.
 (فإن برقها خالب): برق خُلب إذا كان لامط تحتها.
 (ونطقها كاذب): يريد أنها لو نطقت لما نطقت إلا بالكذب والغرور
 والأمانى، أو يريد نطقها بلسان الحال عن ذلك.
 (وأموالها محروبة): أي مأخوذة.
 (وأعلاقتها مسلوبة): يستلها آخر بعد آخر، بينما هي لقوم إذ
 صارت لآخرين.
 (وهي المتصدية^(١)): أصله المتصددة أي المتعرضة لكنه أبدل من أحد
 حرفي التضعيف باء كما قيل: في تسررت تسريت.
 (العننون): عن الشيء إذا عرض، وأراد أنها^(٢) متعرضة لفعل كل
 مكروه وخديعة، وإما عارضة^(٣) أي زائلة وزائل ما فيها لاحالة.
 (والجامحة): الجموح من الدواب هي: التي لا تقف على غرض
 صاحبها، بل تركب به الصعب والذلول.
 (الحرون): من الخيل ما كان إذا أراد راكبه مشيه تأخر على أعقابها،
 ووقف تارة أيضاً.

(١) في شرح النهج: ألا وهي المتصدية.

(٢) في (ب): وأراد إما أنها... إلخ.

(٣) في (أ): وعارضة، بدون قوله: إما.

(والمأننة): الكاذبة، والمين: الكذب؛ لأنها تكذب بأهلها.

(الخؤون): فلا وفاء عندها لأحد.

(و^(١)المجحود): جحد الشيء إذا أنكره، وأراد أنها جاحدة للخير لعزمها على الشر.

(الكنود): الكفور، وكند النعمة إذا كفرها.

(والعنود): عن الحق المائلة عنه، من قولهم: عند عن الطريق إذا سلك خلافها.

(الصدود): من قولهم: صدَّ عن الشيء إذا أعرض عنه، فوصفها بالصدود لما تراه من إعراضها عن أهلها وتركها لهم صرعى على جنوبهم.

(والحيود): المائلة عن الرشد، من قولهم: حاد عن كذا إذا مال عنه.

(الميود): المضطرب حالها، من قولهم: ماد البحر إذا تحرك واضطرب اضطراباً شديداً.

(حالمها افتعال^(٢)): أي كذب وزور، وسمي الكذب افتعالاً واختلاقاً لأنه يزوره في نفسه، ويأتي به بإعمال فكرته من غير اعتماد منه على مطابقة خبره، ولا التفات إليه.

(ووطانها زلزال): أراد إما من وطئته الدنيا زلزلته وأزعجته عن مكانه، وغيّرت أحواله، وإما أن يريد أنها سريعة الزوال بأهلها بقطع الدابر واستئصال الشأفة منهم.

(١) الواو، زيادة من شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: حالمها انتقال.

(وعزها ذل): أي ومن اعتز فيها^(١) فهو عن قريب صائر إلى الذل،
بتغير أحوالها عليه.

(وجدها هزل): لأن الهزل ما لا يعتمد عليه من الحديث، وأمورها
كلها^(٢) لا اعتماد عليها ولا التفات إليها.

(وعلوها سفل): أراد أن من كان فيها عالياً بالأمر والنهي، وبالحسب
والشرف فعن قريب وقد أذلت وأوضعت وحطته عن شرفه، وأزالته عن
نفوذ أمره وورثاسته.

(دار حرب): غضب وتلهف، من قوله^(٣): حرب الأسد إذا اشتد غضبه.

(وسلب): أي هذا يسلب هذا وذاك يسلب هذا.

(ونهب): تنهب فيها الأموال والنفوس وتختطف فيها الأرواح.

(وعطب): وهلاك، من قولهم: عطب الرجل إذا هلك.

(أهلها على ساق): أي على شدة، من قولهم: قامت الحرب على
ساق إذا حمي أمرها، وظهر حالها.

(وسياق): بأهلها إلى الموت والقيامة في سرعة وقلق وإزعاج.

(ولحاق): لهم بمن مات من قبلهم.

(وفراق): للأحياء الباقين بعدهم.

(١) في (ب): بها.

(٢) في (ب): كأنها.

(٣) في (ب): قولهم.

(قد تحيرت مذاهبها): المذهب هو: المسلك والطريق، وغرضه أن طرقها فيها صعوبة فلا يمكن سلوكها.

(وأعجزت مهاربها): يعجز طالبها عن وجدانها، فلا يمكنه منها مهرب ولا حيلة.

(وخابت مطالبها): ضلت وفست، فلا سبيل إلى نيل مطلب من مطالبها.

ثم خرج إلى وصف حال أهلها بعد فراغه من وصف حالها بما تقدم بقوله:

(فأسلمتهم الحافل) يريد أنهم نزلوا عنها خاضعين لم تكن مانعة لهم عن المتون وإصابة الموت.

(ولفظتهم المنازل): لفظه إذا دفعه، وأراد أنها دفعتهم عن الاستقرار فيها والسكون في جوانبها وحافاتها.

(وأعيتهم المحاول): المحاول جمع محالة وهو: التصرف، واشتقاقه من التحول والتصرف، وأراد أنها انسدت عليهم جميع أنواع الحيل والتصرفات كلها.

(فمن ناج): ثم قسمهم وذكر أنواعهم فمن ناجي، الناجي هو: المسرع.

(معقور): أي مقطوعة رجله.

(ولحم محزور): أي مقطع، وقد يقال: المحزور هو المنحور.

(وشلو): أي عضو من أعضاء اللحم.

(مذبوح): أي مشقوق، والذبح: الشق للأوردة.

(ودم مسطوح^(١)): أي مصبوب.

(وعاض على يديه): ضيقاً وحزناً، يقال: فلان عاضٌ على يديه إذا امتلاً غيظاً وحنقاً، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَدْنِيَاءَ مِنْ النَّيِّطِ﴾ [إل عمران: ١١٩].

(وصافق لكفيه^(٢)): جاعل لأحدهما على الأخرى ندامة على فعله.

(ومرتفق بخديه^(٣)): أي جاعل مرفقيه حذاء خديه ييكبي وهو مضيف إليهما خديه؛ لأن المحزون يفعل ذلك.

(وزار على رايه): زريت عليه زراية إذا عبت عليه رايه وفعله.

(وراجع عن عزمه): عما كان عازماً عليه ندامة وتحسراً.

(فقد^(٤) أدبرت الحيلة): أي ذهبت وصارت غير نافعة.

(وأقبلت الغيلة): غاله إذا خدعه، والغيلة مصدر غاله غيلة أي خدعه خديعة، وأراد في هذا كله أنه ذهب الوفاء وزال بأهله، وبقي الخدع والمكر.

(ولات حين مناص): لا هذه هي النافية للجنس مثلها في قولك: لا رجل في الدار، وهي تؤنث كما يؤنث ثَمَّ وَثَمَّتْ وَرَبَّ وَرَبَّتْ، وحين اسمها، والمناص: المخرج، ويجوز أن تكون هي المشبهة بليس، أي ليس الحين حين مناص.

(١) في شرح النهج: مسفوح، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في شرح النهج: بكفيه.

(٣) في شرح النهج: بخديه.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: وقد.

(هيهات هيهات): اسم من أسماء الفعل، ومعناه بَعْدَ ذلك.

(قد فات ما فات): من الدنيا كلها.

(وذهب ما ذهب): وإنما أُتِهمَ مبالغاً في الذهاب والتالف، وإعظاماً للأمر فيه، وأنه بلغ مبلغاً لا يمكن إحاطة العقول به واستيلاؤها عليه.

(مضت الدنيا): ولّت مدبرة.

(بحال بالها): البال: القلب، وأراد لحال^(١) خاطرها وماهي عليه، ثم تلا هذه الآية: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ (الدخان: ٢٩): مشيراً بها إلى ما أشار الله بها من تغير الدنيا على أهلها وانقطاع نعيمها عنهم، وانتقالها إلى غيرهم، فيحتمل أن يكون ذلك تهكماً بحالهم حيث لم يلتفت إلى مصارعهم ومهالكهم ولا بكى عليهم أحد، وقيل: ما بكى عليهم الملائكة والمؤمنون بل كانوا بهلاكهم مسرورين^(٢)، وأراد فما بكى عليهم أهل السماء والأرض ممن ذكرناه.

وقد ختم هذه الخطبة بهذه الآية، وفيها من المناسبة لمعانيتها والملاءمة لأوضاعها ومبانيها ما يدرسه كل عاقل ذكي، ويتقاعده عن فهمه كل غافل عن الأسرار غيبي.

(١) في نسخة أخرى: بحال.

(٢) صاحب القيل هذا هو الحسن البصري انظر الكشاف ٢٨٠/٤.

(٢٢٤) ومن خطبة له عليه السلام تسمى: (القاصعة)

سميت قاصعة إما من قولهم: قصع الماء عطشه إذا أذهب؛ لأنها أذهبت ما في الصدور من الوجد والغيظ، وإما من قولهم: قصعت القملة إذا هشمته وقتلتها؛ لأنها هشت مكر إبليس وخدعه بالخلق.

وهي خطبة طويلة ذكر فيها ذم إبليس على استكباره وتركه السجود لأدم (عليه السلام)، وأنه أول من أظهر العصية وتبع الحمية، وتحذير الناس عن سلوك طريقه^(١):

(الحمد لله الذي لبس العز والكبرياء): العز: نقيض الذل، والكبرياء: التكبر والعظمة، واللبس هنا مجاز واستعارة، مثله في قوله تعالى: ﴿فَأَذَانًا لِّلَّهِ لِيَأْمُرَ الْجُوعَ وَالْحَقُونَ﴾ [الحج: ١٠٠] ومن جيد ما يقال في المعنى قول من قال:

هما يلبسان المجد أحسن لبس

شحيحان ما استطاعا عليه كلاهما

(واختارهما لنفسه دون خلقه): يريد أنهما لا يصلحان إلا له لاستحالة معاناهما في حق غيره، أو يريد أنهما لا يقعان على جهة الحقيقة إلا في حقه، وإن أطلقا في غيره فعلى جهة التجويز لا غير.

(١) في شرح النهج: من سلوك طريقته.

(وجعلهما حمى): أي محظوراً لا يقرب، وأحميت المكان جعلته حمى، وفي الحديث: «لا حمى إلا لله ولرسوله»، وسمع الكسائي في تثنيته حموان والقياس فيه حميان؛ لأنه من الياء، ولكنهم قلبوا ياءه واواً كما فعلوه في جباوة.

(وحرماً): أي حراماً لا يحل انتهاكه ولا تعدّيه، ومنه قوله: مكة حرم الله. (على غيره): أي لا يصلحان في حق غيره لأنهما لا يصدقان إلا فيه. فلهذا اختصا به.

(واصطفاهما): اختارهما، والاصطفاء هو: الاختيار.

(لجلاله): أي من أجل أنهما لا يصلحان إلا لمن له الجلال، وهو الاختصاص بالصفات الإلهية والعظمة.

(وجعل اللعنة على من نازعه فيهما من عباده): اللعنة: الإبعاد من الرحمة في الآخرة، وغرضه أن كل من نازع الله تعالى في عزّه وكبريائه كان مستحقاً للإبعاد من الرحمة، والتقريب من الويل والعذاب، وفي الحديث عن الله تعالى: «الكبر ردائي، والعظمة إزارِي، فمن نازعني في أحدهما قصمته»^(١).

(١) في نسخة أخرى: محظوراً.

(٢) عزاه في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٤١/٧ إلى البخاري ١٤٨/٣، ٧٤، ٧٢/٤، وسنن أبي داود (٣٠٨٣). ومسند أحمد بن حنبل ٧٣، ٧١، ٣٨/٤، والبيهقي الكبير للبيهقي ١٤٧/٦، ٥٩/٧، والمستدرک للحاكم النيسابوري ٦١/٢ وعزاه أيضاً إلى غيرها من المصادر.

(٣) الحديث بلفظ: «العظمة إزارِي، والكبرياء ردائي، فمن نازعني فيهما قصمته» رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٢٨/١٣، وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٣٨/٦.

(ثم اختبر بذلك): الاختبار: الامتحان، والإشارة إلى المذكور أولاً وهو الاعتراف لله تعالى بالعز والكبرياء.

(ملانكته المقربين): من رحمته، أو المقربين إلى المواضع الشريفة المقدسة كالعرش والكرسي وغيرهما.

(ليتميز المتواضعين منهم من المستكبرين): فمن أطاع للأمر ونفوذ فهو المتواضع للجلال والمعترف بحاله، ومن عصى في ذلك وأنكره فهو المتكبر المستحق للوعيد.

(فقال سبحانه): مخبراً عما سبق في علمه من طاعة من يطيع ومعصية من يعصي من هؤلاء المأمورين الملائكة وإبليس.

(وهو العالم بمضمرات القلوب، ومحجوبات الغيوب): هذه الجملة واردة على جهة الاعتراض لا محل لها من الإعراب، وإنما وردت منبهة على أن سبق العلم ونفوذ من قبل ليس موجباً للسجود في حق من أطاع به، ولا مانعاً وحائلاً عن السجود في حق من عصى بتركه، ثم تلا هذه الآية:

(﴿إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾) [إبر: ٧١]: يريد آدم (عليه السلام).

(﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾) [إبر: ٧٢]: أحكمت صنته.

(﴿وَوَضَعْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي﴾) [إبر: ٧٢]: لانفخ هناك، وإنما هو استعارة في إجراء الروح في هذه الصورة الطينية.

(﴿فَسَوَّيْتُهُ﴾): أمر بالوقوع والإسراع فيه.

(﴿فَلَهُ﴾): أي من أجله تعظيماً له لخلق، وتشريعاً لما خلقت بيدي.

(﴿سَاجِدِينَ﴾): متواضعين للجلالي في سجودكم، وإكراماً لآدم من أجلي.

(﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ﴾) [ص: ٧٣]: أذعنوا للأمر وأطاعوا بالسجود.

(﴿كُلُّهُمْ﴾): ما تخلف منهم واحد انقياداً لله وامثالاً لأمره .

(﴿أَجْمَعُونَ﴾): تأكيداً بعد تأكيد، تعظيماً لحالهم، وتعريضاً بحال إبليس

في تأخره مع سجود^(١) من هو أعز منه وأفضل وأشرف منزلة عند الله وأعظم تقدماً وهم الملائكة.

(﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾): الأكثر على أنه استثناء منقطع ؛ لأنه من غير جنس

الملائكة، وإنما هو من الجن.

(اعترضته الحمية): الاحتماء على أصله، وإنما قال: (اعترضته) على

أنه لعنه الله تعالى أثرها وحرك داعيها وأقبل إليها.

(فافتخر على آدم بخلقه): بأن قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَ

مِنْ طِينٍ﴾ [ص: ٧٦].

(وتعصب عليه لأصله): بأن قال: أنا جوهر نوراني مشرق رقيق، ذو

لهب عالي، وأنت من جوهر تربوي لاصفاء له فيه مختصاً بعكس صفائي هذا، ويزعم بعد ذلك أنه لا تداني بين الفضلين، ولا تقارب بينهما.

(فعدو الله): العداوة في حق الله إنما تعقل على معنى إنزال الضرر

بالغير والإهانة.

(١) في (أ): سجوده، وما أثبت من نسخة أخرى.

(إمام المتكبرين^(١)): متقدمهم ؛ لأنه هو الذي سنَّ هذه الخصلة ، وأول من دعا إليها وتلبس بها.

(وسلف المستكبرين): السلف : من تقدم ، وأراد أنه الغاية في ذلك.

(الذي وضع أساس العصبية): الأساس هو: أصل البناء ، وهو مجاز هاهنا.

(ونازع الله رداء الجبرية): المنازعة: المخاصمة ، والأصل هو منازعة رأس الفرس لراكبها والتصعب عليه ، والجبرية هو: التجبرُ والعظمة ، وأراد بالمنازعة هو أن الله تعالى أمره فأبى ، وحكم عليه بالسجود فتمرد وعصى ، فهذا هو وجه المنازعة.

(واذرع لباس التعزز): أذّرعهُ إذا جعله له درعاً ، والتعزز: العزة والتكبر.

(وخلع قناع التذلل): أزاله وطرحه عن جسمه ، والخلع مع الادراع كلها من باب المجازات والاستعارات العالية ، فكان ذلك سبباً في ذلّه وذريعة إلى حقارته وهونه.

(الأترون^(٢) كيف صغّره الله بتكبره): أعطاه الله الصغار من أجل ما احتل من نفسه من الكبر واكتسبه.

(ووضعه بترفعه): وخصّه بالضعة وحقارة الرتبة ، وخسة المنزلة من أجل ما فعل من الترفع بحاله والتعظيم لنفسه.

(١) في شرح النهج: إمام المتصين.

(٢) في شرح النهج: ألا يرون.

(فجعلله في الدنيا مدحوراً): الدحر: الطرد والإبعاد، كما قال تعالى:
﴿مِنْ كُلِّ جَانِبٍ لِّخُوراً﴾ [الطافات ٨٠-٨١] أي دفعاً.

(واعدله): هياً ومكناً.

(في الآخرة سعيراً): في القيامة ناراً متسعة، وسعرت النار إذا أحميتها.

ثم شرع (عليه) في النقض لشبهته والرد عليه فيما تعلق به، بقوله:

(ولو أراد الله): سبق في علمه، واقتضته حكمته.

(أن يخلق آدم من نور): أن تكون خلقة آدم أعظم خلقة من خلق
إبليس، بأن يخلقه من نور عظيم.

(يخطف الأبصار ضياؤه): أي يزيل ضوءها من كثرة شعاعه ونوره،
لأن كل ما عظم نوره فإنه يقال فيه: يخطف الأبصار، كما قال تعالى:
﴿يَكَادُ الْبَرَقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ [البقرة ١٠٠] من كثرة ضوءه ونوره.

(ويبهر العقول رِواؤه): بهره إذا غلبه، وأراد يغلب العقول حسن
منظره وبهائه.

(وطيب ياخذ الأنفاس عرقه): العرق: ما يشم من رائحة طيبة كانت
أو خبيثة، وأراد هنا الطيبة التي يعظم وقعها في النفوس، ويعظم
تأثيرها في الخياشيم من عِبَّة^(١) ريحها ونفوذه.

(لفعل): اللام جواب لو، أي لكان ذلك، ووقع من جهة القدرة،
فإن من كانت قدرته لذاته فلا يعجزه شيء، ولا يخرج عن قدرته شيء
من المقدورات.

(١) عبقة أي رائحة.

(ولو فعل ذلك): على جهة الغرض والتقدير؛ لكونه خلاف ما وقع.
 (لظلت الأعناق^(١) خاضعة): خضع عنقه إذا ذلّ وخضع، وأراد
 قسراً وإجاءً كما قال تعالى: ﴿ظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [النمل:٤١].
 (وانخفضت البلوى فيه على الملائكة): وبعد حصوله على هذه
 الصفات^(٢)، إذ صار أعظم منهم حالاً، وأشرف خلقه.
 (ولكن الله تعالى^(٣) سبحانه): استدراكاً لما قدره من جهة خلقه آدم النبي
 لم تكن أصلاً.
 (يبغلي خلقه): يختبرهم ويمتحنهم بضروب الامتحانات والاختبارات.
 (ببعض ما يجهلون أصله): ما الحكمة فيه؟ وما لله فيه من غرض؟
 (تمييزاً بالاختبار لهم): في إطاعة من يطيع منهم، ومعصية من يعصي.
 (ونفياً للاستكبار عنهم): وإزالة للتكبر ألا يخالطهم ويستولي عليهم.
 (وابعاداً للخيلاء منهم): الخال والخيلاء والمخيلة هي: التكبر
 والتعظيم والفخر، قال رؤبة:

والخال ثوب من ثياب الجهال^(٤)

(فاعتبروا): في ترك الكبر والتعظيم والفخر، والتلبس بها
 والارتداء بأثوابها.

(١) في شرح النهج: ظلت له الأعناق... إلخ.

(٢) الصفات، سقط من (ب).

(٣) تعالى، سقط من (ب) وشرح النهج.

(٤) لسان العرب ٩٣١/١ وعجزه: والدمر فيه غفلة للغفال.

(بما كان من فعل الله بابليس): لما فعل هذه الأشياء، ودعا إليها وتلبس بها.

(إذ أحبط الله عمله الطويل): إذ ها هنا ظرف، والعامل فيه (فاعتبروا)، وقت إحباط الله، والإحباط هو: الإزالة للشواب وإبطاله، بارتكاب المعاصي الكبائر.

(وجهدته الجهد): أي واجتهاده العظيم في عبادة الله تعالى وطاعته، وإرداف الجهد بالجهيد من باب الاشتقاق، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْبَغْيَ﴾ [يوسف: ٨٤] وآية ذلك وعلامته أنه لبث مدة عظيمة في العبادة:

(وقد كان عبد الله ستة آلاف سنة): هذا أمر لا يكون إلا توقيفاً من جهة الرسول (ﷺ)؛ لأن هذه الأمور لا تعلم إلا من جهة الله تعالى^(١) أو من جهته.

(لا يدرى من سني الدنيا أو من سني الآخرة)^(٢): شك أمير المؤمنين في تحقيق ذلك.

(على^(٣) كبر ساعة): وهو أمره بالسجود فأبى عن ذلك.

(فمن بعد إبليس^(٤)): من الإنس والجن إذا فعل مثل هذه المعصية.

(يسلم على الله بمثل معصيته): أراد يكون سالماً عند الله تعالى بمثل معصيته من غير تفرقة بينهما من وجه واحد.

(١) تعالى، زيادة في (ب).

(٢) في شرح النهج: لا يدرى أمن سني الدنيا أم من سني الآخرة.

(٣) في شرح النهج: عن كبر ساعة واحدة، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) في شرح النهج: فمن ذا بعد إبليس.

(كلا): ردع عن هذا وزجر، فإنه يستحيل في العقول، وفي الحكمة أن الله تعالى يعاقب مكلفاً على ذنب، ثم يصدر من جهة غيره مثل ذلك الذنب لا يعاقبه عليه ويعفو عنه، وهما على حالة واحدة.

(ما كان الله سبحانه ليدخل الجنة بشراً بامر أخرج به منها ملكاً): يشير بكلامه هذا إلى أن الكبر والعزة والفخرو التخايل كلها قبيحة، ويستحيل في الحكمة أن الله تعالى يهلك إبليس بتكبر في حاله هلاكاً لا يمكن وصفه، ولا ينال حده، ثم يصدر مثل ذلك التكبر بعينه من غير إبليس، فيغفره الله له، ويدخله الجنة مع فعله له، فمثل هذا محال في العقول وفي الحكم الإلهية، ولهذا أتى بالجحد في أول الجملة مبالغية في الأمر، وأن مثله غير كائن، كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَ﴾ [البقرة ١٢٢] ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ [العنكبوت ١٧٧]، إلى غير ذلك من الجمل المؤكدة بالجحد.

واعلم: أن كلام أمير المؤمنين ها هنا يشير إلى أمرين:

أحدهما: أن بعض المعاصي الكفرية لا تصدر من جهة شخص وتكون كفراً، إلا وتكون إذا صدرت من شخص آخر على ذلك الوجه كفراً لا محالة من غير تفاوت، فلو أمر الآن بعض الشياطين^(١) بالسجود لبعض الأنبياء ثم تكبر عن ذلك، ورد الأمر لكان حاله مثل حال إبليس لا محالة، وهذا على ظاهره مسلم مع فرض المماثلة من جميع الوجوه كلها، فأما مع فرض المخالفة في بعض الوجوه فهذا غير مسلم وظاهره يقضي بالمماثلة.

(١) في (ب): السلاطين.

وثانيهما: أن ظاهر كلامه يوهم أن إبليس من الملائكة، وهذا مخالف لما ورد به التنزيل، حيث قال تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: ٥٠] فإن قوله: (كان من الجن) تصريح بأنه ليس من جملة الملائكة، وهي جملة واردة على جهة التعليل لتركه للسجود وإعراضه عنه، وفيه تعريض بحال الجن في كثرة فسقهم وتمردهم، وهذه الرواية أيضاً محكية عن ابن عباس^(١)، وأظن أن كلام أمير المؤمنين هو أصلها وقاعدتها، فإنه منه أخذ. وهو أستاذ له تلمذ.

ويمكن تأويل كلام أمير المؤمنين بأن مراده بقوله: (ما كان الله ليدخل الجنة بشراً بأمر أخرج به منها ملكاً) أن ذلك وارد على جهة التمثيل دون التعيين في هذه القصة، فإن قدر أمير المؤمنين أشرف وأعلا أن يخفى عليه حال إبليس ومن أي جنس هو.

(إن حكمه في أهل السماء وأهل الأرض لواحد): يريد فلا تختلف حال المعاصي بحال من فعلها إذا كانت الأوجه والمفاسد فيها واحدة.

(وما بين الله وبين أحد من خلقه هوادة): يريد أن المقرب إلى الله تعالى إنما هو الأعمال الصالحة، والمبعد عنه هو الأعمال السيئة من غير أمر وراءهما، والهوادة هي: المصالحة والميل، وهما مستحيلان على الله تعالى. (في إباحة حرمه الله): حظره ومنع منه وأوعد عليه العقوبات الأليمة.

(١) انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٤٣٥/٦-٤٣٦.

(على أحد^(١) من العالمين): بل كلهم مستون في تحریم ما حرّم، وإباحة ما أباحه مع استواء وجه المصلحة في حقهم.

(فاحذروا عباد الله^(٢)): أمر لهم بالخذر وملك نفوسهم عن نفوذ مكره. (إن يعديكم بدائه): أعدى فلان فلاناً بدائه وخلقهُ إذا وصل ذلك إليه، وسرت إليه علته بسبب من الأسباب، وأراد التلبس بما هو عليه من المكر والخديعة، وإلا فالإعداء لا وجه له، وفي الحديث: «لا عدوى، ولا هامة، ولا صفى»^(٣).

(وإن يستفزكم بخيله ورجليه): أراد يغير عليكم بالخيّل والرجال، وهو تمثيل بحال من يغار عليهم فيستفزون وتضيق أحوالهم من أجل ذلك.

(فلعمري): مضى تفسيره غير مرة.

(لقد فوق إليكم^(٤) سهام الوعيد): سدّد إليكم سهام الوعيد، بقوله: ﴿لَا تَقْنَنَ لَهُمْ مِرَاطَكَ الْمُتَحَيِّمَ ۝ ثُمَّ لَا يَجِيَهُمْ مِنْ يَمِينٍ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٦-١٧]، وقال في آية أخرى: ﴿لَا تَقْنَنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا غَوْنَهُمْ لَجَنِمِهِمْ﴾ [الحجر: ٣٩].

(١) قوله: على أحد، سقط من شرح النهج.

(٢) في شرح النهج: فاحذروا عباد الله عدو الله أن يعديكم بدائه.

(٣) عزاء في موسوعة أطراف الحديث السوي الشريف ٢٧١/٧ إلى مسند أحمد بن حنبل ٤٤٠، ٣٢٨/١، والسنن الكبرى للبيهقي ٢١٨، ٢١٦، ١٣٥/٧، وجمع الزوائد للهيتمي ١٠٢/٥، وكنتر العمال برقم (٢٨٦١٣)، (٢٨٦١٦) وعزاه إلى غيرها من المصادر (انظرها هناك).

(٤) في شرح النهج: لكم.

(واغرق لكم^(١) بالنزع الشديد): يقال: أغرق في نزع قوسه^(٢) إذا بلغ الغاية من جذبها^(٣)، وكنى بذلك عن شدة العناية والاجتهاد في الإغواء.
(ورماكم): بأسهمه، ونصاله.

(من مكان قريب): أراد إما قرب من^(٤) الأرض فإن إضلاله حاصل فيها، وإما القرب المجازي وهو الإيحاء بالوسوسة، والنفث في الخاطر بالإغواء:

(وقال: ﴿رَبِّ بَعَا أَغْوَيْتَنِي﴾) (الحج: ٣٩): خذلني حتى صرت غاوياً.

(﴿لَا تَنْتَنُ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾) (الحج: ٣٩): أعمالهم القبيحة.

(﴿وَلَا غُوتَهُمْ﴾) (الحج: ٣٩): آتيهم من طرق كثيرة ليغفروا.

(﴿أَجْمَعْتُمْ﴾): بأجمعهم لا يبقى منهم أحد.

(قذفاً بغيب بعيد): قذفه بالحجر إذا رماه بها، والغيب البعيد هو قوله: (لَا غُوتُهُمْ)^(٥)، (وَلَا زَيْنٌ)، (وَلَا تَنْهُمْ)، وغير ذلك، وانتصابه على المصدرية أي يقذفهم^(٦) بما ذكره قذفاً بأمور مغيبة لا يُدرى حالها، بعيدة الوقوع لا يُظن حصولها.

(١) في شرح النهج: إليكم.

(٢) في (ب): فرسه.

(٣) في (ب): جيدها.

(٤) من، زيادة في (ب).

(٥) في (ب): لَا غُوتُهُمْ أَجْمَعِينَ.

(٦) في (ب): قذفهم.

(ورجماً بظن غير مصيب): أي ويرجمهم رجماً بالظنون الكاذبة المتوهمه التي لا إصابة له^(١) بحال، ها هنا كلام محذوف تقديره: فمن عصمه الله بلطفه، وتداركه بالطفاه الخفية حماء عن كيد إبليس وإغوائه، ولم يصدق عليه ظنه، فأما من خذله الله تعالى فإنه يصدق عليه ظنه، والغرض بصدق الظن ها هنا هو أن كل ما حدسه وسبق إلى وهمه من فعل الموبقات من جهتهم فهو واقع لا محالة، وقد:

(صدق أهواء الحمية): أهل الكبر والفخر من الجاهلية.

(واخوان العصبية): وأهل التعصب لأحسابهم وفخرهم.

(وفرسان الكبر والجاهلية): من استحكم أمره في شيء قيل: هو فارس فيه، وأراد من عظم أمره في التكبر.

(حتى إذا انقادت له الجاحمة): حتى هذه متعلقة بمحذوف، تقديره: فما زال يخدعه وعظيم مكره وختله يقتل في الذروة والغارب حتى أطاعته النفس الجاحمة. وإنما سماها جاحمة لصعوبة علاجها وجموحها بالإنسان إلى كل مكروه، ومنه فرس جموح وهي: التي تغلب صاحبها.

(منكم): من ها هنا للتبويض، وأراد من ساعده في ذلك الإغواء.

(واستحكمت الطماعية): الطماعية: الطمع كالكرامية والغلاية، واستحكمت الطمع: رسوخه وغلبته.

(منه): من جهته.

(١) ي (ب) لها

(ففيكم): صرتم مكاناً لها، وظرفاً يستقر فيه.

(فنجمت الحال^(١)): نجم الشيء إذا ظهر، وأراد ظهر الأمر^(٢).

(من السر الخفي) من ها هنا لابتداء الغاية أي مما كانوا يسرونه ويكتُمونه وانتقل:

(إلى الأمر الجلي): الظاهر الذي لا شك فيه.

(استفحل سلطانه عليكم): عظم قهره واستيلاؤه، وإنما جاء بغير واو لأنه جواب إذا، وأراد أنه إذا انقادت له النفوس عظم مكروه لا محالة.

(ودلف بجنوده نحوكم): أي تقدم بأنصاره وأعوانه لقضاء غرضه منكم^(٣).

(فأفحموكم ولجات الذل): فأوقعوكم في مداخل المهالك، والولجة: المدخل.

(وأحلوكم ورطات القتل): الورطة: المهلكة، وأراد أنهم مكنوهم منها حتى حلّوها، كما قال تعالى: ﴿وَلَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ [إبراهيم: ٢٨].

(وأوطنوكم إثنان الجراحة): أي حملوكم على أن تُجرّحوا الجرح المشخن الغليظ الواسع.

(طعنأ في عيونكم): بالرماح، وطعنأ يتصب على المصدرية، أي يطعنونكم^(٤) طعنأ.

(١) في شرح النهج: فنجمت فيه الحال

(٢) في (ب): ونسخة أخرى: وأراد ظهر سررائر

(٣) في (ب): منهم

(٤) في (ب): بطعنوكم.

(وحزاً في خلوقكم): بالشفار والسيوف.

(ودقاً لمناخركم): المنخر^(١): مكان النخر وموضعه، وغرضه أنهم يدقون مناخركم^(٢) ويهشمونها.

(وقصداً لمقاتلكم^(٣)): أي لا يتركون سبيلاً وذريعة إلى قتلكم إلا فعلوه وأمؤوه.

(وسوقاً بخزائم القهر إلى النار المعدة لكم): أراد ويسوقكم سوقاً من أجل قهره بخزائكم إلى النار المهيأة من أجلكم، وذكر الخزائم إنما هو على جهة الاستعارة؛ لأن الإنسان أمنع ما يكون بخزائمه، فإذا أخذت الخزائم قهراً، فلا خير بعد ذلك، فهكذا صنعه هو وجنوده بكم^(٤).

(فأصبح أعظم في دينكم جرحاً): أصبح إذا دخل في الصباح، وغرضه فأصبح على أعظم ما يكون من الجرح والإبطال لأديانكم.

(وأورى في دنياكم قدحاً): وري الزند إذا ظهرت ناره، والقدح: ما تستورى به النار، وأراد أنه لم يأل جهداً في تغيير أحوال دنياكم وتكديرها.

(من الذين أصبحتم لهم مناصبين): يريد أنه أعظم عليكم ضرراً وأدخل مكرراً من هؤلاء الذين نصبتم لهم العداوة، والمناصبة: المعادة.

(وعليهم متالبين): مجتمعين في المحاربة.

(فاجعلوا عليه حدكم): أي شباتكم وشدة بأسكم.

(١) في (ب): المنخر مكان النحر.

(٢) في (ب): مناخركم.

(٣) في (ب): لمقاتلكم.

(٤) في (ب): فيكم.

(وله جهدكم^(١)): اجتهدكم في كل وجه ترجون به النكاية له.

(قلعمر الله): قسم مضى تفسيره.

(لقد فخر على اصلكم): بقوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ

مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢].

(ووقع في حسبكُم): اغتا بكم بما تكرهون ذكره فيكم، وفي الحديث:

«الوقعة في العلماء من الكبائر» يشير به إلى ما يعتقد من أن النار جوهر لطيف، والتراب جوهر كثيف^(٢).

(ودفع في نسبكم): إما بافتخاره على أبيكم حيث قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ

مِنْهُ﴾ [الأعراف: ١٢]، وإما بما يجري منه من الاحتيال على الزنا وركوب الفروج على غير وجهها، كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَنَارِ كُفَّهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الإسراء: ٦٤] وقد قررنا تفسيره من قبل.

(وأجلب بخيله عليكم): يريد أنه بلغ الغاية القصوى في الإغواء لكم،

والاجتهاد في إزلالكم.

(وقصد برجله سبيلكم): معناه وأقعد رجله رصداً للإغواء لكم في

مواضع السبل وطرائق^(٣) الهدى تليساً عليكم وتعمية.

(يقتنصونكم بكل مكان): الاقتناص: الاصطياد، وغرضه أنهم^(٤)

يصطادونكم بكل طريق يجدون إليها سبيلاً لا يفترون عن ذلك.

(١) في شرح النهج: جدكم.

(٢) أي غليظ.

(٣) في (ب): وطرق.

(٤) في (أ): أنكم.

(ويضربون منكم كل بنان): يريد الأطراف والأوصال، وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢].

(لا تمتنعون بحيلة): لكثرة استيلائهم، وعظم تسلطهم.

(ولا تدفعون بعزيمة): بجهد واجتهاد وإن بلغ كل غاية.

(في حومة ذل): الحومة: معظم القتال، وغرضه أعظم ما يكون من الذل فيكم.

(وحلقة ضيق): إذا وقع الرجل في أمر صعب قيل: وقع في حلقة.

(وعرصة موت): مكان الموت وموضعه الذي لا يزال فيه.

(وجولة بلاء): الجولة واحدة الجولات، وهي: المصاولة في الحرب، فهذه الأمور كلها حاصلة من جهته مكرًا وعداوة.

(فأطفنوا ما كمن في قلوبكم): استكن واستتر.

(من نيران العصبية): التعصب.

(وأحقاد الجاهلية): الحقد: عبارة عما يكنه الصدر من العداوة.

(وإنما تلك الحمية في المسلم): أراد أن المسلم لا يخلو عن ذلك، وإنما يكون سببها وانقداحها:

(من خطرات الشيطان): ما يخطر ويحركه من قلب الإنسان، وما يولجه في نفسه.

(ونحواته): من عزته.

(ونزغاته): النزغة من الشيطان هي المرة الواحدة من الفساد والإغواء من جهته.

(ونفثاته): وما يلقيه في الآذان من الوسوسة، فهذه كلها من مكر الشيطان وخدعه.

(واعتمدوا وضع التذلل على رؤوسكم^(١)): أي اجعلوه عمدة في أموركم كلها، شبه التذلل بشيء يكون فوق الرأس كالتاج والعمامة ونحوهما.

(وخلع التكبر من أعناقكم): نزله ها هنا منزلة الغل لما يلحق بحمله من وخيم العاقبة، ولهذا قال: فاخلعوه من أعناقكم.

(واتخذوا التواضع مسلحة): المسلحة بضم الميم وتشديد اللام: قوم ذوو سلاح، والمسلحة بفتح الميم وتخفيف اللام: الثغر والمرقب، وكلاهما لائق ها هنا، وغرضه أن يُجْعَلَ بمنزلة العسكر أو بمنزلة الثغر الحافظ.

(بينكم وبين عدوكم إبليس وجنوده): فإن عداوته لكم ظاهرة لا شك فيها.

(فإن له من كل أمة جنوداً): يصول بهم.

(وأعواناً): يستعين بهم.

(وزجلاً وفرساناً): يغالب بهم من ناواه، ويقهر بهم من عاداه، ويستظهر بهم على من خذله الله، وسلبه أطفاه فانقاد لدعائهم، وأوقع في أذنه وقلبه حسن ندائهم.

(١) بعده في شرح النهج: والقاء التعزز تحت أقدامكم.

(ولا تكونوا كالمتكبر على ابن أمه): يريد قابيل، فإن الله تعالى حكى قصتهما في كتابه الكريم، روي أنه أول قتيل قُتِلَ في الدنيا^(١)، وما حمّله على قتله إلا البغي والحسد، وقد نعى الله إليه فعله، وحكى وقوع ندامته. (من غير ما فضل جعله الله فيه): أراد أن الله تعالى لم يزد هابيل فضلاً زائداً على ما أعطاه قابيل بل هما سواء في ذلك. (سوى ما ألحقت العظيمة بنفسه): أثارته الكبرياء والتعاضم، وكانا كامنين.

(من عداوة الحسد^(٢)): حيث رُفِعَ قُرْبَانُ أخيه ولم يُرَفَّعْ قُرْبَانُهُ.

(وقدحت الحمية في قلبه من نار الغضب): قدح النار إذا أوراها، والحمية: الاحتماء، وأضاف القدح إلى الحمية؛ لأنها هي المؤثرة في ذلك والأصل فيه، ومن هذه للتبعض، وغرضه أنها حرّكها.

(ونفخ الشيطان في أنفه من ريح الكبر): النفخ والريح ها هنا استعارات حسنة، والغرض تحريك الداعية له على ما فعله بأخيه من القتل، ومن ها هنا للتبعض.

(الذي أعقبه الله به الندامة): أي من أجله وبسببه.

(والزمه اثام القتاتين إلى يوم القيامة): إذ كان أول من قتل، وأول من سنَّ هذه السنة القبيحة السيئة^(٣)، وفي الحديث: «من سنَّ سنة سيئة

(١) الكشاف ١/٦٦٠.

(٢) في شرح النهج: الحسب.

(٣) وقال ابن أبي الحديد رحمه الله في شرح النهج ١٣/١٤٦ ما لفظه: وروى الطبري مرفوعاً أنه صلى الله عليه وآله قال: «ما من نفس تقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم (ﷺ) الأول كفل منها، وذلك بأنه أول من سنَّ القتل»، وهذا بشيد قول أمير المؤمنين (عليه السلام). انتهى.

كان له^(١) وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة، ومن سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة»، فلماذا قال: (وألزمة آثام القتاتلين إلى يوم القيامة) يشير إلى ما ذكرناه لا غير، ويؤيده قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَعَنُ الْمُؤْمِنِينَ وَنُكَيْبُ مَا قَتَلُوا وَآثَرَهُمْ﴾ [س: ١٢] يريد ما كان من عمل صالح أو سيء.

اللَّهُمَّ، اجعل أعمالنا مرفوعة متقبلة عندك قبل الموت وبعده، يا أكرم مستول.

يحكى أنه لما قتله اسود جسمه وكان أبيض، فسأله آدم [عليه السلام]^(٢) عن أخيه؟ فقال: ما كنت عليه وكيلاً، فقال: بل قتلته، ولهذا^(٣) اسود جسدك^(٤)، وقيل: إن آدم [عليه السلام]^(٥) مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك^(٦).

ثم لما فرغ من ذكر الكبر التفت إلى أصحابه الذين يقاتلهم من أهل البغي، بقوله:

(الا وقد أمعنتم في البغي^(٧)): بالغتم فيه ووصلتم فيه إلى كل غاية، وغرضه ما هنا المبالغة في الإنكار عليهم وبغيهم عليه^(٨)، ولهذا أتى بحرف التنبيه في أول الجملة منبهة على ذلك.

(١) في نسخة: عليه (هامش في ب).

(٢) زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى.

(٣) في (ب): فلماذا.

(٤) الكشف ١/ ٦٦٠.

(٥) زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى.

(٦) المصدر السابق ١/ ٦٦٠.

(٧) في (ب) وفي نسخة أخرى: في السعي.

(٨) العبارة في (أ): في الإنكار عليه وبغيه عليهم، وهو خطأ.

(وافسدم في الأرض): بالقتل والقتال على غير الحق ووجهه.

(مصارحة لله): إظهاراً وتصريحاً.

(بالمناصفة): أي المعادة.

(ومبارزة للمسلمين^(١) بالمحاربة): يريد إما خروجاً، من قولهم: برز الرجل إذا خرج، وإما أن يريد المنازلة^(٢) في الحرب، وهو أن يبرز أحد الرجلين للآخر في القتال.

(فأله الله في كبر الحمية): تكرير اسم الله تعالى يرد على وجهين:

أحدهما: أن يكون في الإغراء وهو أكثر وقوعاً كقولك: الله الله في تقوى الله وطاعته، يريد في^(٣) الحث عليهما والإتيان بهما.

وثانيهما: أن يكون وارداً في التحذير عن المعصية، كقولك: الله الله في البغي والعدوان، وأراد الترك لهما ومجانبتهما، ومنه ما ذكره ها هنا كقوله: الله الله في الحمية أي الكبرة والعظمة، يريد اتركوهما ولا تعرجوا عليهما.

(وفخر الجاهلية): لا تقربوه وهو تعاضمهم على غيرهم بحسب أوبال^(٤)، وهذا كان عادة في الجاهلية حتى وضعه الله بالإسلام.

ويحكي أن الرسول (ﷺ) لما دخل يوم الفتح الكعبة^(٥) وقريش حوله،

(١) في (ب)، ونسخة أخرى: المسلمين، وفي شرح النهج: للمؤمنين.

(٢) في (ب)، ونسخة أخرى: المبارزة.

(٣) في (ب)، سقط من (ب).

(٤) في (ب): أو مال.

(٥) في (ب)، ونسخة أخرى: على الكعبة.

فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: «إن الله تعالى قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وافتخارها بالآباء، الناس كلهم من ولد آدم وآدم من تراب» ثم تلا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾^(١) إلى قوله: ﴿... لِنُكْرِمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣].

(فإنه): يريد المذكور أولاً من الكبر والفخر^(٢).

(ملاحح الشنان): جمع مَلَقَح، والشنان: البغض، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ﴾ [الأنعام: ٢] أي بغضهم.

(ومنافخ الشيطان): جمع منفع، وهو الذي تنفخ فيه، وهو مجاز كما ذكرناه أولاً.

(اللاتي خدع بها الأمم الماضية): فأزلهم عن الحق ونكبهم عن طريقه.

(والقرون الخالية): ممن طغى وبغى وتمرد وعصى، مثل عاد وثمود، وقوم إبراهيم، والمؤتفكات وغيرهم.

(حتى أعنقوا في حنادس جهالتهم): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: فأصروا على ما فعلوه من الكفر والتمرد حتى أعنقوا، والعنق: ضرب من السير للإبل والخيول مسيطر^(٣) تمدُّ فيه أعناقها ويزجيها^(٤)، والحنادس: الظلم، وقيل للحق: نور وضياء لما فيه من التحقق والقطع،

(١) زيادة في (ب)، وفي نسخة أخرى.

(٢) انظر سيرة ابن هشام ٣٥/٤ تحقيق عمر محمد عبد الخالق، وانظر خطبة النبي ﷺ يوم فتح

مكة كاملة في شرح النهج لابن أبي الحديد ٢٨٠/١٧ عن الواقدي.

(٣) في (ب): مستطر، وهو تصحيف، وقوله: مسيطر أي تمتد وسريع.

(٤) أي ويدفعها.

وانشراح الصدر، وقيل للجهل: ظلم وحناس لما فيه من الشك والتردد الذين يورثان الغم والضيق.

(ومهاوي ضلالتة): المهاوي: جمع مهواة، وهي: الحفرة التي يتردى فيها الإنسان.

(ذلاً): متصاغرین مقهورين.

(عن سياقه): لما ساقهم وقهرهم فلا يخالفون أمره في ذلك.

(سلساً في قياده): من غير مدافعة ولا ممانعة ولا مجاذبة، يقال: فلان سلس القياد إذا كان يسير^(١) من غير استصعاب ومعاناة في سيره.

(أمرأ): أي احذروا أمراً.

(تشابهت القلوب فيه): أي تماثلت في قبوله فهذا يشبه هذا، وذاك يشبه هذا في كونه مفعولاً به لا ينكره منهم منكر^(٢).

(وتتابعت القرون عليه): في الاعتراف به والفعل له، يقال: تتابعوا على هذا إذا فعلوه عن آخرهم.

(وكبرأ): أي واحذروا^(٣) كبراً.

(تضايقت الصدور به): أي ضاقت عن كتمانته وإسرارته فأظهرته ولم تكتمه.

(ألا فاحذر الحذر): هذا منصوب على الزموا الحذر، وأوجب النحاة

(١) يسير، سقط من (ب).

(٢) في نسخة أخرى: لا ينكره فيمن ينكر.

(٣) في (ب): احذروا، بغير واو في أوله.

فيه إضمار الفعل فلا يظهر بحال لأجل التكرير؛ لأن أحدهما عوض عن الفعل فلا يجمع بينهما أصلاً.

(من طاعة ساداتكم): في مخالفة أمر الله والترفع عن طاعته.

(وكبر انكم): الكبراء: جمع كبير كندراء في جمع نذير، وأراد والكبار ذوو الأسنان^(١) فيكم والحنكة في أموركم.

(الذين تكبروا): تعاضموا وفخروا.

(عن حسبهم): أي ترفعوا عنه، وأرادوا الزيادة عليه تكبراً وفخراً.

(وترفعوا فوق نسبهم): خالفوه وأرادوا^(٢) الزيادة عليه والمخالفة لما عليه أصلهم حقيقة.

(والقوا الهجينة على ربهم): العيب والنقص، وأراد أنهم يقولون: إن الله تعالى جعل فلاناً معيماً مقوصاً لكونه مستحقاً لذلك، فأنه تعالى جعله مستوجباً لثلاث لا يخالط لحقارته ويتكبر عليه، وترفع^(٣) عن مكانته، فهذا معنى رد الهجينة على الله تعالى وهو الاستهجان والاستقباح كما أشرنا إليه.

(وجاحدوا الله على ما صنع بهم): أراد أن أحدهم إذا حصل له جاه عند الناس ومحمدة قالوا: إنما حصل^(٤) له ذلك من جهة نفسه، وذلك إنما كان من أجل جوده وسماحته، وفخره بآبائه، وما كان لهم من المجد والرفعة، وهذا كله جهل، فإن ذلك حصوله إنما هو من جهة الله تعالى،

(١) في (ب): الأنساب.

(٢) في (ب): بإرادة الزيادة... إلخ.

(٣) في (ب): وترفع.

(٤) في (ب): إنما جعل الله له.

فلهذا قال: (جاحدوا الله على ما صنع بهم) يشير به إلى ما قلناه.

(مكابرة لقضائه): حيث قضى بحصول النقص والعيب على بعضهم.

(ورداً لآلانه): حيث أنعم عليهم بما فعله لهم من المجد والثناء والرفعة، وزعموا أن كل هذا من جهتهم.

(فإنهم قواعد اساس العصبية): أصولها التي هي مبنية عليها، والقرارات التي هي متفرعة عنها.

(ودعائم أركان الفتنة): التي شيدت عليها.

(وسيوف اعتزاء الجاهلية): الاعتزاء هو: الانتساب، وأراد أن اعتزاهم إلى الجاهلية وانتسابهم إليها بمتزلة السيوف القواطع للحق المهلكة للدين.

(فاتقوا الله): في ترك المتابعة للرؤساء في مخالفة الحق وموافقة الهوى.

(ولا تكونوا لنعمه عليكم أضداداً): في غمصها^(١) وترك الاعتراف بحقها، والإقرار بشكرها؛ لأن من هذه حاله فهو مضادٌ للنعمة غامص لها.

(ولا لفضله عندكم^(٢) حسداً): تحبون زواله عنكم، وتريدون ذلك بترك الشكر له، وهذه حقيقة الحاسد. ويحتمل أن يقال: إذا أنعم الله على بعضكم نعمة فلا يحل له أن يضاد من لا نعمة له، وإن من كان عنده فضل من الله فلا يحل له أن يحسد من ليس عنده ذلك الفضل.

(ولا تطيعوا الأدعياء): الأدعياء جمع دعي وهو: الذي ينسب إلى غير أبيه، ويدعي ما ليس له فيه حق.

(١) غمص النعمة أي لم يشكرها.

(٢) في (ب): عليكم.

(الذين شربتم بصفوكم كدرهم): أراد أنكم خلطتم عقائدكم الصحيحة بعقائدهم الفاسدة، ومزجتموها بها، أو يريد أنكم خلطتم أعمالكم الصالحة بأعمالهم السيئة.

(وخلطتم بصحتكم مرضهم): المقصود من الصحة هنا هو الصلاح في الحال والاعتقاد، والمقصود من المرض هو الفساد في الحال والاعتقاد.

(وآدخلتكم في حقكم باطلهم): شتم الباطل بالحق وخلطتموه به، والمقصود من هذا الكلام النهي عن طاعة الذين يدعون الولاية من غير استحقاق لها، وعن مصاحبة الذين ينسبون إلى غير آبائهم، وأدعاء ما ليس لهم أن يدعوه؛ لأن من كانت هذه حاله ودأبه وشأنه فلا يتقي شيئاً ولا يخاف محذوراً يقع فيه، وللصحة لاحالة أثر في تعدي الأخلاق، واكتسابها لا يمكن إنكاره.

(وهم أساس الفسوق): قاعدته ومهاده.

(وأحلاس العقوق): الحلس: كساء من صوف يكون تحت برذعة البعير لا تفارقه، وكُنِيَ بهذه الكلمة عن شدة ملازمتهم للعقوق الذي هو خلاف البر، لما كان الحلس لا ينفك عن ظهر البعير.

(اتخذهم إبليس مطايا ضلال): إما بغير^(١) بها إلى حيث شاء من الإغواء، وإما يرحل عليها أنواع الشبه وضروب الجهالات.

(وجنداً بهم يصول على الناس): في أخذ الباطل والتوصل إلى الظلم.

(١) في (ب): إما يعبر.

(وتراجمة ينطق على السنتهم): أراد أنهم يترجمون عن إبليس ويظهرون مراده، وكان ألسنتهم لسانه، ولهذا قال: ينطق هو على ألسنتهم، ويقول:

(استراقاً لعقولكم): نهياً لها واستلاباً وإفساداً عن قبول الحق.

(ودخولاً في عيونكم): بتغطيتها عن الحق وتعميتها عن سلوك طريقه، هذا على رواية النون، وأما على رواية الباء فالغرض بالدخول في العيوب هو إظهارها وبثها وإفشائها.

(ونشاء^(١) في أسماعكم): النشاء معدود هو: الإشاعة، من قولهم: نشأ الخبر إذا أشاعه^(٢) وشهره، وفي بعض نسخ الكتاب: (نشى) مقصور بالنون والنشاء المثلثة وهو مثل النشاء، خلا أن^(٣) النشاء بتقديم الناء خاص في الخير، والنشاء بتقديم النون يكون في الخير والشر جميعاً، ويروى أيضاً: (بشاء) و(نشاء)، والبث والبث بالباء بنقطة من أسفلها ونون هو: الظهور.

(فجعلكم مرمى نبله): المرمى يصلح أن يكون موضعاً، وأراد الغرض الذي يصيبه بسهامه، ويصلح أن يكون نفس الرمي أي سهام الرمي الذي يكون من جهته فلا يخطئ من أصابه.

(وموطئ قدمه): أراد تحت^(٤) رجله، يحتكم فيكم كيف شاء وأراد.

(وماخذ يده): يتصرف فيكم كيف شاء فيأخذ ويترك ما أراد.

(١) في شرح النهج: ونشاء.

(٢) في (ب): شاعه.

(٣) في (ب): على أن النشاء.

(٤) في (ب): وتحت.

(فاعتبروا بما^(١) أصاب الأمم المستكبرين): الذين جعلوا الكبر لهم أساساً ومهاداً.

(من قبلكم من بأس الله وصولاته): من عذابه ونقماته، وقوله: من قبلكم، يريد ليكونوا لكم عبرة وأسوة وقدوة.

(ووقائعهم): التي أوقعها بهم وأحلها بديارهم، وأنزلها بساحاتهم.
(ومثلاته): عقوباته.

(واتعظوا بمثاوي خدودهم): واجعلوها موعظة فإنها من أكبر الموعظ، وأعظمها وأجلها وأفخمها، والمثوى: مكان الثوى^(٢) والإقامة.

(ومصارع جنوبهم): والأماكن التي صرعهم الله فيها^(٣) بعذابه لهم، كما قال تعالى: ﴿تَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَابُ زَخْرَاوَةٍ﴾ [الحاقة: ٧]، وقوله: ﴿فَأَمْتَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [الأعراف: ٧٨].

(واستعينوا بالله من هلايح^(٤) الكبر): أي مما يولده الكبر من المقت والبغض في قلوب الناس، وقيل للرياح: لواقع لأنها تبشر^(٥) بالمطر، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾ [الفجر: ٢٢] ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا﴾ [الأعراف: ٥٧].

(١) في (أ): ما.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: المثوى.

(٣) في (ب): بها.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: لواقع.

(٥) في (ب): تنشر.

(٦) ورد لفظ الآية الشريفة في النسخ هكذا: (وهو الذي يرسل الرياح مبشرات)، وأثبتها من المصحف، أو يكون المقصود التي وردت في سورة الروم، ولفظها هكذا: ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات﴾ فوقع السهو من النساخ فكتبت في النسخ كما أشرت إليه والله أعلم.

(كما تستعبدونه^(١) من طوارق الدهر): حوادثه التي تحدث ليلاً،
فالكبر لا خير فيه لأحد، ولا مصلحة فيه في دين ولا دنيا.

(فلو رخص الله في الكبر لأحد من عباده لرخص فيه لمخاصة أنبيائه):
يريد أن الله لو أذن في شيء من التكبر والعظمة لغرض من الأغراض،
ومقصد من المقاصد لكان ذلك لا نقاً بالأنبياء؛ لكونهم أشرف خلق الله
وأعلاهم منزلة عنده وأقربهم مكاناً إليه.

(ولكن الله^(٢) كرهه إليهم التكابر): بغضه إليهم ونفّرهم عن قبوله،
والتلبس به.

(ورضى لهم التواضع): فحبيّه إليهم وكرهه إليهم خلافه، وزيّنه
في قلوبهم، فهم يقولون به ويفعلون وينطقون.

(فألصقوا بالأرض خدودهم): خضوعاً لعظمة الله وانحطاطاً لكبريائه.

(وعفروا بالتراب^(٣) وجوههم): التعفير: التمرغ، وأراد أنهم فعلوا
ذلك تواضعاً لله تعالى.

(وخفضوا أجنحتهم للمؤمنين): استعار هذا من خفض الطير لجناحه
وهو كسره إذا همّ بالانحطاط على^(٤) الأرض، ومدّه إذا أراد
الارتفاع للطيران.

(وكانوا أقواماً): من جهات متفرقة.

(١) في (ب): كما تستعبدوا به، وفي الجملة خطأ، وصواب الجملة: كما تستعبدون به..

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: ولكنه سبحانه كرهه... إلخ.

(٣) في شرح النهج: في التراب.

(٤) في (ب): إلى.

(مستضعفين): طالبين للضعف والمسكنة.

(وقد اختبرهم الله): ابتلاهم.

(بالمخمصة): وهي المجاعة؛ لأنها تخمض البطن فلهاذا سميت بذلك.

(وابتلاهم بالمجهدة): مكابدة الأمور الصعبة، واحتمالها، وبذل الجهد فيها.

(وامتحنهم بالمخاوف): جمع مخافة، وخوفهم بما^(١) كان من أجل من يبعثون إليه من أجل تغير أحوالهم، واتباعهم فيتهددونهم بالقتل، والأخذ والحبس، وغير ذلك من أنواع البلاء، فلا يزالون أعمارهم خائفين.

(ومخّصهم بالمكاره): يروى بالخاء والصاد المهملتين، أراد اختبرهم وابتلاهم بما كانوا يكرهون، أو بما^(٢) كانت النفوس تكرهه، فصبروا على إ مضائه حتى أمضوه^(٣)، ويروى بالخاء المنقوطة والصاد المنقوطة من مخض اللبن إذا استخرج منه الزبد.

(ولا تعتبروا^(٤) الرضا والسخط بالمال والولد): فتظنون أن إعطاءهما رضا من الله تعالى، وأن منعهما سخط من عنده، فليس الأمر كذلك، فكم من مُعْطَى أموال^(٥) وبنين والله تعالى ساخط عليه، وكم من محروم

(١) في (ب): بما.

(٢) في (ب) ونسخة أخرى: وإنما.

(٣) في (ب): أفضوه.

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: ولا تعتبرون.

(٥) هكذا في النسخ: أموال، بالرفع، والصواب، أموالاً بالنصب لأنه مفعول ثانٍ، لقوله: مُعْطَى، والمفعول الأول هو نائب الفاعل، وهو ضمير مستتر في قوله: مُعْطَى.

لهما والله راضٍ عنه، وإنما ذلك كله على قدر ما يعلم من حال المصلحة في الإعطاء والمنع، فذلك يكون منكم:

(جهلاً بمواقع الفتنة والاختبار): فيما يكون منها صلاحاً، وما يكون منها فساداً.

(في مواضع الغنى والإقتار): يريد الفقر، ثم تلا قوله تعالى^(١): ﴿أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُفْسِدُوا مَالَكُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَتَنفَعُوا ۖ تُسَارِعُ إِلَيْهِمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [المؤمن: ٥٥-٥٦]: يريد أن الأمر ليس على ما ظنوه، وإنما هو على حكمة منا في ذلك وعلم بحاله.

(فإن الله تعالى يختبر عباده المستكبرين في أنفسهم): يريد المتعاضمين أهل الكبر والخيلاء والفخر فيما يكونونه في أنفسهم ويبتنونونه في قلوبهم، فاخبرهم وامتحانهم:

(بأوليائه المستضعفين في أعينهم): الذين تزدريهم أعينهم وأنهم يزعمهم لا يزنون في أعينهم قلامة ظفر، فجعلهم الله تعالى عبرة وامتحاناً لهم ليعلم كنه حالهم في التواضع.

(ولقد دخل موسى بن عمران ومعه أخوه هارون [عليهما السلام]^(٢) على فرعون): لما أرسلهما الله إليه، وأوجب عليهما ذلك حيث قال: ﴿إِنهٗمَا إِلَيَّ مُّرْءُونَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [الشع: ١٣-١٤].

(١) في شرح النهج: فقد قال سبحانه وتعالى.

(٢) زيادة في (ب).

قوله: (ومعه اخوه هارون) جملة حالية من موسى، كقولك: جاء زيد وريمحه ينفخ من المسك.

(وعليهما مدارع الصوف): المِذْرَعَةُ: جُبَّةٌ من صوف قصيرة الأكمام.
(وبأيديهما العصي): كل واحد منهما له عصاة من عود، فأخذ العَصِيَّ أَمارة للضعف والمسكنة، ولبس الصوف أَمارة لكسر هوى الأنفس واستحقاراً لها.

(فشرط له - إن أسلم - بقاء للملكه^(١) ودوام عزه): أراد فدعواه إلى الله تعالى وإلى التوحيد والإقرار بالربوبية له، فأنكر ذلك ولم يصغ إلى قبوله، فشرطاً ما ذكره رحمة من الله تعالى ولطفاً به، وتقريباً لنفسه كيلا يظن أنه إذا أسلم سلب ما هو عليه من تلك الحال في الملك والقهر والعزة؛ قطعاً من الله لمعذرتيه وإبلاغاً في الحجة عليه، فاستهون أمرهما واستضعف حالهما.

(فقال: ألا تعجبون من هذين): نَبَّههم على الاستغراق في الأعجوبة من هذين الضعيفة أحوالهما المشتركة هممهما.

(يشترطان لي دوام العز وبقاء الملك): إن أنا آمنت وأسلمت، واتبعتهما على أديانتهما.

(وهما يجاترون): على ما تشاهدون.

(من حال الفقر): بلبس المدارع التي لا يلبسها إلا الفقراء.

(١) في شرح النهج: ملكه.

(والذل): بأخذ العصا في أيديهما التي لا يأخذها إلا أهل الذل والمسكنة ومن ضعفت حاله، فمن هذه حاله كيف تصدر عنه هذه المقالة، أو كيف تحمله نفسه على التصريح بذلك، فإذا كان لابد من هذه الدعوى لهما:

(فهلاً ألقى عليهما أساورة من ذهب): الأساورة أصله أساوير جمع أسوار لكنها حذفت ياؤه وعوض^(١) عنها الهاء، وأسوار جمع سوار، وأراد بإلقاء الأسورة إلقاء مقاليد الملك، لأنهم كانوا إذا أرادوا تسويد الرجل وتمليكه سوروه بسوار في يده وطوّقوه بطوق من ذهب في عنقه، والمعنى فهلاً إذا كان صادقاً ملكه ربّه وسوّده، وجعل الذهب حاصلاً له.

(إعظماً للذهب وجمعه): حيث جعله دلالة وأمانة على الملك والعظمة.

(واحتقاراً للصوف ولبسه): استضعافاً بحالة الصوف، وإهانة لمن يلبسه.

(ولو أراد الله سبحانه^(٢) بأنبيائه حين^(٣) بعثهم): أن يكرمهم بما ذكر من أنواع الخلي.

(أن يفتح لهم كنوز الذهبان): الذهبان جمع الذهب، وإنما جمع مع كونه جنساً لاختلاف أنواعه.

(ومعادن العقيان): العقيان: الذهب الخالص الذي لا يحتاج إلى إخلاص بالكير.

(١) في (ب). ونسخة أخرى: وعوضت.

(٢) قوله: سبحانه، زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٣) في شرح النهج: لأنبيائه حيث.

- (ومفارش^(١) الجنان): جمع مفرش، وهي: البُسْطُ والطنافس.
- (وأن يحشر معهم طير السماء): جميع ما يطير في جوها.
- (ووحوش الأرض): وما فيها من الوحوش إكراماً لهم وإعظاماً لأحوالهم.
- (لفعل): اللام جواب لو؛ لأنه قادر عليه ومتمكن من فعله لقدرته على كل المقدورات وأجناسها وأنواعها
- (ولو فعل لسقط البلاء): لبطل الامتحان والاختبار.
- (وبطل الجزاء): على ذلك الامتحان والاختبار لعدمهما.
- (واضحل الابتلاء^(٢)): بطل الاختبار وتلاشى.
- وفي نسخة أخرى: (واضحلت الأنبياء): والمراد بطلت الأخبار. .
- ورد من الوعد والوعيد، وأخبار الجنة والنار.
- (ولما وجب للقابلين): للبلوى.
- (أجور المبتلين): الممتحنين.
- (ولا استحق المؤمنون): الذين ليسوا بمحسنين.
- (ثواب محسنين): الذين صدر من جهتهم الإحسان.
- (ولا لزمتم الأسماء معانيها): يريد ولزالت عن مسمياتها فلا يسمى الكافر كافراً ولا المؤمن مؤمناً، وهكذا القول في المتقي والعاصي والمطيع والبر والفاجر إلى غير ذلك من الأسماء، والمعنى في هذا كله أن الله تعالى

(١) في شرح النهج: ومفارش الجنان.

(٢) في شرح النهج: واضحلت الأنبياء.

لو أرسل الرسل والأنبياء على وجه، لا يشك كل من رآهم في أول الأمر بالاضطرار والإلجاء، أنهم صادقون فيما جاءوا به من أمر الرسالة والنبوة، وهو أن يبعث الله معهم الملائكة والطيور والوحوش، ويبعث معهم كنوز الدنيا ومعادن الذهب والفضة، والياقوت والزمرد لارتفع الابتلاء والاختبار والتعب، وزالت التكاليف كلها لأنها تكون ضرورة لا محالة، وفي ذلك بطلان التكاليف.

(ولكن الله): استدراك لجميع ما ذكره أولاً من وجوه الفساد والبطلان.

(جعل رسله أول قوة في عزائهم): فيمضون فيما أمروا به من غير مخالفة سواء كان ذلك سهلاً سلساً أو صعباً جرساً، كما قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥].

ويحكى أن نبياً من الأنبياء أوحى الله تعالى إليه، فقال له^(١): «أول ما يلقاك فكله»، فعزم على امتثال الأمر وتهياً له، فإذا الذي لقيه جبل أسود فلم يتمالك في تشمير الهمة، وتجدد العزيمة على أكله وتقرير^(٢) في النفس أن الله تعالى^(٣) لا يأمر إلا بما فيه مصلحة، فلما سار إلى الجبل الأسود كان كلما دنا منه خطوة صغر وتلاشى حتى صار لقمة أحلى من العسل، فقال: «يا رب، يئن لي»، فقال له: «إن ذلك الجبل هو الغيظ، فإذا كفه^(٤) الإنسان وحلّم وجده بعد ذلك لقمة^(٥) أحلى من العسل؛ لما يكون من لذية عاقبة الصبر فيه».

(١) فقال له، سقط من (ب).

(٢) في (ب): وتقرر.

(٣) تعالى، زيادة في (ب).

(٤) في نسخة: كفه (هامش في ب).

(٥) لقمة، سقط من (ب).

(وضعة فيما ترى الأعين من حالاتهم): من البذاذة^(١) واللباس الذي تعافه النفوس وتكرهه.

(مع قناعة قملأ القلوب والعيون غنى): يريد ومع ما وصفناه من ركة المنظر، فإن الله تعالى خصهم بقناعة غناؤها يملأ القلوب والأعين، حتى يوهمون أنهم ملوك الدنيا لا ستغنائهم عن أهلها.

(وخصاصة قملأ الأبصار والأسماع أذى): يريد وفقراً تكاد الأسماع والأبصار تكون مملتة منه لكثرة أذائه، وعظم مشقته وبلائه، ولقد كانت حالة نبينا ﷺ على قرب المكانة وعظيم^(٢) الزلفة عند الله تعالى، لا تخفى على أحد في شدة الحاجة إلى الطعام، وصبره على مشقة الجوع^(٣).

(ولو كانت الأنبياء أهل قوة لا ترام): لا يبلغ كنهها ولا يطاق على وصف حالها.

(وعزة لا تضام): الضيم هو: الظلم، وأراد أنهم معزون لا يظلمون.

(وملك تمتد^(٤) نحوه أعناق الرجال): لطلبه والتواضع لتحصيله واكتسابه.

(١) البذاذة: سوء الحال ورثة البيئة (انظر القاموس المحيط ص ٤٢٤).

(٢) في (ب): وعظم.

(٣) ومن ذلك ما أخرجه الموفق بالله (رحمه) في الاعتبار ص ١١١ برقم (٦٣) بسنده عن ابن عباس قال: «كان رسول الله ﷺ بيت طاوياً ليالياً ماله ولأهله عشاء، وكان عامة طعامه الشعير»، وأخرجه المرشد بالله في الأمالي الخمسية ٢٠٧/٢، وروى الموفق بالله أيضاً في الاعتبار ص ١١٦ برقم (٧١) عن أنس بن مالك: «ما رأى رسول الله ﷺ رغيفاً محوراً حتى فارق الدنيا».

(٤) في شرح النهج: تمتد، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(وتشد إليه عقد الرحال): يريد أنه يوصل إليه من البلدان^(١) القاصية والمواضع البعيدة.

(لكان ذلك أهون على المخلوق في الاعتبار): أسهل لا محالة عند النظر في الحقيقة، وعند العبرة والتفكير^(٢).

(وأبعد لهم عن الاستكبار): عن أن يلحقهم التكبر، لأن مع هذه الحالة فلا وجه للتكبر والترفع؛ لأنهم أعظم حالاً، وأكبر أبهة وعظمة، ممن بعثوا إليه، إذا كانوا على الصفة التي ذكرناها.

(ولامنوا): أي ولكان إيمانهم وإقرارهم بجميع الأمور الإلهية.

(عن رهبة قاهرة^(٣)): من شدة بأسهم وبطشهم.

(أورغبة): في إنعامهم وإحسانهم إلى المخلوق.

(مانلة^(٤)): تميل إليها أعناقهم، وتخضع^(٥) لها أفئدتهم.

(ولكانت النيات مشتركة): أراد أن الأنبياء لو كانوا على الحال التي وصفناها من العظمة والملك؛ لكان جميع الأعمال المفتقرة إلى النيات مشتركة، بين الله تعالى وبين الأنبياء؛ لأن الرغبة والرهبة كما هي حاصلة من جهة الله تعالى فهي أيضاً حاصلة من جهة الأنبياء.

(١) في (ب): البلاد.

(٢) في نسخة: في التفكير (هامش في ب).

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: عن رهبة قاهرة لهم.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: مانلة بهم.

(٥) في (ب): وتخضع.

(والحسنات مقتسمة): أي وما يفعل من الأعمال الصالحة مقتسمة بين الله وبين^(١) أنبيائه.

(ولكن الله أراد أن يكون الاتباع لرسله): بما أظهر عليهم من المعجزات الظاهرة والحجج النيرة.

(والتصديق لكتبه): التي جاءوا بها من أجل الشرائع واتباع الأحكام.

(والخشوع لوجهه): من أجل وجهه في جميع العبادات كلها.

(والاستكانة لأمره): الذلة والصغار من أجل امتثال أمره.

(والاستسلام لطاعته): الانقياد لها والاحتكام بسببها.

(أموراً خاصة^(٢)): لوجهه منفرداً بها عن غيره، لا يشاركه فيها مشارك.

(ولا يشوبها من غيرها شائبة): ولا يخالطها من أمور أخرى غيرها مغالط فيغيرها عن مجراها، ويزيلها عن وجهتها.

(وكلما كانت البلوى والاختبار أعظم): يعني في صدق الأنبياء ومعرفة أحوالهم بالنظر والتفكير.

(كانت المثوبة والجزاء أجزل): أكثر ثواباً، وأجزل إعطاءً منه إذا لم يكن الأمر كذلك.

(ألا ترون أن الله سبحانه^(٣) اختبر الأولين [من لدن آدم صلوات الله عليه]^(٤)): يريد من لدن آدم إلى يومنا هذا امتحنهم.

(١) بين، زيادة في (ب).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: أموراً له خاصة

(٣) قوله: سبحانه، زيادة في (ب) وشرح النهج

(٤) ما بين المعوقين زيادة في شرح النهج.

(إلى الآخرين): إلى أن يطوي الله أيام الدنيا ويفنيها.

(من هذا العالم): من هذه لبيان الجنس، أي الذين هم من جنس هذا العالم.

(بأحجار): بتعظيمها والطيافة حولها تبركاً بها.

(لا تضر): لا يحصل من جهتها ضرر لأحد.

(ولا تنفع): ولا تكون نافعة له بنفع.

(ولا تبصر): تدرك بأعيان.

(ولا تسمع): بأذان تكون لها، يشير بذلك إلى أنها لا فضل لها من أي نوع من الفضائل المحمودة، ويعرّض بعبادة الأوثان والأصنام في عبادة مثل هذه الأحجار على ما وصف من حالها.

(فجعلها بيته الحرام): الذي حرّمه أن يدخل إلا بإحرام، وجعل له شرفاً على غيره بخصال وأمر.

(الذي جعله للناس قياماً): عماداً لأموهم، وملاًكاً لأحوالهم ونظاماً لشملهم.

(ثم وضعه بأوعر بقاع الأرض حجراً): الوعر: نقيض السهل، وانتصاب حجراً على التمييز، أراد أن وعورته من جهة خشن أحجاره وصلابتها وجرزها.

(واقبل تتانق الدنيا هدرأ): التانق: جمع ثيقة، وهي بمعنى متوقفة أي مخرجة، تقول: نتقت الحجر إذا قلعتها، وأراد أن غيره من البلاد إذا قلعت

عنها الأحجار حصل عند القلع تراب جيد ناعم كثير يصلح للزرع، بخلاف حال مكة فإنها إذا قلعت عنها حجر فلا تراب هناك يلحقها، وإن لحقها فعلى القلة مع ما فيه من الدمثة^(١) والحال التي لا تصلح أن تكون منبته.

(واضيح بطون الأودية): أدخلها في الضيق وأعظمها حالاً فيه.

(قطراً): يريد مطراً، فإنه لا أقل من مطر^(٢) مكة ونواحيها.

(بين جبال خشنة): يريد جرزة متخشنة لا سلاسة فيها كسائر الأحجار.

(ورمال دمثة): رخوة.

(وعيون وشلة): قليلة الماء ونزرة المنبع.

(وقرى منقطعة): يريد أنها عن القرى على مسافات كبيرة لا يتصل بها إلا على صعوبة، وقطع مفاوز وخبوت^(٣).

(لا يزكو فيها)^(٤) خف ولا حافر): أراد أنه لا ينمو ولا تكثر بركته من الإبل والخيل، والبغال والحمير، وغير ذلك من ذوات الحافر، وإن أقام فيها فعلى حالة ضعيفة، وأمور غير مستقيمة.

(ولا ظلف): من البقر والغنم، فهي على هذه الحال التي وصفها من ضيق عيشها، وصعوبة أمرها.

(١) في نسخة: الرمال (هامش في ب)، قلت: والدمثة في المكان سهولته ورخاوته، وفي الخلق ليوته.

(٢) في (ب): قطر.

(٣) الخبت: المنع من بطون الأرض، وجمعه أخبات وخبوت. (القاموس المحيط ص ١٩٣).

(٤) في شرح النهج: بها.

(ثم أمر آدم وولده): الأمر هو الله، فإنه أمر آدم (عليه السلام) بحجه، فحج من أرض الهند، من أرض يقال لها: سر نديب حيث قبره الآن مشهور، أربعين حجة على رجله، فتلقته الملائكة وقالت له: (يا آدم، برّ حجك، لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام)^(١)، فاستمر على هذه الحالة حتى رفعه الله في أيام الطوفان، وقيل: كان من ياقوتة من يواقيت الجنة، له بابان من زمرد شرقي وغربي^(٢)، فلما رُفِعَ أمر الله جبريل أن يُري إبراهيم موضعه، فأراه ذلك فأسس القواعد عليه.

(أن يثنوا أعطافهم): يقال: ثنى عطفه إذا توجه إليه وقابله.

(نحوه): جهته وقبالة.

(فصار مثابة): مرجعاً، من قولهم: ثاب إلى كذا إذا رجع إليه، ينفرق عنه الحجاج والمعتمرون ثم يرجعون إليه.

(لمنتجع أسفارهم): المنتجع هو: الموضع الذي يطلب فيه الكلاً، ويجوز أن يكون مصدراً أي لا تنجاع أسفارهم وهوبعدها.

(وغاية للمقر رحالهم): تنتهي إليه رحالهم فيلقونها عنده؛ لما كان هو البغية والمقصد إذ لا مقصد وراءه.

(تهوي إليه ثمار الأفئدة): هوى الشيء إذا سقط، وثمره الشيء هي: أعلاه وأنفسه، يقال: ثمرة الفؤاد وثمره القلب، وأراد تسقط عنده أغلى الأشياء وهي الأفئدة.

(١) الكشف ٢١٣/١

(٢) المصدر السابق ٢١٣/١

(من مفاوز قفار سحيقة): المفاوز جمع مفازة، وهي: الأرض الخالية، والقفار: المواضع التي لا أنيس بها، والسحيقة: البعيدة.

(ومهاوي فجاج): ومساقط طرق. والفج: الطريق الواسع بين جبلين.

(عميقة): بعيدة الغور.

(وجزائر بحار): وأقطار وأقاليم بحرية، إما يحيط بها البحر من جميع جوانبها، وإما لا يمكن الوصول إليها إلا بركوب البحر.

(منقطعة): عن مواضع العمارة.

(حتى يهزوا مناكبهم): المنكب مضى تفسيره، وأراد بهزها تحريكها عند السير، وحتى هذه تصلح أن تكون بمعنى كي تعليل للأمر أي أمرهم من أجل أن يهزوا، وبمعنى إلى أن وتكون غاية له، والتعليل فيه أدق.

(ذلاً^(١)): أذلاء خاشعين، وانتصابه على الحال من الواو في يهزوا.

(ويرملون على أقدامهم): الرمل: فوق المشي وهو دون السعي.

سؤال؛ أراه خصَّ الرَّمْل من الطواف، وخصَّ الأقدام مع أنه يجزي وإن كان راكباً؟

وجوابه؛ هو أنه ها هنا بصدد ذكر التواضع والخشوع والتذلل، فذكر الرَّمْل لما فيه من مزيد الاعتناء على السير، وذكر تأديته على الأقدام لما فيه من زيادة الخضوع والتواضع لعظمة الله وجلاله.

(١) في شرح النهج: ذلاً يهملون لله حوله.

(شعثاً): موفرين للشعور^(١)، لا ينقصونها للزينة.

(غيراً): ألوانهم مغيرة، لما يلحقهم من مشقة السفر، وتجنب الزينة، وما يكون سبباً في تطرية الأجسام وتحسينها.

(قد نبذوا السراويل): نبذه إذا طرحه عن يده وظهره، والسراويل: جمع سريال، وهو: عبارة عن القميص والسروايل وسائر أنواع ثياب الزينة واللباسات الفاخرة.

(وراء ظهورهم): كناية عن عدم الالتفات إليها لمكان التحريم، يقال: نبذ هذا وراء ظهره إذا كان لا يحتفل به ولا يريعه طرفاً.

(وشوهوا بإعفاء الشعور محاسن خلقهم): أراد أنها ازدادت قبحاً في المنظر والصورة بإعفاء الشارب عن قصه، وترك تنف الإبط، وحلق العانة، والمره^(٢) في الأعين، وكل ما ذكرناه يزيد الخلقة تشوهاً، ولهذا ورد الشرع بهذه الآداب في غير هذه الحال؛ لما فيها من مزيد النظافة وحسن المنظر في الخلقة، وفي الحديث: «عشر من سنن المرسلين، خمس في الرأس، وهي: الكحل، والمفرق، والسواك، وقصُّ الشارب، والمضمضة، وخمس في الجسد، وهي: حلق العانة، وتنف الإبط، وتقليم الأظفار، والغسل، والختان»^(٣).

(١) في (ب): الشعور، وقوله: موفرين أي مكملين لشعورهم لم يقصوا منها شيئاً.

(٢) يقال: مرهت عينه إذا خلت من الكحل.

(٣) أخرجه موقوفاً عن علي (عليه السلام) الإمام الأعظم زيد بن علي عليهما السلام، في مجموعه ص ٢٧٩ برقم (٦٨١) بسنده عن أبيه، عن جده، عن علي (عليه السلام) قال: ((عشر من السنة: المضمضة والاستنشاق، وإعفاء الشارب، وفرق الرأس، والسواك، وتقليم الأظفار، وتنف الإبط، وحلق العانة، والختان، والاستجداد، وهو الاستجاء)).

(ابتلاء عظيمًا): اختباراً من الله تعالى لخلقهِ ؛ ليعلم سرّاً أحوالهم وكُنْهَ حقائق أمورهم ، في طاعة من ينقاد لما أمر به ، وإعراض من يعرض عن ذلك.

(وامتحاناً شديداً): في صعوبة التكليف وعظم حاله.

(واختباراً صبيئاً): ظاهراً مكشوفاً لا لبس فيه على أحد ؛ لما فيه من الوضوح بالغرض المقصود.

(ومحصياً بليغاً): لما فيه من المبالغة في المشقة بتأدية هذه الأمور الشديدة الصعبة.

(جعله الله): الضمير إما للبيت ، وإما للحج.

(سبباً لرحمته^(١)): إما وصلة إلى ثوابه لما وعد عليه من عظيم الأجر ، وإما جعله لطفاً إلى نيل الغرض بتأدية أمور واجبة يكون مقرباً إليها وداعياً إليها لما فيه من مزيد الحث عليها ، والحض على أدائها.

(ووصلة إلى جنته): لأنه وعد على تأديته بالجنة جزاءً عليه ، وعوضاً عنه إذ لا جزاء إلا بها.

(ولو أراد سبحانه أن يضع بيته الحرام): يعني أنه لو شاء أن يجعله على غير الحال التي هو عليها ، وعلى غير الصفة التي اختارها له.

(ومشاعره العظام): وأن يجعل المشاعر على غير حالها ، والمشاعر هي: المناسك ، والمشعر الحرام هو أحدها ، وسميت مشاعر لما جعل فيها

(١) في (ب): للرحمة.

من شدة التحفظ على أديانها والمواظبة على فعلها، والتحقيق لذلك، أخذاً لذلك من شعور الإنسان وهو علمه، أو من مشاعر الإنسان وهي حواسه.

(بين جنات وأنهار): أشجار ملتف شجرها وأنهار مطردة^(١) مياهها.

(وسهل وقرار): لاحتونة ولا جرر في مسالكه.

(جم الأشجار): كثيرها.

(داني الثمار): قريبة المجتنى، لا يحتاج في تناولها إلى تكلف.

(ملتف البنى): متلاصق البنيان، لا تفريق بين الأبنية لتزاحمها.

(متصل القرى): لا حائل بينها عكس ما ذكره من صفته الأولى.

(بين بركة سمراء): وهو لون الأسمر، وهو بياض فيه حمرة.

(وروضة خضراء): الروضة: الشجر المجموع.

(وأرياف محدقة): الريف: كثرة الكلا، وأحرق به إذا أحاط.

(وعراض مغدقة): أي كثيرة الماء^(٢)، وأغدق الماء إذا كثر وكان غزيراً.

(وزروع ناضرة): أي حسنة من النضارة وهو: الحسن.

(وطرق عامرة): بالسالك لها لما فيها من كثرة الاختلاف، وعمارة

الطريق كثرة المارة فيه، أو يريد أنها سهلة للماضين فيها، والسالكين لها

لا خراب فيها.

(١) في (ب): مطرة.

(٢) الماء. زيادة في (ب)

(لكان): اللام هذه هي جواب لو.

(قد صغر قدر الجزاء): أراد نقص الثواب عمّا كان عليه لو لم يكن على هذه الحالة.

(على حسب ضعف البلاء): يريد على ضعف التكليف وهونه؛ لأن الجزاء إنما يكون على قدر المشقة وصعوبتها فيضاعف الله الأجر من أجل ذلك.

(ولو كانت الأساسات المحمول عليها): يعني القواعد التي وضع عليها البيت.

(والأحجار المرفوعة بها): التي شيدت فوق الأساسات.

(بين^(١) زمزودة خضراء): نوع من الأحجار النفيسة له خضرة عالية.

(وياقوتة حمراء): إنما ذكر هذين الحجرين لتفاوت لونهما، ولأنهما أرفع هذه الأحجار النفيسة قدراً وأعزها ثمناً، ولهذا لا يكاد يوجد منهما إلا الفصوص القليلة.

(ونور وضياء): عوضاً عن الظلمة والسواد.

(لخفف ذلك مصارعة الشك): يريد نوازع القلوب، وتردد الشك.

(في الصدور): فيما يقع في القلب ويهمس في الخاطر من ذلك.

(ولو وضع بمجاهدة إبليس عن القلوب): إذ لا يبقى له مدخل مع زوال تلك الصفات، وحصول هذه الصفات.

(١) بين، زيادة من (ب)، وفي شرح النهج: من.

(ولنفس): الثاني إما الله تعالى لما فعل ما فعل، وإما أن يكون جعل البيت على هذه الصفات التي ذكرها.

(معتلج الريب من الناس): ما يقع في نفوسهم ويعتلج بها من وساوس الصدور والظنون المتوهمة، والمعنى في هذا كله أن الله تعالى لو وضع بيته في أطيب البقاع وأحسنها وأعظمها حالة في النضارة والإعجاب، وزينه بالجواهر واليواقيت واللآلئ، والذهب والفضة لكان توجه الناس إليه راغبين إلى حالته هذه من غير أن يكون ذلك لوجه الله تعالى. ولقل الشك الذي يعرض للإنسان في تكليفه بالمسير إلى بلد لا ماء فيه ولا نبات ولا زرع، وتحمل المشاق العظيمة، وارتكاب الأخطار الجسيمة؛ لأن الشكوك إنما تنشأ في النفوس إذا كلفوا ما يخالف أهواءهم ويشق عليهم فعله، فهم يطلبون لذلك علة تكون فيها رخصة لترك ما هم بصدده من التكليف، وأراد باعتلاج الريب منازعة النفس لليقين، ودفعه بالشك، يقال: اعتلجت الأمواج إذا التطمت، واعتلجت الريح إذا اختلفت مهاؤها.

(ولكن الله^(١)): استدراك عمّا ذكره أولاً.

(يختبر عباده بأنواع الشدائد): يمتحنهم بضروب الأمور الشديدة.

(ويتعبدهم بأنواع المجاهد): الجهد: المشقة، وأراد بأنواع المشاق العظيمة.

(ويبتليهم بضروب المكاره): بما يكرهون من الأفعال والتروك.

(١) في (ب): ولكن الله تعالى.

(إخراجاً للتكبر عن قلوبهم): انتصاب إخراج على المفعول له أي فعل ذلك من أجل إخراج ما يقع من الكبر والعظمة من^(١) قلوبهم، ويعتقدونه ويفعلون به.

(واسكاناً للتذلل في نفوسهم): أي وليكون الذلة والصغار لجلاله ساكناً في نفوسهم، لا زوال له ولا انقضاء لحاله ودوامه.

(وليجعل ذلك أبواباً فُتِحَتْ إلى فضله): وكما فيه تلك الفائدة^(٢) التي أشار إليها، ففيه فائدة أخرى وهو كونه باباً وذريعة إلى الا زدياد من فضله وخيره، والفتح بضمّتين هي: الأبواب المفتوحة كالذلل أي المذلة.

(وأسباباً دليلاً^(٣) لعفوه): أي وتكون أسباباً دليلاً لمن يسلكها ويريد فعلها من أجل تحصيل عفوه.

(قاله الله في عاجل البغي): أراد التحذير عنه وأنهم لا يقربوه، لما فيه من المعالجة بالعقوبة والإسراع فيها.

(واجل وخاصة الظلم): والتحذير أيضاً عما يكون في الآجل، وما يدخر ليوم القيامة من وخيم الظلم، والوخامة والوخومة: ما يستكرهه الإنسان من الأشياء، ولا يستطيعها.

(وسوء عاقبة الكبر): في الآخرة من الحزني من الله تعالى والنكال عليها.

(فإنها): يريد الكبر، والظلم، والبغي.

(١) في (ب): في.

(٢) في (ب): الإشارة.

(٣) في شرح النهج: دليلاً.

(مصيصة إبليس العظمى^(١)): القياس فيه الإعلال وأن يقال: المصادرة كما لمقالة والمقامة، ولكنه شذ كما شذ قولهم: استحوذ، واستصوب، وأراد أنها أعظم الخصال التي يصيد بها الرجال.

(ومكيدته الكبرى): وأكبر ما يخدع به من المكائد التي أعدها وهياها.

(التي تساور قلوب الرجال): توائبها وتغالبها.

(مساورة السموم القاتلة): موائبها، فإن من شربها فإنه لا محالة هالك لا برء له ولا خلاص عنها.

(فما تكدي أبدأ): أكدى الخافر إذا بلغ موضعاً لا يمكنه حفره لصلابته، وأراد لا يصعب عليها علاج أحد ولا إهلاكه.

(ولا تشوي أحداً): يقال: رماه فأشواه إذا لم يصب المقتل، وغرضه أن رميها لا ينفك عن إصابة المقاتل.

(لا عالماً لعلمه): أي لا يترك عالماً فيهابه من أجل علمه.

(ولا مقللاً في طمرة): أي ولا يزدري مقللاً متلفعاً في طمرة لا يملك سواء، وغرضه أن مكيدته لا تبقي أحداً ولا خلاص لأحد عنها إلا بتوفيق الله ولطفه.

(وعن هذا^(٢)): يشير إلى المذكور أولاً.

(ما حرس الله عباده المؤمنين): الذين أخلصوا إيمانهم لوجهه.

(١) في (ب): الكبرى.

(٢) في (ب)، وشرح النهج: وعن ذلك.

(بالصلوات والزكوات): بافتراض هذه العبادة، وإخراج هذه القطعة من المال المخصصة.

(ومجاهدة الصيام): بالتحفظ عليه وترك الطعام والشراب.

(في الأيام المفروضة): وهو صيام شهر رمضان وما شاكله من الصيامات الواجبة، فجعل الله هذه العبادات أمانة للخضوع والتذلل والتسكين.

ثم شرع في تفصيلها^(١)، بقوله:

(تسكيناً لأطرافهم): للبدن^(٢) والرجل عن البطش، وإسكان جميع الجوارح كلها.

(وتحشيعاً لأبصارهم): فلا ترتفع إلى خلاف ما هو لها النظر^(٣) إليه.

(وتذليلاً لنفوسهم): فلا تكون مشتاقة إلى ما أباح الله لها.

(وتخفيضاً لقلوبهم): فلا تسرع إلى غير ذلك.

(واذهاباً للخيلاء عنهم): يريد الكبر.

ثم بين تصديق ما ذكره من هذه العبادات، بقوله:

(لما في ذلك): واللام متعلقة بقوله: حرس الله، من أجل ما فيه من المصالح العظيمة.

(من تعفير عتائق الوجوه بالتراب): عند الصلاة وعند التيمم إذا عدم الماء، والعتاقة هي: الرشاقة والحسن.

(١) في (ب): تفصيلها.

(٢) في (ب): البدن.

(٣) في (ب): بالنظر.

(تواضعاً): أي من أجل التواضع لله والخضوع لجلاله.

(والصاق كرانم الجوارح بالأرض): وهي الوجوه عند السجود.

(تصاغراً): أي من أجل التصاغر.

(وإحقاق البطون بالظهور^(١) من الصيام): أراد أن الإنسان إذا جاع صار بطنه كظهره في الاجتماع والاستواء من شدة الجوع بالصيام والذبول.
(تذللأ): أي من أجل التذلل.

(مع ما في الزكاة من صرف ثمرات الأرض، وغير ذلك إلى أهل المسكنة والفقر): يريد أن الزكاة مع ما فيها من التواضع وتركية النفس، وفيها فائدة جزيلة وهي مواساة الفقراء وأهل المسكنة، من أهل الإيمان والصلاح وأهل التقوى، فهذه التكاليف^(٢) كلها مشتملة على ما ذكره من هذه المصالح العظيمة، والتوقي بها من هذه المكاه الوخيمة.
ثم أخذ في أسلوب آخر، بقوله:

(انظروا إلى ما في هذه الأفعال): التي أوجبها الله عليكم من المصالح التي قصصتها، وثبت حالها وأمرها.

(من قمع نواجم الفخر): قمع رأسه إذا ضربه بالمقمعة، والنواجم جمع ناجمة، وهو: ما يظهر من هذه الأمور وأعظمها التفاخر.

(١) في (ب) وفي شرح التهج: بالنون.

(٢) في (ب) ونسخة أخرى: التكاليفات

(وفدع طوابع الكبر): القدع بالقاف والبدال بنقطة من أسفلها هو: الكفُّ، يقال: قدع نفسه إذا كفَّها عن هواها، والطوابع: جمع طالعة، وهو ما يكون من تعاضم النفس بتكبرها.

(ولقد نظرت فما وجدت أحداً من العالمين): خبرت الأشياء ومارستها، فما وجدت أحداً يدعي من أهل العلم والشعور بحاله.

(يتعصب لشيء من الأشياء إلا عن علة): يظهر العصبية من نفسه لشيء من الأشياء إلا عن داع يدعو به إلى ذلك، وإرادة^(١) له لغرض من الأغراض.

(تحتمل^(٢) تمويه الجهلاء): تتضمن وتشتمل على زخرفة الجهَّال^(٣)، وسمي الباطل تمويهاً؛ لأنه عن قريب وقد تلاشى وبطل كأنه شبيه بالماء.

(وحجة^(٤) تليط بعقول السفهاء): لاط بكذا إذا لزق به، فهذه أنواع الدواعي يتعلق بها كل أحد ممن له غرض.

(غيركم): إلا إياكم.

(فأنتم^(٥) تغضبون لأمر لا يعرف له سبب): فيكون ذلك السبب هو الداعي إليه، والحامل في الفعل عليه.

(١) في (ب) وفي نسخة أخرى: وإرادته لغرض.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: تحتمل، كما أثبتته، وفي (أ): تحمل.

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: الجهلاء.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: أو حجة.

(٥) في (ب): فإنكم، وفي شرح النهج: فإنكم تنعصون.

(ولامس يد علة): يريد ولا لابس يد علة فلمسها، ومس اليد للعلة من غريب الكلام ولطيفه، ويبيّن ما قلته^(١) في حالكم ويوضحه:
(أما إبليس فتعصب على آدم): فكانت عصبية وحميته^(٢)، استظهاراً على آدم:

(لأصله): أي من أجل ما رُكّب منه وخلق.

(وطعن عليه في خلقته): قرأى الفضل لنفسه على آدم من هذه الأوجه.

(فقال: أنا ناري): أي^(٣) مخلوق من النار.

(وأنت طيني): مخلوق من الطين.

(وأما الأغنياء من مترفة الأمم): الذين طغى بهم الغنى، وبلغ بهم الإتراف في النعم إلى الإعجاب والتفاخر.

(فتعصبوا [لأثار مواقع النعم]^(٤)): فكان السبب في تعصبهم لما هم عليه من كثرة الأموال وجمعها، ثم تلا هذه الآية:

(فقالوا): ﴿نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالاً وَأَوْلَاداً وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ [٢٥: ٢٥]: وأنتم عادمون لهذه الخصال التي وقع فيها التعصب ليس فيكم واحدة منها.

(فإن كان لابد من العصبية): وأنتم عازمون عليها موطنون لنفوسكم على إتيانها.

(١) في (ب): ما قلناه.

(٢) في (ب): فكانت عصبية حمية على آدم. وفوله: استظهاراً على آدم، سقط منها.

(٣) في (ب): أنا.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة في شرح المهج وكذا ذكره في هامش (ب).

(فليكن تعصبكم): فأخص المواقع به وأعظمها اختصاصاً به تعصبكم:

(للكارم المخصال): من الكرم والبذل، وإغاثة المضطر، وقَرَى الضيف،
وصلة الأقارب.

(ومحامد الأفعال): أي والمواظبة على الأفعال المحمودة من البر
والإحسان وأنوع القرب.

(ومحاسن الأمور): أحسن الأمور وأعلاها في المنبة.

(التي تفاضلت فيها المجداء والنجداء): تنافس فيها أهل المجد والفضل،
وأهل النجدة والرئاسة، وأراد بالمجداء الكرماء، والنجداء الشجعان.

(من بيوتات العرب): أهل الرفعة والكرم، وجعل البيوتات عبارة عن
بطون العرب.

(ويعاسيب القبائل): واحدها يعسوب وهو: أمير النحل وكبيرها، وقد
استعير لسيد القوم ورئيسهم.

(بالأخلاق الرغيبية): الباء ها هنا متعلقة بتفاضلت بهذه الأشياء من
الأخلاق التي يرغب فيها من سمع بها ورآها.

(والأحلام العظيمة): التي بلغت كل نهاية في الصفح والتجاوز
والاغتفار لكل سيئة.

(والأخطار الجلييلة): في موارد الأمور ومصادرها.

(والآثار المحمودة): التي تكون في حياة الإنسان وبعد وفاته من
المكارم العظيمة.

(فتعصبوا): إذا كان لابد لكم من ذلك وأنتم فاعلوه:

(بخلال^(١) الحمد): جمع خلة وهي: الخصلة الواحدة.

(من الحفظ للجوار): مراقبة^(٢) حاله ومراعاة جانبه.

(والوفاء بالذمام): يريد أن من جملة الخصال العالية، والمناقب الشريفة هو الوفاء بما عقد به الإنسان من العقود التي تشتمل على الذمة، والعقد أي عقد كان، ويصدق ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١] وهي عبارة عما كانوا يتعاقدون فيه من عقود الأمانات والمبايعات.

قال الخطيئة:

قوم إذا عقدوا [عقدًا]^(٣) لجارهم

شدوا العنّاجَ وشدّوا فوقه الكرّبا

والعنّاج: حبل يشدّ من أسفل الدلو إلى أعلاها، والكرّب: الحبل الذي يكون في عراقيّ الدلاء، وغرضه في هذا المبالغة في شدة ما عقدوا ووثاقه، وأنه لا ينتقض أبدًا.

(والطاعة للبر): أراد وتكونون^(٤) متقادين للبر كأنه أمر^(٥) لهم فيطيعونه.

(١) في شرح النهج: لخلال.

(٢) في (ب): موافاة.

(٣) زيادة في (ب)، وفي لسان العرب والكشاف، والبيت في لسان العرب ٨٩٦/٢، والكشاف ٦٣٥/١.

(٤) في (ب): وتكونوا.

(والمعصية للكبر): كأنه ناهي لهم فلا يخالفونه ولا يعصونه، وهذا من غريب الكلام وعجيبه حيث جعلهم مطيعين للبر كأنه أمر^(١)، والمعصية للكبر فلا ينقادون له.

(والأخذ بالفضل): في جميع الأمور كلها فلا تكون جميع تصرفاتهم مستعملة إلا بالفضل^(٢) والإحسان.

(والكف عن البغي): فلا يتلبسون به في حالة من الحالات لتعجيل عقوبته، وسخف طبيعة من يتعلق به.

(والإعظام للقتل): يريد أنه إذا كان عظيماً عندهم لم يتجاسروا عليه لما فيه من المفسدة العظيمة، وهلاك الدين وفساده.

(والإنصاف للخلق): إما بإعطائهم ما يستحقونه، وإما بترك أخذ ما لا يكون مستحقاً عليهم فهذا كله إنصاف.

(وكظم الغيظ^(٣)): عن التثفي، وفي الحديث: «من كتم غيظه وهو يقدر على إنفاذه، ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً يوم القيامة»^(٤).

(واجتناب الفساد في الأرض): بقتل الخلق ونهب أموالهم، وإخافة السبل، وغير ذلك مما يكون ضرره عائداً إلى جملة المسلمين.

(٥) في نسخة: أمير (هامش في ب).

(١) في (ب): أمير.

(٢) في (ب): بالفضل.

(٣) في شرح النهج: والكظم للغيظ.

(٤) الحديث بلفظ: «من كتم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً» رواه العلامة المفسر الزمخشري في الكشاف ٤٤٣/٢، ورواه بلفظ الكشاف العلامة القرشي في مسند شمس الأخبار ٤٨٢/١ الباب (٨٩)، وعزاه إلى مسند الشهاب (وانظر تخريجه فيه).

(واحدروا ما نزل بالأمم قبلكم من المثلات): العقوبات العظيمة المهلكة.
 (بسوء الأفعال): أسوأها وأعظمها دخولاً في المفسدة من تكذيب
 الرسل، وسائر أنواع المعاصي التي حكاها الله تعالى في كتابه الكريم.
 (وذميم الأعمال^(١)): يريد الأعمال التي يُذمُّ صاحبها على فعلها.
 (فتذكروا في الخير والشر أعمالهم^(٢)): فإنكم إذا ذكرتموها في النعمة
 كان ذلك لطفاً في الازدياد من شكر الله على نعمه، وإفضاله عليكم، وإن
 ذكرتموها في الشر كان ذلك داعياً إلى العيادة بالله أن يكفيكم شر ما
 أصابهم، ولصق بهم من أنواع العقوبات، وضروب النقمات.
 اللهم، إنا نستجير بك من غضبك، وشر انتقامك يا خير مجير،
 وأكرم مستجار به.
 (واحدروا أن تكونوا أمثالهم): حذرهم من أن تصدر من جهتهم
 المعاصي فيكونون أمثلاً لهم في العقوبة.
 (فإذا تفكرتم في تفاوت حالتهم^(٣)): في دوام النعمة عليهم، وحلول
 النعمة به.
 (فالزموا كل أمر لزمته العزة به حالتهم): انظروا في أحوالهم، فكل
 أمر تجدون العزة والهيبة والجلالة لازمة لهم من أجله فالزموه، وحثوا
 عليه، وواظبوا على فعله.

(١) في (ب): الأفعال.

(٢) في شرح النهج: أحوالهم، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: حالهم.

(وزاحت الأعداء له عنهم): ومالت أعداؤهم بسببه ومن أجله.

(ومدت العافية فيه بهم): أي وصارت العافية معدوداً عليهم ظلالتها في تلبسهم به.

(وانقادت النعمة له معهم): وصارت النعمة منقاداً لهم، ومصاحبة لحالهم من أجله.

(ووصلت الكرامة عليه جلهم): وصارت الكرامة والعيش الهنيء الطيب واصله جلهم على سببه وأمره.

(من الاجتناب للفرقة): من هذه لابتداء الغاية، وتعلقها يكون بفعل محذوف تقديره: واحذروا من الوقوع في الفرقة وجانبوها، أو تكون من خبر^(١) مبتدأ محذوف تقديره: أي وذلك كله حاصل، أعني جميع ما عدده من اجتناب الفرقة.

(واللزوم للألفة): المصاحبة، وأن كل واحد منكم يألف صاحبه.

(والتحاضّ عليها): التحاض تفاعل من حضه إذا حضه على الفعل، وأراد أن كل واحد منكم يحض صاحبه على التوافق والترافق والتعاون.

(والتواصي بها): يوصي كل واحد منكم صاحبه بها.

(واجتنبوا كل أمر كسر فقرتهم): الفقرة: واحدة فقرات الظهر وهو منتظم الظهر، يقال: هذا أمر يكسر فقرَ الظهر وفقرَته، إذا كان عظيماً لا يقدر عليه.

(١) في (أ): خبراً.

(وأوهن مُثْنُهُمْ): المنة: القوة.

(من تضاعن القلوب): أوجارها وشدائدها التي تتضمنها.

(وتشاحن الصدور): التشاحن: التحاسد.

(وتدابر النفوس): إدبارها عن بعضها بعض بالنصرة والموالاة، والبغضاء.

(وتخاذل الأيدي): كفها عن النصرة عند الشدائد، والاضطهاد.

ثم لما فرغ من خطاب من يخاطب من أصحابه ذكر أحوال الماضين، بقوله:

(وتدبروا أحوال الماضين من المؤمنين قبلكم): بمن آمن من القرون الماضية، والأمم الخالية من المؤمنين الذين صدّقوا بالله، واعترفوا بحقه وحق رسله.

(كيف كانوا في حال التمحيص والبلاء): يريد الابتلاء والاختبار والامتحان.

(ألم يكونوا أثقل الخلق أعباء): الأعباء هي: الأحمال والأثقال.

(وأجهد العباد بلاء): أي وأكثرهم مجاهدة للبلاء، وانتصاب أعباء وبلاء على التمييز.

(وأضيق أهل الدنيا حالاً): في معائشهم وأمورهم.

(اتخذتهم الفراعنة عبيداً): الفراعنة: عبارة عن كل من تشيطن وشوش^(١) الدين، وحادّ الله تعالى، ومعنى اتخذهم عبيداً عبارة عن الامتهان والاستصغار.

(١) شوش: خلط.

(فساموهم سوء العذاب): أي أولوهم أشد العذاب وأعظمه.

(وجزعوهم المرار): المرار: نبت من الشجر شديد المرارة، وهو بضم الميم مخففاً إذا أكلته الإبل ارتفعت مشاقرها لما فيه من العفوصة^(١) والقبض، والتجريع: شرب الشيء جرعة بعد جرعة.

(فلم تبرح^(٢) الحال بهم): أي لم تزل دائمة.

(في ذل الملكة^(٣)): الملك وخضوع الرق.

(وقهر الغلبة): والغلبة القاهرة لهم.

(لا يجدون حيلة في امتناع): يعدمون الحيلة يمتنعون بها عما يصيبهم.

(ولا سبيلاً إلى دفاع): ولا يهتدون طريقاً إلى دفع ما هم فيه.

(حتى إذا رأى الله منهم جد الصبر): حتى هذه متعلقة بمحذوف تقديره: فصبروا على ما هم فيه عليه من البلاء حتى إذا رأى الله، علم من أحوالهم، أو شاهدهم في تقلباتهم، (حد الصبر): يُروى بالخاء المهملة أي متناه وغايته، ويُروى بالجيم، أي صريحه لا هزله.

(على الأذى في محبته): على المكروه من الأذية في فعل ما يحبه

ويريده منهم.

(والاحتمال للمكروه): ويحتملون ما يكرههم ويشق فعله عليهم.

(من خوفه): خوفاً على أنفسهم من عقابه.

(١) يقال: طعام عفص، وفيه عفوصة أي تقبض. (مختار الصحاح ص ٤٤٢).

(٢) في (ب)، ونسخة أخرى: فلم تنزع.

(٣) في شرح النهج: الملكة.

(جعل لهم من مضايق البلاء فرجاً): جعل ما هنا جواب لإذا، وأراد أنه جعل لهم من مواضع الضيق، وعوّضهم عنها إفراجاً من جهته بتفريج الغصص عنهم.

(فأبدلهم العز مكان الذل): فأزال عنهم الذل بلطفه، وجعل عوضه العز.

(والأمن مكان الخوف): وأزال الخوف عنهم، وجعل مكانه الأمن.

(فصاروا لما فعل بهم): ما فعل من رحمته ولطفه بهم.

(ملوكاً): مقتدرين على الخلق، مالكين لهم.

(حكماً): حاكمين على الناس في أمورهم، لا يوردون ولا يصدرون إلا عن أمر منهم وأذن.

(وأنمة): يقتدون بهم في الدين.

(أعلاماً): يهتدى بهم في المحارات العظيمة، وتُحلُّ بهم الشبهات المبهمة.

(وبلغت الكرامة من الله لهم): مبلغاً لا يمكن وصفه ولا تدرك غايته.

(ما لم تذهب الأمال به إليهم^(١)): ما لا يؤمل حصره ولا يبلغه الأمل فيكون مدركاً له.

(فانظروا كيف كانوا): تفكروا في حالتهم.

(حيث كانت الأملاء بمجتمعة): الأملاء: جمع ملأ وهم: جماعة الرءوساء من الناس، واجتماعهم اتفاق آرائهم وأهوائهم.

(١) في (ب): بهم إليه، وفي شرح النهج: إليه بهم، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(والأهواء مؤتلفة) : غير مفترقة.

(والقلوب معتدلة) : على الحق غير مائلة إلى الباطل والمخالفة.

(والأيدي متزافدة) : الترافد هو : التعاون.

(والسيوف متناصرة) : ينصر بعضها بعضاً .

(والبصائر نافذة) : في كل إقدام وإحجام ، لا يقدمون عن شك^(١) ، ولا يكون تأخرهم عن تردد.

(والعزائم واحدة) : كل ما عزموا فيه فهو عن اجتماع واتفاق من غير افتراق.

(ألم يكونوا) : مع حصول ما ذكرناه من المرافدة والمعاونة والمعاوضة.

(أرباباً) : مالكين سادة مقتدرين.

(في أقطار الأرضين) : في الجهات المتباعدة والأقاليم النائية.

(وملوكاً) : كلمتهم غالبية^(٢) نافذة.

(على رقاب العالمين) : لهم الحكمة كيف شاءوا من أخذ وترك.

(فانظروا إلى ما صاروا إليه في آخر أمورهم) : في متنهاها وغايتها وقصاراها.

(حين وقعت الفرقة) : الاختلاف في الأهواء والنفوس.

(١) في نسخة : على شك (هامش في ب).

(٢) في (ب) : عالية.

(وتشتت الألفة): تباينها وتزايدها وانقطاعها^(١).

(واختلفت الكلمة): إما بأن يأمر هذا بشيء فلا يطاع ولا يلتفت إلى أمره، وإما يأمر هذا بشيء ثم ينهى عنه الآخر، فهذا هو الاختلاف والفرق.

(والأفئدة): بما أوقع فيها من العداوة والبغضاء.

(وتشعبوا مختلفين): صار كل واحد منهم في جهة، على سبيل الاختلاف والتنازع لا يجمعهم جامع.

(وتفرقوا): في البلدان والأقاليم.

(متحاربين): كل واحد منهم يريد قتل صاحبه وإهدار دمه.

(قد خلع الله عنهم لباس كرامته): بما^(٢) علم من حالهم من البغي والفسوق وأنواع المعاصي كلها، فلأجل هذا خلع عنهم ما ألبسهم من العز والمهابة.

(وسلبهم غضارة نعمته): وأزال عنهم أحسن النعمة وأعجبها، وألذها وأطيبها، والغضارة من كل شيء: خلاصته وأطيبه، ومنه غضارة الشباب.

(وبقي قصص أخبارهم): القصص جمع قصة، وغرضه أن ما بقي من ذلك كله إلا ما يقتضيه القصص من سيرهم الماضية.

(فيكم): تسمعونها.

(١) شرح العبارة في (ب): شتانها: تزايلها وانقطاعها.

(٢) في (ب): لما.

(عبيراً للمعتبرين^(١)): مواعظ لمن اتعظ بها وانتفع، وكان ذلك مزجراً له عن أمثالها.

(فاعتبروا بحال ولد إسماعيل وبني إسحاق وبني إسرائيل^(٢)): هؤلاء كلهم أنبياء صلوات الله عليهم وسلامه على أرواحهم الطيبة، وهم أولاد إبراهيم، فإسماعيل وإسحاق هما ولدان لإبراهيم مشهوران، فإسماعيل هو أبو العرب، كما يزعمه نساب اليمن، وأما إسرائيل فهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم.

(فما أشد اعتدال الأحوال): تعجب من شدة اعتدالها عند تلاومها وتقاربها.

(وأقرب اشتباه الأمثال): لأن كل واحد منها يماثل صاحبه ولهذا يقع بينهما التشابه، ألا تراك تأخذ تمرتين متماثلتين ثم تعطي أخاك واحدة منهما ثم إذا جمعت بينهما ثم أردت أن تعطيه ما كان حقاً له اشتبه عليك الحال، إلا أن يكون فيها علامة تميزها من صاحبيتها.

(تأملوا أمرهم في حال تفرقهم وتشتتهم): يريد أولادهم ومن كان بعدهم من خلفهم، فأما زمان آبائهم فكان جانياً على نعت الصلاح والاستقامة، من جهة الله تعالى بالتأييد بالوحي، والشريف بكرامة النبوة.

(ليالي كانت الأكاسرة والأقاصرة^(٣)): الأكاسرة: من كان من ملوك الفرس، والأقاصرة: من كان من ملوك الروم.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: عبيراً للمعتبرين منكم.

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) في شرح النهج: والقياصرة، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(أرباباً لهم): مالكين لرقابهم بتسليط الله لهم عليهم.

(يحتازونهم عن ريف الافاق): أراد أنهم يجمعونهم ويخرجونهم عن الريف والخصب إلى المواضع المجدة.

(وبحر العراق): يريد ما يسقيه دجلة والفرات، أوسيحون^(١) وجيحون، فكل هذه أنهار، وهي بحار^(٢) الدنيا؛ لأنها تعبر بالسفن ونحاز عنها بالقناطر لعظمتها وفخامة شأنها، وهي مياه عذبة حلوة.

(وخضرة الدنيا): عجائبها ونضارتها^(٣).

(إلى منابت الشيخ): وهو نبت طيب الرائحة.

(ومها في الريح): مذاهبها ومهابتها المختلفة.

(ونكد المعاش): مواضع العيش المنكد التي^(٤) لا راحة فيه ولا طيب في أكله، وأراد أنهم ألجأوهم إلى المواضع النكدة، والمعاش الخشن الضيقة الضنكة.

(فتركوهم): على هذه الحالة.

(عالة): فقراء جمع عائل مثل كافر وكفرة، وفاسق وفسقة.

(مساكين): قد غشيتهم الاستكانة، وركبتهم الذلة.

(١) في (ب): وسيحون.

(٢) في (ب): أبحار.

(٣) في (ب): ونضارتها، وذكر في هامشها أنه في نسخة: ونضارتها.

(٤) في (ب): الذي.

(إخوان دبر ووزير): الدبر بالتحريك: جمع دبيرة وجمعه أدبار، وهو الجرح من القتب^(١)، والوبر بالتحريك للبعير، وأراد أنهم صاروا بدواً يعالجون جروح الإبل وأوبارها، وزالوا عن الثروة والملك والرئاسة.

(واذل الأسم داراً^(٢)): إذ لا منعة لهم فيها، ولا يقدرّون على منعها عن الضيم لمن يريد بها به.

(وأجدهم قراراً): والمواضع التي يسكنونها جديّة لا رخاء فيها.

(لا يباوون إلى جناح دعوة يعتصمون بها): أي ليس لهم ملجأ فيدعوهم ليحميهم في ظل جناحه.

(ولا إلى ظل ألفة يعتمدون على عزها): يعني ولا قلوبهم مؤتلفة فيتفنون في ظلها، ويلجأون بأمورهم ويعتزّون بها.

(فالأحوال): مع ما ذكرناه منهم.

(مضطربة): لا تستقر على قاعدة ولا تؤول إلى حالة مستقيمة.

(والأيدي مختلفة): كل واحد منهم في جانب غير جانب الآخر.

(والكثرة متفرقة): فهي غير نافعة مع التفرق.

(في بلاء نازل^(٣)): من الله عليهم لأجل ما فعلوه، وارتكبه من المعاصي.

(واطباق جهل): وجهل^(٤) مطبق عليهم لا يفقهون من سكرته.

(١) القتب: الرجل الصغير على قدر سنام البعير يشد عليه. (وانظر المعجم الوسيط ٧١٤/٢).

(٢) في (ب): أي.

(٣) في شرح النهج: في بلاء أزل، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) في (ب): أي وجهل.

(من بنات موودة): تفسير للجهل، ومن هذه للبيان، والمراد أنهم يؤودون البنات، وهو دفنهن وهن أحياء خيفة عن العار، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [التكوير: ٨-٩].

(واصنام معبودة): يعبدونها من غير بصيرة، ولا ثبات قدم^(١)، وإنما هو جهل ابتدعوه، وغرور ارتكبه.

(وأرحام مقطوعة): لا يبالون بها ولا يلتفتون إلى صلتها، ولا يراقبون أحوالها.

(وغارات مشنونة): من كل ناحية ملاحظة للكبير، ومراعاة لجانب الفخر لا يقاتلون لله، ولا يجاهدون أحداً من أعداء الله.

(فانظروا إلى مواقع نعم الله عليهم): يعني أولاد إسماعيل بعد تفرقهم في البلاد، وتشتتهم فيها كيف لحظهم الله تعالى^(٢) بعين الرحمة، ورعاهم بأحسن الرعاية.

ثم أردف ما ذكره بالمنة ببعث الرسول (ﷺ) فيهم وجعله فيهم، بقوله: (حين بعث إليهم رسولا): خصهم ببعثه، وشرّفهم بأن جعله من صلب أبيهم إسماعيل ووشيجته^(٣).

(فبعد علمته طاعتهم): أراد فجعل من جملة ما بعث به الانقياد لأمرهم، والاحتكام لطاعتهم.

(١) في (ب): ولا أقدام ثابتة.

(٢) تعالى، زيادة في (ب).

(٣) الوشيجة: عرق الشجرة، والغرابة المشبكة المتصلة. (انظر المعجم الوسيط ١٠٣٣/٢).

(وجمع على دعوته ألفتهم): يعني حصل ائتلافهم واجتماعهم ببركته، فاجتمعوا على إجابة دعوته، والإشارة بهذا الكلام إلى بني هاشم، وأمير المؤمنين وأولاده، فإن الله تعالى^(١) عز سلطانه أوجب طاعتهم على غيرهم بما فعل لهم من الولاية، وجمع الله شملهم بدعوة الرسول (ﷺ).

(كيف نشرت النعمة عليهم جناح كرامتها): لا جناح هناك ولا نشر، وإنما الغرض الاستعارة وهو عبارة عن التمكين والبسط في الرزق، وقرار الخاطر.

(وأسالت لهم جداول نعمتها): الجدول هو: النهر الصغير، والضمير في قوله: نعمتها راجع إلى الكرامة.

(والتفت الملة بهم في عوائد بركتها): أراد أن اجتماعهم على ملة الرسول وشريعته هي العائدة عليهم بالبركة، والجامعة لشملهم.

(فأصبحوا في نعمتها^(٢) غرقين): الضمير للملة، وأراد أنهم أصبحوا في غزارتها وعظيم أُنْهتْها، وعبر بالغرق عن ذلك.

(وعن^(٣) خضرة عيشها فكهين): الفكه: طيب النفس، ولذتها بما هي فيه، وهكذا خضرة العيش كناية عن طيبه ولذاذته وهنائه.

(قد تربعت بهم^(٤) الأمور): استحكمت وتمكّنت، استعارة من تربع الإنسان وهو استحكامه في جلوسه.

(١) تعالى، زيادة في (ب).

(٢) في (ب): نعمها.

(٣) في شرح النهج: وفي.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: الأمور بهم.

(في ظل سلطان قاهر): وهو ما أعطاهم الله من الولاية على الخلق والرياسة عليهم، واستحكام الملك لهم من جهة الله تعالى.

(واوتهم الحال): رجعت بهم الأحوال.

(إلى كنف عز غالب)^(١): لمن غلبه ومذل لمن ناواه.

(وتعطف عليهم الأمور)^(٢): التعطف هو: الرقة والحنو، وهو مأخوذ من تعطف الوالدة على ولدها.

(في ذرى ملك ثابت): الذروة: أعلا الشيء، والثابت: المستقر الثابت القواعد.

(فهم حكام العالمين)^(٣): لا يصدرون إلا عن حكمهم وقضائهم.

(وملوك في أطراف الأرضين): أقاصيها، والمواضع البعيدة منها.

(يملكون الأمور): حلّها وعقدّها وقبضها، ومدّها ويسطها.

(على من كان يملكها عليهم): يشير بهذا إلى ما حكاه من قبل من كونهم كانوا مملوكين، فردّ الله عليهم ما فات من ملكهم، ومكّن بسطتهم. (ويمضون الأحكام): يلزمونها فتكون ماضية.

(فيمن كان يمضيها فيهم): فصاروا قادرين عليه محتكمين فيه، يفعلون فيه مثلاً كان يفعل فيه، وأبلغ من ذلك:

(١) في (ب): عزيز غالب.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: وتعطف الأمور عليهم.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: فهم حكام على العالمين.

(لا تغمز لهم قنائة) الغمز هو: مسُّ الشيء والدريّة يَكُنُّه حاله في الرخاوة والصلابة.

(ولا تفرع لهم صفاة): هذا جار مجرى الكناية عن شدة الجانب وقوة الشوكة، وشهامة الأنفس^(١) وعزتها.

(ألا وإنكم قد نقضتم^(٢) أيديكم عن حبل الطاعة): يخاطب أصحابه بذلك كأن أيديهم كانت مربوطة بحبل الطاعة لله تعالى، وبالاستمساك بعروته، فنقضوها^(٣) بما كان منهم من الخروج عن الطاعة، والتهالك في المخالفة للدين وأحكامه.

(وتلتمتم حصن الله المضروب عليكم): الحصن هو: الإسلام، والمراد بثلمه هو نقصه برفض أحكامه، وإحياء^(٤) ما اندرس من أحكام الجاهلية. (وإن الله سبحانه^(٥) قد امتنَّ على جماعة هذه الأمة): تفضل عليهم وجعل من أعظم المنن عليهم.

(فيما عقد بينهم من حبل هذه الألفة): فجعل الإسلام جامعاً لألفتهم، والإيمان حافظاً لجماعتهم، فهم في ظل هذه الألفة.

(التي ينتقلون^(٦) في ظلها): من جهة إلى جهة، ومن مكان إلى مكان آخر.

(١) في (ب): النفس.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: نقضتم.

(٣) في (ب): فنقضوها.

(٤) في نسخة: وإحياء (هامش في ب).

(٥) سبحانه، زيادة في (ب) و شرح النهج.

(٦) في شرح النهج: ينقلون، وفي نسخة: يتفنون، (هامش في ب).

(وياوون إلى كنفها): يرجعون، والكنف: الجانب، وكنفا الطائر جناحاه؛ لأنهما يكتنفان جسمه من عن يمين وشمال.
(بنعمة): الباء متعلقة بقوله: امتنّ.

(لا يعرف أحد من المخلوقين لها قيمة): لا يقع في نفسه مقدار قيمتها وإن جد في ذلك غاية الجد، وكيف^(١) يقوم ما لقيمة له، أو كيف يوزن ما لا يتزن بحال.

(لأنها أرجح من كل ثمن): يوازنها ويقوم مقامها.
(وأجل من كل خطر): الخطر: السبق الذي يكون بين المتراهنين، وأراد أنه لأجل من خطرهما ولا أعظم.

(واعلموا أنكم صرتم بعد الهجرة أعراباً): يريد أنكم هاجرتم بزعمكم، وأقمتم في دار الحرب وموضع الحرب فصرتم أعراباً جفاة لا تميز لكم.

(وبعد الموالاة أحزاباً): وبعد موالاة أهل الإسلام تحزبتم على رسول الله ﷺ، وتالبتم عليه يوم الخندق وغيره.

(ما تعلقون^(٢) من الإسلام إلا باسمه): أي مالكم من الدين شيء من الأحكام الدينية، ولا يلحقكم شيء من الأحكام الشرعية، إلا أن يقال لكم: إنكم مسلمون بإطلاق هذا القول لا غير.

(١) في (ب) ونسخة أخرى: فكيف.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: ما تعلقون.

(ولا تعرفون من الإيمان إلا رسمه): علامته، وما حظكم منه إلا أن تقولوا: من حق المؤمن كذا، وله حكم كذا من غير تخلق بأخلاق المؤمنين، ولا تلبس بأفعال الصالحين.

(تقولون: النار ولا العار): أي الزموا النار ولا تقبلوا العار، والغرض ها هنا هو المبالغة في دفع العار بالتزام النار والدخول فيها، فلا أنتم دفعتم العار كما ينبغي الدفع منكم، ولا أنتم سلّمتم من النار. (تريدون^(١)): بما قلموه من هذا الكلام.

(أن تكفتموا الإسلام على وجهه): كفأت الإناء إذا قلبته وكبّته^(٢) على وجهه، يريد بترك النصره له^(٣)، والتخاذل عن القيام بحقه.

(انتهاكاً لحرمة): نهكته الحمى إذا أتعبه وأضعفته، وأراد إضعافاً لحرمة، وإسقاطاً لما رفع الله من مكانه ومنزلته.

(ونقضاً لميثاقه): حيث أخذ الله ميثاقهم في نصره دينه، حيث قال: ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢١٨] وقوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣] وغير ذلك.

(الذي وضع^(٤) الله لكم حرماً في أرضه): تعتزون به وتلجأون إليه.

(وأمناً بين خلقه): من تلبس به فهو آمن على نفسه، وأهله وولده.

(١) في شرح النهج: كأنكم تريدون.

(٢) في (ب): وكفّته.

(٣) في (أ): لهم.

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: وضعه.

(وانكم إن لجأتم إلى غيره): في الانتصار وأسندتم أموركم في الاعتضاد.

(حاربكم أهل الكفر): رموكم عن قوس واحدة، واستظهروا عليكم من أجل خذلانكم الدين، وإعراضكم عن الإسلام.

(ثم لا جبريل ولا ميكايل ولا مهاجرون^(١) ولا انصار): يريد كما كان في أيام الرسول، فإن هؤلاء كانوا أعواناً له على أعدائه، وهم الناصرون له على من خالفه، وأما الآن فلا شيء من ذلك بموجود، فلهذا يستحكم أمر الكفر عند ذلك وتستقوي حالته، ويظهر أمره.

(ينصرونكم^(٢)): ويكونون رداً لكم عند المقاتلة والمصافة.

(إلا المقارعة بالسيف^(٣)): إلا الضرب والقتال الشحيح.

(حتى يحكم الله بينكم): بما كان عنده من الصواب.

(وان عندكم الأمثال من بأس الله): يريد أن بين أظهركم أخبار الأمم الماضية وما صنع الله بهم بإنزال البأس، وهو: العذاب.

(وقوارعه): وعقوباته التي تفرع.

(وأيامه): كما قال تعالى: ﴿وَذَكَّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ٥].

(ووقائعهم): في القرون الماضية كعاد وثمود، ومدين وغيرهم ممن طغى وكذب وأبى.

(١) في شرح النهج: ولا مهاجرين، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في (أ): ينصروكم، وما أثبت من (ب) وشرح النهج

(٣) في نسخة: بالسيف. (هامش في ب).

(فلا تستبطنوا وعيده): تراخيه، فإن التعجيل إنما يكون في حق من يخشى الفوت^(١)، فأما من هو قادر في كل حالة على ما يشاء ويريد، فلاوجه للاستبطاء.

(جهلاً بأخذه): نصبه إما على المفعولية أي من أجل الجهل بأخذه، وإما مصدرأ في موضع الحال أي متجاهلين.

(وتهاوناً ببطشه): البطش هو الأخذ بالعنف والاستئصال.

(وياساً من بأسه): وأياساً من مجيء عذابه ووقوعه.

(فإن الله لم يلعن القرن الماضي^(٢) بين أيديكم): في الكتاب الذي يتلى بين أظهركم، كما قال تعالى: ﴿لَعَنَّاكُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَكُمْ قَاسِيَةً﴾ [البقرة: ١٧٣]، وقال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [البقرة: ٧٨] وغير ذلك مما ورد في لعن اليهود وغيرهم.

(إلا لتركهم الأمر بالمعروف): وهو الإتيان بالواجبات على وجوهها.

(والنهي عن المنكر): والكف عن المحرمات.

(فلعن السفهاء): وبخهم وأكثر من الوعيد عليهم.

(لركوب المعاصي): إتيانها وفعلها، والتلبس بها.

(والحلماء^(٣)): ولعن الحلماء وأهل العقل.

(١) في (ب): الفوات.

(٢) في شرح النهج: فإن الله سبحانه لم يلعن القرون الماضية.

(٣) في نسخة: والحكماء، (هامش في ب).

(لترك التناهي): يعني من أجل أنهم لم ينهوه عن ارتكاب القبائح، وإتيان المنكرات.

(الأ^(١)) وقد قطعتم قيد الإسلام): واسترسلتم في إتيان القبائح، وألقيتم حبالكم على الفوارب، فما يمنعكم منها مانع، وإنما قال: قطعتم قيد الإسلام؛ لأنه هو المانع عن أكثر المحرمات، وعن ارتكابها وفعلها، وفي الحديث الشريف: «الإيمان قيد الفتك»^(٢) أي أنه يمنع عن الفتك والغدر، وعن كل مكروه يحذر وقوعه.

(وعظمتكم حدوده^(٣)) وأتمم أحكامه): فلا يرى منها حكم قائم على وجهه.

ثم لما فرغ من هذا ذكر حال نفسه، بقوله:

(ألا واني قد أمرني^(٤) الله): حيث قال تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج ٧٨] وغير ذلك من الآيات الدالة على الأمر بالجهاد والمواظبة عليه، ثم هو أحق الناس بالجهاد، وأحقهم بالدعاء لما خصه الله من الولاية التي ليست لغيره، والإمامة التي لم يختلف فيها اثنان، والفضائل التي لم يشاركه فيها أحد، فلهذا كان أحق الناس بالأمر لما ذكرناه.

(١) ألا. زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٢) رواه في مستدرك شمس الأخبار ٥١٥/١ في الباب (٩٧) وعزاه إلى مستدرك الشهاب (وانظر تحريجه فيه)، وعزاه في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٢٤/٤ إلى مستدرك أحمد بن حنبل ٩٢/٤. ومستدرك الشهاب ١٦٤، وسنن أبي داود رقم (٢٧٦٩). والمستدرك للحاكم النيسابوري ٣٥٢/٤، والمعجم الكبير للطبراني ٣١٩/١٩، وإلى غيرها من المصادر انظرها هناك.

(٣) وعظمتكم حدوده. زيادة من شرح النهج، وذكره في هامش (ب).

(٤) في (ب) وفي شرح النهج: ألا وقد أمرني الله... إلخ.

(بقتال أهل البغي والنكث والفساد في الأرض): فهذه الأمور الثلاثة أعظم ما تكون خلافاً في الدين، وأحق من قام بها وعنى في تغييرها هم الأئمة.

(فأما الناكثون فقد قاتلت): نكث بيعته إذا طرحها، وعنى بذلك طلحة والزبير ومروان بن الحكم، فإنهم بايعوا أمير المؤمنين في أول خلافته، ثم نكثوا العهد، وخرجوا إلى البصرة وهيجوا الفتن والحروب^(١)، ومالوا لعائشة، وأوقعوا الجمل، فقاتلهم أمير المؤمنين حتى كان ما كان من أمرهم.

(وأما القاسطون فقد جاهدت): القاسط هو: العادل عن الحق، وهؤلاء هم معاوية وأتباعه، جاهدهم أمير المؤمنين^(٢)، وأبلى معهم في صفين.

(وأما المارقة فقد دوخت): يريد بالمارقة الخوارج، قتلهم أمير المؤمنين بالنهروان وغيره من مواضعهم التي كانوا فيها، وإنما سموا مارقة، لقول الرسول: «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»^(٣)، ومروق

(١) في (ب): وهيجوا الحروب والفتن ومالوا بعائشة.

(٢) قوله: أمير المؤمنين، سقط من (ب).

(٣) أورده ابن الأثير في النهاية ٣٢٠/٤ وعزاه في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤١٨/١١ إلى سنن الترمذي (٢١٨٨)، ومستدرک الحاكم النيسابوري ١٤٦/٢، ١٤٧، والسنن الكبرى ١٧٠/٨، والمعجم الكبير للطبراني ٣٦٣/١٢، ٣٢٢/١٧، وتهذيب خصائص علي للنسائي ٧٧، ٨٠، وأورده من حديث في ذكر الخوارج العلامة ابن أبي الحديد شارح النهج رحمه الله ٢٦٥/٢-٢٦٦ وقال ما لفظه: قد تظافرت الأخبار حتى بلغت حد التواتر بما وعد الله تعالى قاتلي الخوارج من الثواب على لسان رسوله ﷺ، وفي الصحاح المتفق عليها أن رسول الله ﷺ، بينا هو يقسم قسماً جاء رجل من بني نعيم يدعى ذا الخويصرة، فقال: اعدل يا محمد، فقال ﷺ: ((قد عدلت)) فقال له ثانية: اعدل يا محمد، فإنك لم تعدل، فقال ﷺ: ((ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل!)) فقام عمر بن الخطاب، فقال: يا رسول الله، ائذن لي أضرب عنقه، فقال: ((دعه، فسيخرج من ضنؤي -

السهم من الرمية: خروجه من الجانب الآخر، دوّخت إما أهلكت من قولهم: دوّخت الرجل إذا أهلكته^(١)، وإما دوّخت أي أذلت، يقال: داخ الرجل إذا ذلّ وتصاغر.

سؤال: أراه قال في الناكثين: قاتلت، وفي حق القاسطين: جاهدت، وفي حق المارقين: دوّخت، فخالف بين هذه العبارات، وهم كلهم مستوون في إتيانهم بالباطل ومخالفتهم للحق؟

وجوابه؛ هو أن الأمر وإن كان كما ذكرت لكن^(٢) الأمر في شأن طلحة والزبير، ومن تابعهما من عائشة وغيرها أخف حكماً من أجل التباس الحق عليهم، ولهذا تداركهم الله بالتوبة كما قررناه من قبل، فلهذا قال في حقهم: قاتلت؛ حتى رجعوا إلى الحق واستبانوا الباطل.

وأما معاوية فما كان حربه إلا فسقاً وعمرداً، ونكوصاً عن الحق بعد ظهوره، ولكنه أبى إلا الفسق والمخالفة، والبغي على أمير المؤمنين، مع معرفته بالحق أين هو ومعرفته بحال نفسه وفسقه، فلهذا قال في حقه: جاهدت، لما علم من حاله التمرد^(٣) والفسق.

وأما الخوارج فلمكان تهالكهم في الفتنة، وضلالهم عن الحق،

هذا قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية...) الحديث إلى آخره، ثم ساق رواية أخرى في ذلك إلى أن قال: وفي بعض الصحاح: «يقتلهم أولى الفريقين بالحق»، وللحديث مصادر جمة وأسانيد عدة، انظر في ذلك الروضة الندية ص ٧٩-٨١، ومناقب الحفاظ محمد بن سليمان الكوفي رحمه الله تعالى ٣٢٤/٢-٣٣٠ تحت الأرقام من (٧٩٧) إلى (٨٠١) وكذلك رقم (٨٠٤).

(١) قوله: إذا أهلكته. سقط من (ب).

(٢) في (ب)، ونسخة أخرى: ولكن.

(٣) في (ب): من التمرد.

ومكابرتهم له في المتابعة ، والنصيحة لهم في كل موطن ، فلما أبوا غاية الإباء أنفذ أمر الله فيهم ، ولم يأل جهداً في ذلك كما قال تعالى : ﴿فَلَمَّا أَتَوْا صَفَاةً مِنْهُمْ﴾ (الرحوب: ٥٥).

(وأما شيطان الردهة) : الردهة : حفرة في صخرة يستقع فيها الماء ، واختلف في شيطان الردهة ، فقيل : هو ذو الثدية من الخوارج ، وقيل : هو شيطان من الجن الكفار^(١).

(فقد كَفَيْتُهُ بِصَعْقَةٍ) : يريد كفاه في القتل ، وقطع الدابر بصعقة ، إما من الله بسبب أمير المؤمنين ، وإما من جهة أمير المؤمنين.

(سَمِعَتْ لَهَا وَجِبَةً قَلْبِهِ) : أي حركته واضطرابه.

(ورجة صدره) : زلزلته وقلقلته.

(وبقيت بقية من أهل البغي) : جماعة قليلة.

(ولئن أذن الله لي) : أذن بمعنى علم ، قال الله تعالى : ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (النور: ٢٧٩) وأذن له إذن أي استمع ، قال الشاعر :

صَمٌّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذَكَرْتُ بِهِ

وإن ذكرت بشر عنهم أذْنُوا^(٢)

(١) انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ١٨٣/١٣ - ١٨٤.

(٢) البيت هو لقعب بن أم صاحب ، والبيت أورده في لسان العرب ٣٩/١ من بيتين لقعب المذكور وهما :

إن يسمعوا ريبة طاروا بها فرحاً مني وما سمعوا من صالح دفنوا

صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به وإن ذكرت بشر عنهم أذْنُوا

وانظر مختار الصحاح ص ١٢ ، ورواية البيت الأول فيه :

إن ياذنوا ريبة طاروا بها فرحاً مني وما أذنوا من صالح دفنوا

أي سمعوا، وفي الحديث: «ما أذن الله لشيء كأذنه لنبي يتغنى بالقرآن»^(١).

(في الكرة عليهم): العودة عليهم بالحرب، وقطع الدابر والاستئصال.
(لأدينن منهم): يعني لأنصرن المؤمنين من بغيهم وباطلهم، يقال:
أدالنا الله من عدونا أي نصرنا عليه.

(إلا ما يتشذر في أطراف الأرض تشذراً): هذا استثناء منقطع، والتشذُرُ
هو: التفرُّق والتبديد، يقال: تفرقوا شذر مذر أي ذهبوا في كل جهة.

(أنا وضعت بكلاكل العرب): الكلكل: الصدر، وأراد بوضع الكلاكل
هو قتل الرؤساء من العرب قريشاً وغيرهم، يشير إلى ما كان منه في بدر
من قتل الصناديد من قريش، وما كان في حنين وغيره من المشاهد التي
أبلى فيها، وخصه الله بما خص من قتل من قتل من الأعرزة وأهل الشهامة.
(وكسرت نواجم قرون ربيعة ومضر): النواجم: جمع نجم وهو:
الظاهر الطالع، وأراد بقرون ربيعة ومضر عبارة عن الرؤساء والأرحاء^(٢)
الذين عليهم مدار الأمر في كل الأحوال، يقال: نجم القرن إذا ظهر وبدا،
وكنى عن ذلك بالقرون؛ لأن القرن هو سلاح الحيوان وبه
يصول ويستظهر.

(١) رواه العلامة الزمخشري في الكشاف ٥٢٦/٢، ٧٢٦/٤، وهو في موسوعة أطراف الحديث
النوي الشريف ٢٥/٩ وعزاه إلى سنن الدارمي ٤٧٣/٢، وشرح السنة للبغوي ٤٨٤/٤،
وإصلاح خطأ المحدثين للخطابي ٣٠، ومصنف ابن أبي شيبة ٥٢٨/٢.

(٢) الأرحاء: جمع الرحي وهو سيد القوم. (انظر القاموس المحيط ص ١٦٦١).

(وقد علمتم موضعي من رسول الله [صلى الله عليه وآله] ^(١)): مكاني من نسبه وموضعي من شجرته وأرومته ^(٢)، فإني أخصُّ به من بين سائر الناس :

(بالقراصة القريبة): التي لا شيء أقرب منها، لأن أبا طالب أب أمير المؤمنين، وعبد الله أب رسول الله كانا أخوين من الأم ^(٣).

(والمنزلة الخصيصة): المختصة التي لامنزلة لأحد أخص منها.

(وضعتني في حجره وأنا وليد): مولود عند خروجي من بطن أُمي.

(يضميني إلى صدره): شفقة وحنواً.

(ويكفني في فراشه): أي يصونني ويحفظني في فراشه.

(ويمسني جسده): يشير إلى حصول التبرك بلامسة جسم الرسول.

ويشير إلى قوله: «(من مسَّ جسده جسمي لم تمسَّ النار)» ^(٤).

(ويشمني عذفه): العرفُ هو: الرائحة الطيبة.

(١) زيادة في شرح النهج.

(٢) الأرومة: الأصل.

(٣) وأمهات فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر، وهي أيضاً أم الزبير بن عبد المطلب، وأم جميع بنات عبد المطلب بن هاشم، غير صفية بنت عبد المطلب، فأمها هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي. (انظر سيرة ابن هشام ١/٧٥، تحقيق عمر محمد عبد الخالق).

(٤) الحديث بلفظ: «(من مسَّ دمي دمه لم تصبه النار)» رواه ابن هشام في السيرة النبوية ٣/٣٢، تحقيق عمر محمد عبد الخالق، وقال في تحريجه: أخرجه ابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ١١٢/٦.

(وكان يعضغ الشيء): أراد يَلَوِّكُه بلسانه.

(ثم يلقمنيه): إلى فيَّ يشير بذلك إلى عظم العناية من جهة الرسول بحاله، وإلى اشتمال البركة فيه من جهة الرسول أيضاً، بما وصل إليه من ريقه ولعابه.

(وما وجد^(١) لي كذبة في قول): يعني الرسول فإنه ما نقم عليَّ كذبة من جهة القول، وإن كان مبنياً لما لم يسم فاعله فهو عام في حق الرسول وغيره أي أن أحداً ما وجد لي شيئاً من ذلك.

(ولا خطلة^(٢) في فعل): أي ولا زللاً في فعل من الأفعال.

(ولقد قرن الله به ﷺ من لدن كان فطيماً): يريد أن الله لعظم عنايته بالرسول وشدة رعايته له لما يريد به من الكرامة والشرف بالرسالة إلى الخلق:

(أعظم ملك من ملائكته): أقربهم عنده، وأشرفهم لديه، فجعله مقارناً له من عند فطامه، ولدن من ظروف الأمكنة، وفيها لغات كثيرة^(٣) وهي مضافة إلى ما بعدها.

(يسلك به طريق المكارم): أي لا مكرومة إلا وهو يلهمه لها ويأمره بفعلها.

(ومحاسن أخلاق العالم): أي ويرشده إلى أعظم خصال العالم المحمود.

(١) كتب فوقها في (ب): معاً، وهو يعني بذلك أن الفعل وجد بصح أن يكون مبنياً للمعلوم (وجد) وأن يكون مبنياً للمجهول (وُجد).

(٢) في (ب) ونسخة أخرى: ولا خطلاً.

(٣) من ذلك ما ذكره في مختار الصحاح ص ٥٩٦ في مادة (لدن) قال: وفيها ثلاث لغات: لدن، ولدى، ولذ.

ويحكى أنه كان يوماً يلعب^(١) مع الصبيان فكشفوا عورتهم، وأخذوا أزرهم^(٢) على عواتقهم يشيلون^(٣) عليها الأحجار، فلما رآهم صلى الله عليه وآله فعل مثل ما فعلوا، قال: «فجاءني رجل^(٤) فلكمني^(٥) لكمة شديدة وقال: ائتزر بإزارك^(٦)».

(ليله ونهاره): أي حافظاً له في ليله ونهاره عن الإهمال والضياع.

وحكى ابن هشام في سيرته عن الرسول ﷺ أنه قال: «كنت ذات يوم ألعب مع الصبيان، فجاءني رجلان، ومع أحدهما طست^(٧) مملوءة ماء فأضجعتني أحدهما، ثم شقَّ بطني فأخرج منه علقة ثم غسله بذلك الماء، ثم قال لصاحبه: زنه بعشرة من أمته فوزنه فرجح، ثم قال: زنه بمائة

(١) في (ب) ونسخة أخرى: أنه كان يلعب يوماً.

(٢) جمع إزار.

(٣) أي يرفعون.

(٤) أقول وبالله التوفيق: هذا مشكل عليّ في الرواية والحكاية هذه لأن قوله: «فجاءني رجل» ظاهره أنه آدمي، والمفرون به ﷺ أعظم ملك من ملانكته كما قال أمير المؤمنين (عليه السلام) إلا أن يكون الملك ﷺ تمثل في صورة رجل أو أنه يجوز إطلاق اسم رجل عليه فانه أعلم.

(٥) في (ب): فجاءني رجل فكمني فلكمني.

(٦) وقريباً منه أورده ابن أبي الحديد رحمه الله في شرح النهج ٢٨/١٣ فقال ما لفظه: وروى محمد بن حبيب في أماليه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «أذكر وأنا غلام ابن سبع سنين، وقد بنى ابن جدعان داراً له بمكة، فجئت مع الغلمان نأخذ التراب والمدر في حجورنا فننقله، فملات حجري تراباً فانكشفت عورتني، فسمعت نداءً من فوق رأسي: يا محمد، أرخ إزارك، فجعلت أرفع رأسي فلا أرى شيئاً إلا أنني أسمع الصوت، فتماسكت ولم أره، فكان إنساناً ضربني على ظهري فخررت لوجهي، وأغل إزاري فسترني، وسقط التراب إلى الأرض، فقممت إلى دار أبي طالب عمي ولم أعد». انتهى ما ذكره ابن أبي الحديد وانظر الرواية مع اختلاف يسير في سيرة ابن هشام ١٨٣/١ تحقيق مصطفى السقا وآخرين.

(٧) في (ب): طشت. قلت: وقد حكى بهما جميعاً أي طست بالسین المهملة، وطشت بالسين المعجمة.

منهم فوزنه فرجح، ثم قال: زنه بألف فوزنه فرجح، فقال: لو وزن بجميع أمته لرجح»^(١).

(ولقد كنت أثبته اتّباع الفصيل أثر امه): لا أفارقه في أي مكان يكون فيه.

(يرفع لي كل يوم علماً^(٢)): جديداً من الحكم الأدبية، والآداب النبوية.

(ويأمرني بالاعتداء به): بالمتابعة له في أقواله وأفعاله؛ لما فيها من الحكمة والصواب، ومنافع الدين والدنيا.

(ولقد كان يجاور في كل سنة بحراء): اختلف العلماء في حاله (عليه السلام) قبل النبوة، فقيل: كان متابعاً لغيره من الأنبياء، وقيل: لم يكن متابعاً لأحد منهم، ثم اختلف القائلون بالمتابعة، فبعضهم نسبته إلى نوح، وبعضهم إلى إبراهيم، وبعضهم إلى موسى، وبعضهم إلى عيسى إلى غير ذلك من الاختلاف^(٣) والتفرق في الأقاويل، وبعضهم يذهب إلى أن الجهل بحاله هو أبلغ معجز في حقه، فكان (عليه السلام) يحب الخلوات ويكره الأصنام وعبادتها، وكان يخلو بنفسه في حراء أياماً، وحراء: جبل قريب من مكة، وما أتاها الوحي إلا فيه، ولا بدئ بالرسالة إلا في أوقات هذه الخلوة، والله أعلم أي حال كان يفعل، وأي قول كان يقوله، فأما العلم بالله تعالى وانسراح صدره بالصانع وصفاته، والاعتراف بنبوة الأنبياء، والتصديق بهم،

(١) وانظر شرح النهج لابن أبي الحديد ١٣/٢٠٥-٢٠٦، وسيرة ابن هشام ١٦٦/١-١٦٧ تحقيق مصطفى السقا وآخرين

(٢) في شرح النهج: يرفع لي في كل يوم من أخلاقه علماً.

(٣) في (ب): الاختلافات

فهو عالم بهذا لاحتمال، ولكن يبقى الكلام هل كان متعبداً بشيء من الشرائع قبل النبوة أم لا، فالله أعلم بحاله في ذلك^(١).

(فأراه ولا يراه غيري): لاختصاصي وكرامة لي من الله وتشريفاً لي من جهته بمشاهدتي لذلك وانشراح صدري به، فلم يزل على هذه الحالة حتى أتاه الله بالوحي، ونزل عليه جبريل بصدر سورة إقرأ، وأعطاه الله النبوة، ورفع له الشأن العظيم^(٢).

(١) وهنا نذكر قول الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه) في ذلك من مجموع رسائله ص ٤٥٦ في جوابه على مسائل سأله عنها إبراهيم بن المحسن العلوي رحمة الله عليه ونص السؤال فيه: وسألته صلوات الله عليه عن محمد (ص) ما كان عمله قبل أن يتبأ، وهل كان على شريعة عيسى صلى الله عليه وآله أم لا؟

الجواب: فقال -أي الهادي (عليه): سألت عن أمر محمد (ص)، وإنما كان على ما كان عليه الأنبياء من قبله منذ خلق الله آدم إلى أن بعث الله محمداً (ص) من الإقرار بالله والتوحيد له، والتعظيم والإجلال والمعرفة به وبعده، وأنه ليس كمثل شيء، وأنه خالق كل شيء، سبحانه وتعالى. وكان مقراً بالأنبياء كلهم، غير جاحد لنبوتهم، وكان (ص) ينظر ما يأتي به أهل الكتاب من عظيم محالهم وقبيح فعالهم الذي ذكره الله سبحانه عنهم وذمهم عليه، فكان ينكر فعلهم، ويذم جرأتهم على ربه، ولم يكن (ص) يقرأ التوراة ولا الإنجيل، ولا يحسن ترجمتهما، وكان يعيب أفعال الذين يقرأونهما لما يأتون به من الأمر الذي لا يرضاه الله ويستكره عقله (ص)، ولم يكن معهم في شريعتهم، وكان في أصل المعرفة بالله كمعرفة عيسى (عليه)، مقراً علماً بأن كل ما جاء به موسى وعيسى حق صلى الله عليه وآله جميعاً انتهى.

(٢) وقال العلامة شارح النهج رحمه الله ١٣/ ٢٠٨-٢٠٩ ما لفظه: وأما حديث مجاورته عليه الصلاة والسلام بحراء فمستهور، وقد ورد في الكتب الصحاح أنه كان يجاور في حراء من كل سنة شهراً، وكان يطعم في ذلك الشهر من جاء من المساكين، فإذا قضى جواره من حراء كان أول ما يبدأ به إذا انصرف أن يأتي باب الكعبة قبل أن يدخل بيته، فيطوف بها سبعا، أو ما شاء الله من ذلك، ثم يرجع إلى بيته، حتى جاءت السنة التي أكرمه الله فيها بالرسالة، فجاور في حراء شهر رمضان ومعه أهله: خديجة وعلي بن أبي طالب وخادم لهم، فجاءه جبريل بالرسالة، وقال عليه الصلاة والسلام: ((جاءني وأنا نائم بنمط فيه كتاب، فقال: اقرأ، قلت: ما أقرأ، ففتني حتى ظننت أنه الموت، ثم أرسلني فقال: ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾... إلى قوله: ﴿علم الإنسان ما لم يعلم﴾ فقرأته، ثم انصرف عني، فانتبهت من نومي، وكأنما كتب في قلبي كتاب)) انتهى. وانظر سيرة ابن هشام ١/ ٢٣٦-٢٣٧ تحقيق مصطفى السقا وآخرين.

(ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الإسلام): يريد أنه لا قائل بالتوحيد لله تعالى في ذلك^(١) من أهل الدنيا:

(غير رسول الله [صلى الله عليه وآله] وخديجة وأنا ثالثهما)^(٢):
إلا رسول الله [صلى الله عليه وآله] لما شرح الله به صدره، وأمير المؤمنين؛
لأن الرسول تنبئ يوم الإثنين، وكان إسلامه^(٣) يوم الثلاثاء، ثم خديجة
بنت خويلد، وكانت تحت الرسول (ﷺ) ذلك اليوم، ثم تتابع الناس بعد
ذلك فكان بعدها ولاء إسلاماً زيد بن حارثة، ثم أبوبكر^(٤)، ثم عمر^(٥)،

(١) كتب في (ب) فوق قوله: في ذلك، كلمة: الوقت، أي في ذلك الوقت، وظن على ذلك بقوله: ظ.

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) قال العلامة شارح النهج في المصدر السابق ٢٠٩/١٣ ما لفظه: وأما حديث أن الإسلام لم
يجتمع عليه بيت واحد إلا النبي وهو عليهما السلام وخديجة، فخير عفيف الكندي مشهور،
وقد ذكرناه من قبل، وأن أبا طالب قال له: أتدري من هذا؟ قال: لا، قال: هذا ابن أخي
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب. وهذا ابني علي بن أبي طالب، وهذه المرأة خلفهما
خديجة بنت خويلد، زوجة محمد ابن أخي، وإيم الله ما أعلم على الأرض كلها أحداً على
هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة. انتهى

(٤) زيادة في (ب).

(٥) أي إسلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام)، وقد سبق تخريج حديث إسلامه، وللمزيد
في ذلك انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٢٢٤/١٣-٢٣٠، حيث بسط القول في ذلك وأورد
عدداً من الروايات الصحيحة والمشهورة التي تحكي جميعها أن أول الناس إسلاماً بعد
النبي ﷺ هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام)، وانظر المصابيح لأبي العباس الحسيني
ص ١٤٦، ١٤٩.

(٦) ويذكر ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٢٤/١٣. عن أبي جعفر الإسكافي في كتابه (نقض
العثمانية) يذكر فيه عن جمهور المحدثين، أن الخليفة أبا بكر لم يسلم إلا بعد عدة من
الرجال، منهم علي بن أبي طالب وجعفر أخوه، وزيد بن حارثة، وأبو ذر الغفاري،
وعمر بن عتبة السلمي، وخالد بن سميد بن العاص، وخباب بن الأرت.

(٧) أقول: هذا مشكل، لأن المعلوم من حال الخليفة عمر بن الخطاب أنه لم يسلم إلا بعد من
عدهم المؤلف هنا بمدة، في قصة مشهورة، وبعض هذا رواية ابن هشام في السيرة النبوية،
وابن أبي الحديد في شرح النهج في ذكر الذين سبقوا الناس إلى الإسلام، حيث يذكرونهم
على الترتيب هكذا: خديجة بنت خويلد، وعلي بن أبي طالب، ثم زيد بن حارثة، -

ثم طلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن وقاص^(١)، ثم أبو عبيدة بن الجراح، ثم دخل الناس في دين الله أفوجاً^(٢).

(أرى نور الوحي^(٣)): يريد إذا نزل جبريل به من السماء.

(وأشم ريح النبوة): بمخالطتي للرسول ومجالستي له ومفاكهي بمحدثه.

(ولقد سمعت رثة الشيطان): الرثة: صوت، وعن بعضهم في وصف روضة: أطيّارها مُرّنة، وأشجارها مُنّنة.

(حين نزل الوحي^(٤)): على الرسول وأتى به جبريل.

(فقلت: يا رسول الله، ما هذه الرثة): التي سمعتها وأنكرتها.

(فقال: «هذا الشيطان قد آيس من عبادته»): أراد أنها رنة توجّع

ثم أبو بكر بن أبي قحافة، ثم عثمان بن عفان، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، ثم أبو عبيدة بن الجراح، وأبو سلمة بن عبد الأسد، وأرقم بن أبي أرقم.

والملاحظ أن المؤلف في روايته هنا لم يذكر إسلام عثمان في حين يذكر ابن هشام، وابن أبي الحديد إسلامه بعد إسلام أبي بكر، وما من شك أن هذا غير خافي على المؤلف (عليه السلام)، فالذي يرجح عندي أنه قد وقع في النسخ تحريف من النسخ في قوله: ثم عمر، وأن المقصود به هو عثمان، وكنت هكذا: ثم عثمان، كما هو المشهور من كتابة ذلك في كثير من النسخ، فوهم وسها النسخ فحرفت إلى القول: ثم عمر، ومما يؤكد أن ذلك غير خافي على المؤلف، أن بعض من ترجم له يذكر في أثناء ترجمته مقروءاته، فيذكر في تعداد ذلك: سيرة ابن هشام، وهذا ظاهر، والله أعلم.

(١) سعد بن وقاص، هكذا ورد في النسختين، والصواب: سعد بن أبي وقاص.

(٢) انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٥٢/١٤، وسيرة ابن هشام ١٦٠/١-١٦٧، والرواية فيهما هي عن ابن إسحاق، صاحب المغازي.

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: أرى نور الوحي والرسالة.

(٤) في شرح النهج: حين نزل الوحي عليه صلى الله عليه وآله.

وتحزن عن الأيأس عن أن يكون معبوداً.

سؤال؛ كيف قال ها هنا: إن الشيطان قد آيس من عبادته، وليس الشيطان هو المعبود، وإنما المعبود هي الأوثان والأصنام، وغيرها من سائر الجمادات؟

وجوابه؛ هو أن الشيطان لما كان هو الأصل في عبادتها بالدعاء إلى ذلك، والتزيين له بجليلتها في أعينهم، وتغريهم بها، وإغوائهم إلى عبادتها صار كأنه هو المعبود، وقد صرح الله بذلك في كتابه الكريم في كونه هو المعبود، كما حكى في قصة إبراهيم لأبيه آزر: ﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ إبراهيم ١١، وقال في آية أخرى: ﴿وَلَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [إبراهيم ١٠] فسماء الله معبوداً لما كان داعياً إلى عبادتها، وفي هذا من الإيقاظ والتنبيه على أن من دعا إلى بدعة وأحياها وحث عليها فهو بمنزلة المبدع لها والفاعل لأصلها ما لا يخفى حاله على ذي فطنة.

(«إنك تسمع ما أسمع»): حيث سمع الرنة من جهة الشيطان.

(«وترى ما أرى»): من نور الوحي.

(«إلا أنك لست بنبي»^(١)): لأن الرسالة محتومة بي فلا نبي بعدي.

(١) بعده في شرح النهج: («ولكنك الوزير، وإنك لعلّي خير»)، والحديث هو في شرح النهج ١٩٧/١٣، وقال ابن أبي الحديد ٢٠٩/١٣ ما لفظه: وأما رنة الشيطان، فروى أبو عبد الله أحمد بن حنبل في مسنده. عن علي بن أبي طالب (عليه السلام) قال: (كنت مع رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة التي أسري به فيها، وهو بالحجر يصلي، فلما قضى صلاته وقضيت صلاتي، سمعت رنة شديدة فقلت: يا رسول الله، ما هذه الرنة؟ قال: ((ألا تعلم هذه رنة الشيطان، علم أنني أسري بي الليلة إلى السماء فأيس من أن يعبد في هذه الأرض)). -

(ولقد كنت معه صلى الله عليه وآله لما أتاه الملا من قريش) : الأشراف والراء وساء منهم.

(فقالوا له: يا محمد، إنك قد ادعيت أمراً عظيماً) : عظم في أذهانهم لما فيه من مخالفة الآباء من إزالة هذه الأوثان، وخلع هذه الأصنام من بين أيديهم والكف عن عبادتها، وإسناد الإلهية إلى الله تعالى وحده لا إله معه، لما دلَّ عليه العقل وقامت عليه البراهين النيرة، فمن أجل هذا استعظموه.

(لم تدَّعه^(١) أباًؤك) : لأنهم كانوا مستمرين على عبادة الأوثان، وهم أهل الرئاسة في مكة : هاشم ثم عبد المطلب، ثم أبوطالب، فهؤلاء كلهم سادوا الناس بمكة، وهم عاكفون على عبادة الأوثان، داعون إليها بالجد والاجتهاد^(٢).

إلى أن قال: وروى عن جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) . قال: كان علي (عليه السلام) يرى مع رسول الله صلى الله عليه وآله قبل الرسالة الضوء ويسمع الصوت، وقال له صلى الله عليه وآله: ((لولا أنني خاتم الأنبياء لكنت شريكاً في النبوة، فإن لا تكن نبياً، فإنك وصي نبي ووارثه، بل أنت سيد الأوصياء وإمام الأتقياء))، وذكر هذين الحديثين العلامة بحسب بن إبراهيم جحاف رحمه الله في كتابه (إرشاد المؤمنين إلى معرفة نهج البلاغة المبين) ٥٠٩/٢.

(١) في شرح النهج : لم يدَّعه.

(٢) أقول وبالله التوفيق: وقد ورد الخبر الدال على كون آباء النبي ﷺ كانوا على دين النبي إبراهيم (عليه السلام)، ومن ذلك ما أخرجه أبو العباس الحسني رحمه الله في المصابيح في السيرة ص ١٧٠ برقم (٥٤) قال: أخبرنا محمد بن جعفر بإسناده عن جعفر بن محمد قال: قال علي (عليه السلام) : (ما عبد أبي ولا جدي عبد المطلب ولا هاشم ولا عبد مناف صنماً قط، قيل: وما كانوا يعبدون؟ قال: كانوا يصلون إلى البيت على دين إبراهيم الخليل متمكين به). كما أخرج أبو العباس أيضاً في المصدر المذكور ص ١٦٩ برقم (٥٣) حديثاً في جد النبي ﷺ عبد المطلب بن هاشم ينفي عنه عبادة الأصنام فقال ما لفظه: أخبرنا محمد بن جعفر القردائي بإسناده عن جعفر بن محمد (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: ((يعت عبد المطلب يوم القيامة أمة واحدة، قال: وكان لا يستقسم بالأزلام، ولا يعبد الأصنام، ويقول: أنا على دين إبراهيم (عليه السلام))، وأخرجه الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ٤٨٨ برقم (٦٥٣) -

(ولا أحد من^(١) بيتك): لا أحد من بني هاشم، ولا أحد من بني عبد المطلب، فهؤلاء هم بيت الرسول (ﷺ)، والملتصقون به بالقعد^(٢).

(ونحن نسألك أمراً): نمتحنك بامتحان، ونستعجزك بشيء من المعجزات.

(إن^(٣) أجبتنا إليه): بأنك تفعله لنا، ويفعله الله تعالى^(٤) لك تصديقاً لما أنت فيه.

(وأريتناه): عياناً ومشاهدة لا شك فيه.

(علمنا أنك نبي): رفع الله درجتك علينا، وأعطاك مالم يعطنا.

(ورسول): إلينا من جهة الله بما أرسلك من الشرائع، وإزالة الأصنام هذه.

(وإن لم تفعل): ما اقترحنا عليك فعله مما نقوله لك.

(علمنا): تحققنا وقطعنا.

(أنتك ساحر): بين السحر فيما جئت به من غير هذه المعجزة.

عن أبي العباس الحسين رحمه الله تعالى قال: أخبرنا محمد بن جعفر القرداني، قال حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده (ﷺ) قال: قال رسول الله ﷺ، وذكر الحديث السابق بلفظه.

(١) في نسخة: ولا أحد من أهل بيتك (هاشم في ب).

(٢) في أساس البلاغة ص ٣٧٢ مألظه: وهو أقدم منه نسباً: أقرب منه إلى الأب الأكبر، وهو قعد، وورثته بالقعد صفة للسب. انتهى.

(٣) في شرح النهج: إن أنت أجبتنا إليه.

(٤) تعالى، زيادة في (ب).

(كذاب): على الله في زعمك أنه أرسلك.

(فقال لهم رسول الله^(١)): لما سمع مقاتلهم وأنهم ما طلبوا فيها شططاً، حملاً لهم على كاهل السلامة، وإبلاغاً للحجة عليهم وقطعاً لمعذرتهم. «وما تسالون»): ما مطلوبكم من المعجزات التي تريدون حصولها من جهة الله تعالى.

(قالوا: تدعو لنا هذه الشجرة): تناديهما بصوتك فتجيبك.

(حتى تنقلع بعروقها): الراسخة في الأرض.

(وتقف بين يديك): على جهة الطاعة لأمرك، والالتقياد لمرك.

(فقال صلى الله عليه وآله: «إن الله على كل شيء قدير»): يريد أن الذي طلبتموه سهل عند الله؛ لأن قادريته لا يعجزها شيء، وهو قادر على كل الممكنات، لكنني أشترط عليكم شرطاً:

(«فإن فعل الله ذلك لكم^(٢)): وشاهدتموه معينة مطابقة لأغراضكم، وإبلاغاً للحجة عليكم.

(«أتؤمنون»): بي وتصديقوني في كل ما جئت به إليكم.

(«وتشهدون باحق»): من عبادة الله وحده، وإزالة هذه الأوثان والأصنام من بين أيديكم.

(قالوا: نعم): إقراراً على أنفسهم بالحجة.

(١) في شرح النهج: فقال صلى الله عليه وآله.

(٢) في شرح النهج: فإن فعل الله لكم ذلك.

(قال: «فإني سأريكم ما تطلبون»): من ذلك يأذن الله.

(«وإني لأعلم أنكم لا تفينون إل خير»): لا ترجعون إليه، وأنكم تصرون على ما أنتم عليه من التكذيب، وهؤلاء الذين اقترحوا إتيان هذه الشجرة^(١) هم: الأسنان من^(٢) قريش، وأهل الحنكة منهم.

(«وإن منكم»^(٣) من يطرح في القليب«): القليب هي: البئر قبل أن تطوى، وهي بئر كانت في بدر من آبار الجاهلية طرح فيها القتلى من قريش، كالوليد بن عتبة، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج، وأمية بن خلف، وأبو جهل بن هشام، فهؤلاء وغيرهم من قريش سحبوا لما قتلوا إلى القليب، وناداهم الرسول بنداثة المشهور^(٤).

(«ومن يحزب الأحزاب»): يعني أبا سفيان بن حرب فإنه كان رئيساً للأحزاب، قريشاً وأحايشها، وكانوا يومئذ عشرة آلاف، نزلوا بمجتمع الأسيال، فأهلكهم الله بالصبا^(٥).

(ثم قال (عليه السلام): «مخاطباً للشجرة، إتياناً بما اقترحوه من ذلك لهم.

(١) في (ب): إتيان الشجرة هذه.

(٢) في (ب): في.

(٣) في شرح النهج: فيكم.

(٤) وهو قوله ﷺ: «يا أهل القليب، يا عتبة بن ربيعة، ويا شيبة بن ربيعة، ويا أمية بن خلف، ويا أبا جهل بن هشام» فعدّد من كان منهم في القليب: «أهل وجدتم وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً»، فقال المسلمون: يا رسول الله، أنتادي قوما فد جيئوا، قال: «(ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يستطيعون أن يجيئوني)» أخرجه ابن هشام في السيرة النبوية ٢/٢٨٠ عن ابن إسحاق قال: حدثني حميد الطويل، عن أنس بن مالك فذكره.

(٥) انظر سيرة ابن هشام ٣/١٣٠-١٤٤ تحقيق عمر محمد بعد الخالق، والصبا: ريع ومهبها المستوى، أن تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار. (مختار الصحاح ص ٣٥٦).

(٦) في شرح النهج: ثم قال صلى الله عليه وآله

«يا أيُّها الشجرة»: التي عرفوها وعلموا مكانها وأمرها.

«إن كنت تؤمنين بالله واليوم الآخر»: تصدقين بالإلهية والوحدانية له، وتقرين بأن الله يجمع الخلائق ليوم لا ريب فيه.

«وتعلمين أنني رسول الله»: وتحققين أنني مرسل من عند الله تعالى إلى الخلق، بما أمرني بإبلاغه إليهم.

«فانقلعي بعروقلك»: الراسخة في الأرض.

«حتى تقفي بين يدي»: خاضعة مستكينة لما أمرت به.

«بإذن الله»^(١): إما استماعاً لأمر الله إذا أمرك، وإما بعلم من جهته إذا^(٢) أعلمك بذلك.

سؤال: كيف خاطب الشجرة مخاطبة العقلاء، ولا عقل هناك؟

وجوابه: هو أن خطاب العقلاء بالأمر إنما هو على جهة فهمه، والإيتان بالمأمور على الوجه الذي أمر به، فأما أمر الجمادات فإنما يكون على جهة الوقوف على حسب الداعية والإرداة، فمتى أراد وجودها، ودعاه الداعي وجب لا محالة، ومتى لم يردها لم توجد أبداً فهذا وجه أمرها، وكونها ممثلة للأمر.

(١) حديث أمر الشجرة التي دعاها رسول الله ﷺ أخرجه الإمام أبو العباس الحسني في المصابيح في السيرة ص ١٤١، وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢١٤/١٣ ما لفظه: وأما أمر الشجرة التي دعاها رسول الله صلى الله عليه وآله فالحديث الوارد فيها كثير مستفيض، قد ذكره المحدثون في كتبهم، وذكره المتكلمون في معجزات الرسول صلى الله عليه وآله، والأكثرين رويوا الخبر فيها على الوضع الذي جاء في خطبة أمير المؤمنين، ومنهم من يروي ذلك مختصراً أنه دعا شجرة فأقبلت تحذ إليه الأرض خذاً. انتهى. ثم أورد حديث الشجرة من دلائل النبوة للبيهقي.

(٢) في (ب): إذ.

(فوالذي بعثه بالحق): قسم ببعض صفات الله تعالى التي لا يختص بها غيره، وهي بعثة الأنبياء، وإنما ذكره ها هنا تشریفاً لمكان الرسول ورفعاً لمنزله.

(لا نقلعت بعروقها): إذا كان جواب القسم بالفعل الماضي فتارة يكون باللام وقد، كقولك: والله لقد جاء زيد، وقد يأتي بغير اللام كقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾، وقد يأتي باللام من دون قد، كما قال ها هنا: لا نقلعت، قال امرؤ القيس:

حلفت بالله حلفة فاجر لناموا

فما إن من حديث ولا صالي^(١)

(وجاءت): إلى الرسول (ﷺ): كما أمرها من غير مخالفة لأمره.

(ولها دوي شديد): الدوي هو: الصوت العظيم.

(وقصيف كقصيف^(٢) أجنحة الطير): والقصيف: الصوت الهائل، يقال: رعد قاصف إذا كان شديد الصوت، وريح قاصف أيضاً كأنها تقصف ما قابلها^(٣) أي تكسره، وهذه الجملة ابتدائية في موضع نصب على الحال من الضمير في جاءت.

(حتى وقفت بين يدي رسول الله ﷺ مرفرفة): أراد أن أوراق أغصانها متدلية على الرسول، مضطربة من الريح، يقال: رفرफ الطائر بجناحيه إذا حركهما للوقوع.

(١) لسان العرب ٦/١: ٦٩٦.

(٢) في شرح النهج: وقصف كقصف.

(٣) في (ب): ما قابلهما.

(وَأَلَقَتْ بِغُصْنِهَا الْأَعْلَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ [صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ] ^(١)) : أَرَادَ الْأَعْظَمَ مِنْ أَغْصَانِهَا وَضَعْتَهُ عَلَيْهِ، مُتَدَلِّيةً شَجَوْنَةً ^(٢) وَمُتَهَدِّلَةً أَوْرَاقَهُ عَلَيْهِ. وَبِبَعْضِ أَغْصَانِهَا عَلَى مَنْكَبِي) : الْمَنْكَبُ هُوَ : مُلْتَقَى الْكَتِفَيْنِ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَإِنَّمَا قَالَ : بِغُصْنِهَا فَأَفْرَدَهُ فِي حَقِّ الرَّسُولِ، وَبِبَعْضِ أَغْصَانِهَا فَجَمَعَهُ فِي حَقِّهِ لِأَنَّهُ أَوْسَطُهَا رُبَّمَا كَانَ غُصْنًا عَظِيمًا هُوَ أَعْظَمُهَا، فَلِهَذَا أَلْقَتْهُ عَلَى الرَّسُولِ وَسَاطِرَ أَغْصَانِهَا الْقَلِيلَةَ وَضَعْتَهَا عَلَى مَنْكَبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ يَرِيدُ أَطْرَافَهَا.

سؤال؛ أراه قال : «أَيُّهَا الشَّجَرَةُ إِنْ كُنْتَ تَوْمِنِينَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتَعْلَمِينَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ» فَذَكَرَ هَذِهِ الْأُمُورَ الثَّلَاثَةَ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ عُلُومِ الدِّينِ الَّتِي يَجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ الْإِقْرَارَ بِهَا، وَالتَّصْدِيقَ، كَصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَعْرِفَةِ حَالِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، وَالْإِقْرَارَ بِسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ، فَلَمْ يَخْصُ هَذِهِ الْأُمُورَ الثَّلَاثَةَ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ؟

وجوابه؛ هو إنما خَصَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ الثَّلَاثَةَ تَعْرِيفًا بِحَالِ هَؤُلَاءِ الْكَافِرَةِ فِي كَوْنِهِمْ مُنْكَرِينَ لَهَا غَايَةَ الْإِنْكَارِ بِإثبات الشركاء لله، ونفي الوحدانية، وإنكار اليوم الآخر، وهو غَايَتُهُمْ وَهَجِيرَاهُمْ، ثُمَّ إِنْكَارَ النَّبُوَّةِ أَيْضًا، وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِ تَعْوِيلُهُمْ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ، فَلَا جَرَمَ خَصَّ هَذِهِ الْأُمُورَ الثَّلَاثَةَ مَبَالِغَةً فِي أَنَّهُ لَا يَدَّ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنَ التَّصْدِيقِ بِهَا، وَتَبْيَهِأُ عَلَى أَنَّهَا هِيَ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا مَعْظَمُ خِلَافِ الْمَلَلِ الْكَافِرَةِ مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَغَيْرِهِمْ، وَتَعْرِيفًا بِحَالِ

(١) زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٢) الشَّجَّةُ بَكَسْرِ الشَّيْنِ وَضَمِّهَا : عُرُوقُ الشَّجَرِ الْمَشْتَبِكَةِ. (مختار الصحاح ص ٣٣٠).

هؤلاء الكفرة في إنكارها، فأراد أن خلاصة هذه المعجزات من جهة لا تكون إلا بعد الإقرار بها.

(وكننت عن عينته [صلى الله عليه واله]^(١)): أشاهد هذه المعجزة، وأنظر كنه حالها، وعجيب دلالتها على تصديقه وتقرير نبوته.

(فلما نظر القوم إلى ذلك): نظر إعجاب بما رأوا وتفكر حيرة من لطيف صنع الله تعالى.

(قالوا علواً): عن الاعتراف بالنبوة، وتمادياً في ضلال الكفر والجحود.

(واستكباراً): عن قبول الحق وأنفة منه، وعلى جهة التعنت، ومساعدة الأهواء.

(فمرها فليأتك نصفها): تنقسم نصفين فيأتي نصفها.

(ويبقى نصفها): في مكانه وعلى^(٢) ما كان مستقراً ثابتاً.

(فأمرها): بذلك إبلاغاً للحجة وقطعاً للمعذرة ومساعدة لهم فيما اقترحوه من هذه الآية.

(فأقبل إليه نصفها): متصاعراً لأمر الله، وممثلاً لما أراده.

(كأعجب إقبال^(٣) وأشده): في الحضور والوجود، والكاف هذه متعلقة

بمحذوف، إما في موضع الحال، وإما أن يكون نعتاً لمصدر محذوف، أي إقبالاً كأعجب ما يكون من الإقبالات.

(١) زيادة في شرح المنهج.

(٢) في (ب): على، بدون واو.

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: الإقبال.

(دويماً): تخرُّ مصوِّتة^(١) بصوت عظيم إجابة للأمر، ومسارة في مطابقة المراد.

(فكادت تلتف برسول الله [صلى الله عليه وآله]^(٢)): تشتمل عليه من عن يمينه وشماله.

(فقالوا كفراً): إغراقاً^(٣) في الكفر وإسراعاً فيه.

(وعتوا): قصد المكابرة ورد الحق بعد ظهوره.

(فمر هذا النصف فليرجع إلى نصفه كما كان): فتكون الشجرة على حالتها الأولى من غير مخالفة في حالها.

(فأمره رسول الله [صلى الله عليه وآله]^(٤) فرجع): فاستمرت حالة الشجرة كما كانت من قبل.

واعلم: أنهم ما كان مرادهم بهذه الاقتراحات إلا العناد واللجاج، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُلاًّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾^(٥) [الأنعام: ٢٥] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَضَّلْنَا عَلَيْهِم بَنَاءً مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَقْرِعُونَ﴾ [الحجر: ١٤] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ ذَرَرْتْنَا عَلَيْكَ كِتَاباً فِي قِرْطَاسٍ﴾ [الأنعام: ٧] إلى غير ذلك من الآيات،

(١) مصوِّتة، سقط من (ب).

(٢) زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: اغترافاً.

(٤) زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٥) وردت الآية القرآنية الشريفة في النسختين هكذا: ﴿ولو جاءتهم كل آية لا يؤمنوا بها﴾، وهو سهو من النسخ، والصواب كما أثبت من القرآن الكريم، إلا أن يكون المراد قوله تعالى في سورة يونس الآية ٩٧، فلفظها هكذا: ﴿ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم﴾.

ولهذا قال عبد الله بن أمية لرسول الله صلى الله عليه وآله : لن نؤمن لك حتى تتخذ إلى السماء سلماً، ثم ترقى فيه، وأنا أنظر إليك حتى تأتيها، ثم تأتي معك بصك منشور، معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول^(١).

(فقلت أنا) : لما رأيت ما هالني من هذه المعجزة.

(لا إله إلا الله) : شهادة له بالوحدانية، ولو كان معه إله غيره لم يكن الأمر هكذا.

(أنا)^(٢) أول مؤمن بك يا رسول الله) : لما ظهر من المعجزة الباهرة على صدق نبوتك.

(وأول من أقر بأن الشجرة فعلت ما فعلت) : من الامثال لأمر الله في مجيئها وذهابها، وانقسامها بنصفين، إلى غير ذلك من أحوالها العجيبة التي شاهدهت.

(بأمر الله تعالى^(٣)) : لا يسحر من جهة أحد، ولا يعمل من جهة الشياطين والكهّان ؛ لأن مثل هذا لا يمكنهم فعله على هذه الحالة، مع أنه لم يحضر واحد منهم.

(تصديقاً لنبوتك^(٤)) : من جهة الله تعالى.

(١) الكشاف ٦٤٩/٢، والرواية عن عبد الله بن عباس.

(٢) في شرح النهج : إني.

(٣) تعالى، زيادة في شرح النهج.

(٤) في شرح النهج : بنبوتك.

(وإجلالاً لكلمتك): عن المخالفة والرد.

(فقال القوم كلهم): لما رأوا ما رأوا من ذلك، وبهرهم^(١) الحال وأعجزهم ذلك، وما وجدوا وجهاً في رده وإبطاله.

(بل): إضراب عمّا تضمنه الكلام، والتقدير فيه: ليس بنبي بل:

(ساحر): من جملة السحرة.

(كذاب): على الله في دعوى الرسالة من جهته له.

(عجيب السحر): دقيق السحر داخل في الإعجاب كل مدخل، أو يعجب من رآه وسمعه.

(خفيف فيه): قد صار ماهراً، فيده خفيفة في ذلك.

(وهل يصدقك في أمرك): هذا الذي ادّعيته وهو النبوة من عند الله تعالى^(٢).

(إلا مثل هذا يعنونني^(٣)): يشيرون بذلك إلى ضعف عقله حيث كان صغيراً في تلك الحالة، أو يريدون من كان من أهلك لا يحب جري النقص عليك في التكذيب.

(واني لمن قوم لاتأخذهم في الله لومة لائم): يشير بذلك إلى كونه

(١) في (ب): وقهرهم.

(٢) تعالى، زيادة في (ب).

(٣) بعده في المصاييح في السيرة لأبي العباس الحسني رحمه الله ص ١٤١: فقال ﷺ: ((حسبي به ولياً وصاحباً ووزيراً، قد أنبأكم أنكم لا تؤمنون، والذي نفس محمد بيده، لقد علمتم أنني لست بساحراً)).

من أفاضل الصحابة، وأعظمهم حالاً وأشرفهم منزلة، وأخوفهم بالله^(١)، وأعرفهم بحقه.

(سيماهم سيما الصديقين): علامتهم علامة الصدق والوفاء.

(وكلامهم كلام الأبرار): لا ينطقون إلا فيما يكون صلاحاً في الدين والدنيا كما يفعله أهل الصلاح والبر.

(غمُضار الليل): بالركوع والسجود، والتلاوة وأنواع الخضوعات والتذلات.

(وهنار النهار): يستضيء بهم الخلق في نهارهم عن الشبه، ويهتدون بهم عن ظلمات الجهل.

(متمسكون بحبل القرآن): لا يخالفون أحكامه في تحليل ولا تحريم، ويطابقونه في جميع أحواله.

(يحيون سنن الله): يظهرونها، ويحثون الخلق على فعلها.

(وسنن رسوله): وما كان من جهة الرسول من السنن.

واعلم: أن أحكام الشريعة التي فرضها الله تعالى، وأنزلها على الخلق منقسمة إلى ما يكون واجباً، وتعريف وجوبه من جهة الله في كتابه، وهكذا القول في التحريم والندب، يكون طريقه من جهة الكتاب، وربما كانت هذه الأحكام من جهة السنة على لسان الرسول (ﷺ)، فالكتاب حاكم على السنة، والسنة حاكمة على الكتاب، وكله موكل إلى لسان

(١) كتب فوقها في (ب) علامة نظنين فقال: ظ: لله.

الرسول (ﷺ)، فلهذا قال: (سنن الله)، يريد ما كان معلوماً من جهة الكتاب، (وسنن رسوله)، يريد ما كان معلوماً من جهة السنة كماقررناه.

(لا يستكبرون): عن أخذ الحق وإعطاءه من جهة أنفسهم.

(ولا يعلمون): بالعين المهملة أي لا يترفعون على أحد، وبالفين المنقوطة أي لا يصيبهم غلو فيما هم فيه؛ لأن الغلو هو: إفراط عن الحق وتجاوز له.

(ولا يفسدون^(١)): بما يعرض من الفسادات كالحسد والبغض وغير ذلك من الخصال المفسدة للقلوب، ولا يفسدون في الأرض بالبغي والقتل والقتال، وإهلاك الحرث والنسل.

(قلوبهم في الجنان): ترتاح بذكر الله، وتشتاق إلى ثوابه، وعظيم ما أعدّ لأوليائه.

(وأجسادهم في العمل): دأبة في عمل الطاعات، وأنواع العبادات كلها.

وليس يخفى على من له أدنى فطنة ما اشتملت عليه هذه الخطبة من الأنواع الوعظية، وتعليم الحكم الدينية، والإشارة إلى تعريف الآداب الدنيوية بحيث لا يوجد مجتمعاً في كتاب، ولا يحيط به ويستولي على أسرارها رمز ولا خطاب.

(١) في شرح النهج: ولا يعلمون ولا يفلتون ولا يفسدون.

(٢٢٥) ومن كلامه^(١) عليه السلام لعبد الله بن العباس

وقد جاءه برسالة من عثمان بن عفان ، وهو محصور يسأله فيها الخروج إلى ماله بينبع ، ليقبل هتف الناس باسمه للخلافة ، بعد أن كان سألته مثل ذلك من قبل :

ينبع هذه : قرية من قرى الحجاز على ثمان مراحل من مكة ، وعلى ثلاث مراحل من المدينة ، والحصار هو : المنع .

واعلم : أنا قد ذكرنا من قبل عند عروض ذكر عثمان طرفاً مما طعن الناس عليه في خلافته في مواضع متفرقة من الكتاب ، ونزهنا أمير المؤمنين عن الرضا بقتله ، ولهذا لعن قاتليه ، وأنهم لما قالوا له : قتلوه قال :

(تباً لهم آخر الدهر) ولم يتصد^(٢) لقتله وحصره إلا أسافل الخلق وأراذلهم . وما أقدم على قتله إلا نفسان أو ثلاثة من الغوغاء ، والأوباش ، والموالي ، وقد كان حصروه في داره ومنعوه عن الشراب والطعام ، فأراد الاستعانة بأمر المؤمنين ليخرج إلى بينبع ليسكن الدهماء ، ويقبل كلام الناس عليه وطعنهم عليه في الخلافة ، وقد كان قبل ذلك سأل أمير المؤمنين

(١) في (ب) : ومن كلام له .

(٢) وردت في النسخ : يتصدى بإثبات الألف اليائي في آخره مع دخول حرف الجزم ، وهو خطأ ، والصحيح يتصد بحذف حرف العلة في آخره ، كما أثبتته .

مثل ذلك ولم يجد^(١) عليه فيه.

فقال أمير المؤمنين :

(يا ابن عباس^(٢))، ما يريد عثمان) : في مقالته هذه لي، وهو أن يسألني أن أحول بينه وبين الناس، ثم أمرني بترك ذلك.

(أن يجعلني إلاً جماً ناضحاً بالغرب) : الناضح : هو البعير الذي يسنى به، والغرب هو : الدلو العظيمة.

(أقبل وأدبر) : أراد أقبل عن رأيه وأدبر عن رأيه، ما أملك من التصرف في نفسي شيئاً.

(بعث إليّ أن أخرج) : إلى ينبع لإصلاح الحال في ذلك.

(ثم) : لما خرجت من أجل ذلك.

(بعث إليّ أن أقدم) : واترك الخروج.

(ثم هو الآن يبعث إليّ أن أخرج!) : كلام من لا يملك رأيه، ولا يثبت^(٣) في أمره، ولا يدري ما يورد ويصدر من الأمور كلها.

(والله لقد دفعت عنه حتى خشيت أن أكون أئماً) : أراد أنه جادل عنه غاية المجادلة، وخشية الإثم التي ذكرها أمير المؤمنين إنما هو من جهة أن الناس نقموا عليه مظالم أخذها عليهم فدافع عنه حتى خشي أن يكون دفاعه منعاً للناس عن أخذ مظالمهم منه، فلهذا قال : خشيت أن أكون أئماً، يريد من هذه الجهة.

(١) أي يفض عليه.

(٢) قوله : يا ابن عباس، زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب) : ولا تثبت.

واعلم: أن إهراق دمه لاشك في كونه خطأ، ويدل على خطأهم في قتله، أوجه ثلاثة.

أما أولاً: فلأن ما عرض من هذه الحوادث إنما توجب عزله ولا توجب قتله، فإقدامهم على قتله يكون خطأ لا محالة.

وأما ثانياً: فلأنه لو قدرنا وجوب القتل عليه، فلأي شيء كان منعه من الطعام والشراب في داره وحصره.

وأما ثالثاً: فلأنه لو استحق القتل، فالتولي لذلك لا يكون هم سفلة الناس وأوياشهم، وإنما يكون من جهة أهل الدين والمسلمين إذا رأوا لذلك^(١) صلاحاً، فبان أن قتله خطأ لا محالة.

(١) في (ب): في ذلك.

(٢٢٦) ومن كلام له عليه السلام بحث فيه أصحابه على الجهاد

(والله مستأديكم شكره): أي طالب منكم تأدية شكر أياديه
ونعمه عليكم.

(ومورثكم أمره): يريد الأمر والنهي، والإيراد والإصدار، والحل
والعقد، والتصرف في الناس بالحق، والسيرة فيهم بالمصلحة^(١) العامة،
والأمر الذي يرضيه، كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَيَخْلُقْكُمْ خُلَفَاءَ
الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢].

(وممهلكم في مضمار محدود): الإمهال هو: التوقف والتلبث، والمضمار
هي: المدة تجعل لسباق الخيل، والغرض بمدة تطويله، وغرضه المدة
المضروبة في الدنيا.

(لتننازعوا سبقه): السبق بالتحريك: ما يوضع بين أهل السباق من
الأخطار، والتنازع هو: التخاصم، أي كل واحد يدعي أنه السابق
فيأخذ السبق.

(فشدوا عقد المازر): الغرض الجد والتشمير في أمر الجهاد، من جهة

(١) في نسخة: بالمصالح (هامش في ب).

ومن كلام له (ع) بحث فيه أصحابه على الجهاد

أن الواحد إذا أراد استنهاض أمر من الأمور^(١)، شدَّ عُقْدَةَ إزاره كيلاً
ينحلَّ فيشغله عن المقصود.

(واطروا)^(٢) فضول الخواصر: أراد اقطعوا التعم بالماكل الطيبة والتلذذ
بها، ولا يشغلكم عن الجهاد، والإطرار هاهنا: القطع، من قولهم:
ضربه فأطرد يده أي قطعها، وهو بالطاء بنقطة من أسفلها.

(لا تجتمع عزيمة ووليمة): العزيمة هو: القطع وتوطين النفس على
إمضاء الفعل، وترك التردد فيه، والوليمة: طعام العرس، والغرض من
هذا هو أن الجد في الأمور والترفة والتعم بالطيبات لا يجتمعان، فكفى
بهذا الكلام عما ذكرناه.

(ما أنقض، النوم لعزائم اليوم!): أراد أن الإنسان إذا كان عازماً على
أمر يفعله في الغد ثم نام واستراح في تلك الليلة، فإنه ينقض لا محالة النوم
ما كان قد قطع على فعله في الغد، والغرض من هذا هو أن الراحة
وتذكرها تفر عن تحمل المشاق العظيمة.

(وأحس الظنم، لتذاكير الهمم!): يعني أن ظلمة الليل تدعو إلى النوم
والاستراحة، وتمحو ما تذكره الهمم من تحمل المشاق في طلب معظمت
الأمر وكفاية المهمات.

(١) قوله: من الأمور، سقط من (ب).

(٢) في شرح النهج: واطروا.

(٢٢٧) ومن كلام له عليه السلام اقتصر فيه ذكر ما كان منه بعد الهجرة ويذكر لحاقه به

(فجعلت اتبع ماخذ رسول الله [صلى الله عليه واله]^(١)): يريد أنني خرجت من مكة أقتصر أثره وأسلكت طريقه التي سلكها.

(فاطما ذكره): أراد بوطئ الذكر هو أنني^(٢) كنت أعطيت خبره وأعلم به من بدء خروجي من مكة إلى أن انتهيت إلى هذه الغاية، فكنت بقوله: (أطأ ذكره) عن هذا المعنى، وهو من لطيف الكناية وغريبها، وأبلغها في الفصاحة وعجيبها.

(حتى انتهيت إلى العرج): وهو قرية بين مكة والمدينة، وإليه ينسب الشاعر العرجي^(٣)، وهو من أولاد عثمان بن عفان، والسبب في ذلك هو أن الرسول (ﷺ) لما أذن الله له في الهجرة أمر أمير المؤمنين بالإقامة بعده

(١) زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٢) في (ب): أنني.

(٣) هو عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان الأموي القرشي، التوفي نحو سنة ١٢٠هـ، شاعر غزل مطبوع، كان مشغوقاً باللهو والطرب، وكان من الأدباء الظرفاء، وهو صاحب البيت المشهور:

أضاعوني وأي فتى أضاعوا ليوم كربة وسداد ثغر

وله ديوان شعر مطبوع. (انظر الأعلام ١٠٩/٤).

ومن كلام له (ع) اقتصر فيه ذكر ما كان منه بعد الهجرة ويذكر محامته به ... الديباج الرضي

لردّ الودائع، وقضاء الديون التي عليه بعده، فلما فرغ من ذلك تبعه يقتصر أثره^(١)، فكنى بهذه الكناية العجيبة عن ذلك.

وزعم الشريف علي بن ناصر الحسيني أن مراده بقوله: (أطأ ذكره): أي أنني أذكر ما وصاني^(٢) به من أنني لا أسلك الجادة خوفاً من قريش^(٣)، وهذا من تعسفاته، فإن هذه الكناية لا تستعمل فيما ذكره، والأحق في معناها ما ذكرناه، والله أعلم.

(١) قال العلامة محمد بن إسماعيل الأمير في الروضة الندية ص ٣٦، عن ابن إسحاق ما لفظه: قال -أي ابن إسحاق-: وأقام علي رضي الله عنه بمكة بعد النبي ﷺ ثلاث ليال وأيامها حتى أدى عنه ﷺ الودائع التي كانت عنده للناس، حتى إذا فرغ منها لحق برسول الله ﷺ فنزل معه على كلثوم بن هدم ولم يبق إلا ليلة أو ليلتين. انتهى. (وانظر المصابيح في السيرة للإمام أبي العباس الحسيني ص ٢٢٦-٢٢٨، وشرح النهج لابن أبي الحديد ٣٠٦، ٣٠٣/١٣).

(٢) في أعلام النهج: أوصاني.

(٣) أعلام النهج -خ-.

(٢٢٨) ومن خطبة له عليه السلام

(فاعملوا وانتم في نفس البقاء): يريد سعة الحياة ومتنفسها، ومدة الآجال المضروبة.

(والصحف منشورة): لأن الإنسان ما دام حياً تكون صحيفة أعماله منشورة في يد الملك الموكل بها، يكتب فيها كل ما فعل وإذا مات طويت.

(والتوبة مبسوطة): لا يزال من لطف الله ورحمته على هذه الحالة حتى يغفر بالموت ويزول الاختيار، فعندها ينسُدُ بابها، ويطوى بساطها.

(والمدبر يُنْعَى): والمتولي عن الله تعالى، وعن الإقبال إلى طاعته يدعى بالرجز والوعيد، والتخويف الشديد.

(والمسيء يرجى): له العودة^(١) والإسراع إلى التوبة.

(قبل أن يحمد العمل): يروى بالجيم، وأراد بجمود العمل انقطاعه، وذهابه بالموت، كالماء إذا جمد فإنه ينقطع عن الجريان، ويروى بالخاء بنقطة^(٢)، وهو السكون من خمدت النار إذا سكن لهبها، والمعنى فيهما قريب.

(١) في (ب): العود.

(٢) أي يحمد، كما هو في شرح النهج.

(وينقطع المهمل): المهمل التؤدة والإرواد، وهو الاسم من الإمهال والاستمهال.

(وتنقضي المدة): مدة الأعمار المضروبة لها.

(ويُسندُ باب التوبة): بحضور أمارات الساعة، وزوال الاختيار بالإلجاء.

(وتتعدد الملائكة): عن الكتابة والحفظ للأعمال، وتطوي الأعمال كلها.

(فأخذ امرؤ من نفسه): هذا خبر في معنى الأمر، وأراد فليأخذ امرؤ من نفسه، أراد أنه إذا أخذ في طاعة الله تعالى ورضاه، ومنعها عن اتباع الشهوات واستيفاء اللذات في حياته فإنه يكون آخذاً من نفسه ما ينفعها في الآخرة.

(لنفسه): أي من أجل نفسه وهو تمهيد حالها عند الله تعالى، واستحقاق الثواب العظيم من جهة الله تعالى فيحصل له الفوز به.

(وأخذ من حي لميت): أراد وأخذ من حياته بالاجتهاد في الأعمال^(١) الصالحة وهو حي لما يكون بعد الموت.

(ومن فاني^(٢)): أراد إما من^(٣) الدنيا فإنها فانية منقطعة، وإما ممّا في يده من الأموال فإنها فانية منقطعة.

(لباقى): أراد إما الآخرة فإنها باقية لا نهاية لها، وإما الثواب فإنه أيضاً لا انقطاع له.

(١) في (ب): بالأعمال.

(٢) في (ب): من فانٍ لباقي.

(٣) من، سقط من (ب).

(ومن ذاهب): وما يذهب عن يديه ويزول بالموت، والفرق والانقطاع.

(لدائم): وهي الآخرة أو الجنة.

(امرؤ خاف الله): أراد ليخف الله امرؤ.

(وهو معمر إلى أجله): يعني والعمر حاصل إلى الأجل الذي قدره الله تعالى وحتمه.

(ومنظور إلى عمله): لا بد من عرضه على الله تعالى وتحققه وانتقاده، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُعْذِرُ الْمُعْزُونَ لَا تَخْشَى مِنْكُمْ خَافِيَةً﴾ [الحاقة: ١٨].

(امرؤ أجم نفسه بلجامها): يعني ليلجم امرؤ نفسه بلجامها، وهو كناية عن زجرها بالوعيد وكفها بالتخويف.

(وزمها بزمامها): أخذاً لذلك من زمام البعير، وهو عبارة عن الخيط الذي تشد بها البرّة^(١) في أنف البعير.

(فأمسكها بلجامها): يريد قبضه إليه.

(عن معاصي الله): مناهيه التي نهى عنها، وقبحها من جهة العقل، وعلى لسان نبيه ﷺ^(٢).

(وقادها بزمامها): كما يقاد الجمل المخشوش بزمامه.

(إلى طاعة الله تعالى^(٣)):

سؤال؛ أراه جعل اللجام في حق المعاصي، وجعل الزمام في حق

(١) البرّة: حلقة في أنف البعير أو في لحمه أنفه. (القاموس المحيط ص ١٦٣٠).

(٢) زيادة في (ب).

(٣) تعالى، زيادة في (ب).

الطاعات، وكل واحد منهما يحتاج إلى إكراه النفس على فعل الطاعة، والكفُّ عن المعصية؟

وجوابه؛ هو أن اللجام لا محالة أملك لرأس الفرس من الزمام لرأس الجمل، فلهذا خصَّ المعاصي باللجام لما في النفوس من محبتها والتقحم عليها، وإيثار الشهوات العاجلة من أجلها، فلا بد من أن يكون في مقابلها زاجر قوي.

فأما الطاعات فانجذاب النفس إليها يكون بداعي الترغيب، فلهذا خصَّها بالزمام لكونها دون ذلك، فالتكليف تارة يكفُّها عن التوثب^(١) عن المعصية، وتارة يكون بإكراهها على عمل الطاعة.

(١) ظنن فوقها في (ب): بقوله: ظ: التوثب على.

(٢٢٩) ومن خطبة له عليه السلام في شأن الحكمين، وذم أهل الشام

(جفاة): يشير بذلك إلى قسوة قلوبهم وغلظتها وفظاظتها^(١).

(طغام): أسافل الناس وأراذلهم، وأنشد المبرد:

إذا كان الليب كذا جهولاً فما فضل الليب على الطغام
وهم أوغاد الناس.

(عبيد): ليس الغرض أنه جرى عليهم الرق، فإن المعلوم خلافه من حالهم، لكن العرب تكني عن شرار الناس بالعبيد إذ لا حسب لهم، ولا خُلُق يردّهم عن اللؤم والقيح.

(افترام): جمع قَزَمَ بالتحريك، وهم: حثالة الناس، قال الشاعر:

وهم^(٢) إذا الخيل جالوا في كواثبها

فوارس الخيل لا ميل ولا قَزَمَ^(٣)

(١) في النسخ: وففاضتها، بالضاد المعجمة، وهو تحريف.

(٢) في نسخة: قوم، (هامش في ب).

(٣) البيت هو لزباد بن منقذ (لسان العرب ٨٣/٣)، وأورد البيت ابن أبي الحديد في شرح النهج ٣١٠/١٣، وقوله هنا: كواثبها، فيه: كائنها.

(جمعوا من كل أوب): أي من كل ناحية.

(وتلتقطوا من كل شوب): أي من كل مكان ذي شوب، وأراد أنهم مشوبون في أنسابهم^(١) لا يرجعون إلى حسب صميم^(٢).

(من ينبغي أن يفقه ويؤذّب): يشير إلى جلافتهم فيحتاجون إلى الأدب، وإلى جهلهم بأحكام الله فيحتاجون إلى التفقه في دينه.

(ويعلم): الآداب الحسنة، أو معالم الدين إذ هو جاهل بها.

(ويدرّب): يروى بالذال بنقطة من أسفلها، من الدربة بالشيء وهو اعتياده وتكريره مرة بعد مرة للحكمة، قال الشاعر:

وفي الحلم إدهان وفي العفو درية

وفي الصدق^(٣) منجاة من الشرفا صدق

ويروى بالذال بنقطة من أعلاها، واشتقاقه من الذربة، وهي حدة اللسان، والأول أقوى.

(ويؤلى عليه): جعل هذا كتابة عن نقصان عقله، كما يؤلى على النسي والعبد والسفيه.

(ويؤخذ على يديه): كما يؤخذ على أيدي السفهاء عن عمل القبيح، لفقد تمييزهم وتوخيهم للمصالح.

(ليسوا من المهاجرين والأنصار): أهل التقوى والورع،

(١) في نسخة: في آبائهم، (هامش في ب).

(٢) صميم الشيء: خالصه.

(٣) في (ب): وفي الصبر. والبيت هو لكعب بن زهير (انظر لسان العرب ١/٩٦٢).

والأحساب العالية، الذين علموا عن الله وفهموا عن رسوله، وفازوا بالخير كله، وأحرزوا الفلاح بخدافيره.

(ولا من^(١) الذين تبيعوا الدار): توطنوا دار الإيمان والهجرة.

(والإيمان): واتخذوا الإيمان مباءة يسكنون فيها فلا يرتحلون عنها.

(ألا وإن القوم اختاروا): من الرجال في التحكيم.

(لأنفسهم): من أجل ما يتعلق بخاصتهم في ذلك.

(أقرب القوم مما يحبون): يعني أن أهل الشام معاوية وأصحابه اختاروا للتحكيم عمرو بن العاص، وهو يدير الحيلة لهم فيما يحبونه ويكون مصلحاً لحالهم.

(وإنكم اختزتم لأنفسكم): من أجل إصلاحها.

(أقرب^(٢) القوم مما تكرهون): يعني وأنتم اخترتم أبا موسى الأشعري وليس هذا بسديد الرأي، لأن أبا موسى شاكاً أو متهم في صلاح أحوالكم، ومن أجل هذا كان منه من الخدع والمكر في التحكيم ما كان.

(إنما^(٣) عهدكم بعبد الله بن قيس): يشير إلى تحقيق الشك والتهمة في حقه.

(بالأمس): يعني أبا موسى، فإنه:

(قال^(٤)): بالأمس.

(١) من، زيادة في شرح النهج.

(٢) في (ب): دون.

(٣) في (ب) وشرح النهج: وإنما.

(٤) في شرح النهج: يقول، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(إنها فتنة): يشير إلى أنهم ليسوا على بصيرة في قتالهم مع أمير المؤمنين.

(فقطعوا أوتاركم، وشيموا سيوفكم): شام السيف إذا رفعه وغمده في قرابه^(١)، يقول: فمن هذه حاله لا يستنصح، ولا يكون حكماً فيما يتعلق بالأمور الدينية، فقد وقع منكم الخطأ أولاً بتحكيمة، وهو على خلاف رأيي ومشورتي.

(فإن كان صادقاً): فيما قال من قطع الأوتار، وإغمد السيوف.

(فقد أخطأ بمسيره غير مستكره): أراد فإذا كان شاكاً في قتالهم فلم سار ولا أحد هناك يكرمه.

(وإن كان كاذباً): فيما قاله من ذلك.

(فقد لزمته التهمة): كيف يأمرهم بتقطيع أوتارهم، وإغمد سيوفهم وهم على الحق وبصيرة^(٢) الجهاد، فمن ها هنا صار متهماً في دينه، فإذا كان ولا بد من التحكيم وأنتم على عزمه:

(فادفعوا في صدر عمرو بن العاص): الدفع في الصدر كناية عن الخصام والمحاجة.

(بعبد الله بن العباس): فإنه يقاومه ويصاوله، ولا يفدره ولا يخدعه، فإن عبد الله بن العباس كان في غاية الذكاء والكياسة، فلا يجوز عليه مكر عمرو^(٣) ولا خديعته.

(١) القراب: غمد السيف.

(٢) في نسخة: ونصرة (هاش في ب).

(٣) في (ب): عمرو بن العاص.

(وخذوا مهل الأيام) : سكونها ، وإروادها بكم.

(وحفظوا قواصي الإسلام) : أراد احفظوا من كان بعيداً منكم من أهل الدين.

(ألا ترون إلى بلادكم تغزى) : يشير إلى ما اختصوا به من الذل ؛ لأنه لو كانت لهم هبة لم يغزوا إلى عقر دارهم ، وربما قيل : ما غزي قوم إلى عقر دارهم إلا ذلوا.

(وإلى صفاتكم ترمى) : الصفة : الحجر الأملس الصلب ، يشير بذلك إما إلى نفسه ؛ لأنه هو عمدة أمرهم ، وإما إلى أفتية الدور أي ترمى بالحجارة.

(٢٣٠) ومن خطبة له عليه السلام، وهي آخر خطبة يذكر فيها آل محمد، صلوات الله [عليه و]^(١) عليهم أجمعين

(هم عيش العلم): استعارة بالغة، نزلهم فيها منزلة العيش، فكما أن الحيوان لا يمكن قوام حياته إلا بالعيش، فهكذا لا يمكن قوام العلم إلا بهم. (وموت الجهل): لأن من كان حياته في شيء، قموته يكون في نقيض ذلك الشيء.

(يخبركم حلمهم): ما هم عليه من الصفح والتغاضي، وكظم الغيظ. (عن علمهم^(٢)): الواسع؛ لأن هذه الأمور إنما تكون حاصلة في حق من علم حقيقة الحال، وأحاط بعلوم الآخرة، أو يريد عن علمهم بما في الحلم من الخصال العظيمة، والآراء المحمودة.

(وصمتهم عن حكم منطقتهم): لما كان صمتهم لا يكون إلا عن حكمة وصواب، فإذا انتقلوا عن الصمت كان أدخل في الحكمة أيضاً وأوقع؛ لأنهم ينتقلون من الصواب إلى الأصب، ومن الحق إلى الأحق. سؤال؛ النطق أدل على الصواب من السكوت والصمت، فأراه ها هنا

(١) زيادة في (ب).

(٢) بعده في شرح النهج: وظاهرهم عن باطنهم

جعل الصمت هو الدليل ، ومن حق النطق أن يكون أحق بالدلالة ؛
لكونه أظهر وأقوى ، وأدل على المقصود؟

وجوابه؛ هو أنه أراد المبالغة بما ذكره ، فإن الصمت إذا كان دليلاً على
صوابهم ، وأنهم لا يصمتون إلا عن حكمة ، وعصمة من الله تعالى ،
فكيف حال النطق فهو لا محالة بالدلالة على الصواب أحق ، وبه
أولى وأخلق.

(لا يخالفون الحق) : فيعدلون عنه إلى غيره.

(ولا يحتلفون فيه) : فيقول بعضهم : هذا حق ، ويقول الآخر
عكسه وخلافه.

(هم^(١) دعائم الإسلام) : أساطينه التي يرتفع عليها أساسه وأبنيته ،
وعليها يظهر مناره.

(وولانج الاعتصام) : دخائله الحسنة التي يعتصم بها كل أحد ، ويلجأ
إليها وتكون عمدة له في إسلامه وديانته.

(بهم عاد الحق في^(٢) نصابه) : يشير إلى نفسه ، بعد اضطراب الأمر في
خلافة عثمان ، وظهور الفتنة بقتله ، واضطراب أمر المسلمين في ذلك.

(وانزاح الباطل عن مقامه) : ذهب وزال ما كان من الأحاديث
الباطلة ، أو يشير بذلك إلى حرب معاوية والخوارج ، وما كان من الفتنة ،
بسبب حربهم وحرب أهل الجمل ؛ فإن الفتنة هناك كانت عظيمة ،

(١) في شرح النهج : وهم.

(٢) في شرح النهج : إلى.

ولكنها صغرت بالإضافة إلى ما كان من عنايته في الدين بحربهم، وتحصيل البصيرة في أحكامهم، فزالت تلك الأمور كلها ببركته، وحميد سعايته، فلهذا قال: انزاح الباطل عن مقامه، يشير إلى تلك الحالات العظيمة، وارتيك الأمر وعظمه من أجل ذلك.

(وانقطع لسانه عن منبته): عن أصله الذي نبت منه، بما كان من اقتطاع الدابر لمن ذكرناه، واستئصال الشافة.

(عقلوا الدين): فهموه وأحكموا المراد منه وأوضحوه.

(عقل وعاية^(١)): فهم من وعى وتدبر الأمر في أوله وعاقبته، واستبان الرشد في بدايته ونهايته.

(لا عقل سماع ورواية): وليس الغرض مما فهموه هو روايتهم له، وسماعهم لألفاظه؛ فإن مثل هذا لا يكون نافعا، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿لَنْ كَانَ لَكَ قَلْبٌ﴾ [٣٧: ١٥] وبقوله تعالى: ﴿وَتَبَيَّنَ أَفْئُ وَاعِيَةً﴾ [١٢: ١٢].

(وإن^(٢) رواية العلم كثير): لا يخصصون، يريد قصاص الآثار، ورواية الأخبار.

(ورعاته قليل): الرعاة: جمع راعي، وهو الذي يرعى العلم بالعمل به، ويحوطه بالتفقه فيه.

وبتمام ما ذكرناه وقع الانتهاء من شرح خطب أمير المؤمنين، وهو القطب الأول من أقطاب الكتاب المؤسس عليها كما ذكرناه في صدره.

(١) في شرح النهج: عقل وعاية ورعاية.

(٢) في شرح النهج: فإن.

وأقول: إنها قد اشتملت على الترغيب والترهيب، وبيان صفات الثواب والعقاب، وأحوال الجنة والنار، وأحوال القيامة، وذكر الموت، وغير ذلك من أمور الآخرة وأحوالها ما لا يوجد في كلام الخطباء، ولا تسمح به قريحة واحد من البلغاء، ومصدق هذه المقالة: إن أبلغ من وعظ من المتقدمين الحسن البصري، وأحسن من خطب منهم واصل بن عطاء^(١).

وأعجب من خطب من المتأخرين يحيى^(٢) بن نباتة، وأبلغ من وعظ من المتأخرين أيضاً هو ابن الجوزي^(٣)، فهؤلاء الأربعة ممن تقدم وتأخر قد فاقوا أهل زمانهم في الخطب والوعظ، وأنت إذا أعملت الفكرة في ذلك، وحققت النظر وجدت كلاماتهم كلها لاتداني أقصر خطبة من خطب أمير المؤمنين، ولا أحقر موعظة من مواعظه الشافية، وما ذاك إلا لأنه سبق وقصروا، وتقدم وتأخروا، وآتاه الله من ذلك ما لم يؤت أحداً من العالمين.

(١) هو: واصل بن عطاء الغزال، أبو حذيفة (٨٠-١٣١هـ) رأس المعتزلة ومن أئمة البلغاء والتمكلمين، ولد بالمدينة، ونشأ بالبصرة، وكان ممن تابع لمحمد بن عبد الله بن الحسن (النفس الزكية) في قيامه على أهل الجور، له تصانيف منها: أصناف المرجئة، والمنزلة بين المنزلتين، ومعاني القرآن وغيرها. (انظر الأعلام ٨/١٠٨-١٠٩).

(٢) يحيى بن نباتة، كذا ورد الاسم في النسخين، والصواب أبو يحيى بن نباتة، وهو عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل بن نباتة الفارقي، أبو يحيى [٣٣٥-٣٧٤هـ] صاحب الخطب المنبرية، ولد في ميفارقين (بديار بكر) ونسبه إليها، وسكن حلب فكان خطيبها، واجتمع بالمتنبي في خدمة سيف الدولة الحمداني، توفي بحلب، وله ديوان الخطب المنبرية مطبوع. (انظر الأعلام ٣/٣٤٧-٣٤٨).

(٣) هو عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي، أبو الفرج (٥٠٨-٥٩٧هـ) عالم بالتأريخ والحديث، مولده ووفاته ببغداد، وهو كثير التصانيف، له نحو ثلاثمائة مصنف منها: تلقيح فهوم أهل الآثار في مختصر السير والأخبار، وروح الأرواح، وتبليس إبليس، والدمعش في المواعظ وغرائب الأخبار، والمنظوم في تاريخ الملوك والأمم وغيرها. (انظر الأعلام ٣/٣١٦-٣١٧).

فهرس الموضوعات

- ١٧٠- ومن خطبة له عليه السلام في الوعظ ١٤٨٧
- ١٧١- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا ١٥١٥
- ١٧٢- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها من تقدم من القرون الماضية ١٥٢٣
- ١٧٣- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها صفة النار وحالها ١٥٥٤
- ١٧٤- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها المتقين، ويصف أحوالهم ١٥٧٤
- ١٧٥- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها المنافقين ١٥٩٩
- ١٧٦- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها أحوال القيامة ١٦٠٩
- ١٧٧- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا ١٦١٩
- ١٧٨- ومن خطبة له (ع) [ينبه فيها على فضيلته لقبول قوله وأمره ونهيه] ١٦٢٤
- ١٧٩- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الإسلام ١٦٣٤
- ١٨٠- ومن كلام له عليه السلام يوصي به أصحابه ١٦٥٥
- ١٨١- ومن كلام له عليه السلام يذكر فيه عقوبة من مضى من الأمم والفرون ١٦٦٦
- ١٨٢- ومن كلام له (ع) [في معاوية] ١٦٦٩
- ١٨٣- ومن كلام له عليه السلام عند دفن سيدة النساء فاطمة عليها السلام ١٦٧١
- ١٨٤- ومن كلام له عليه السلام في ذكر الدنيا ١٦٧٦
- ١٨٥- ومن كلام له عليه السلام يخاطب به أصحابه، وكان كثيراً ما يتأديهم به ١٦٧٩
- ١٨٦- ومن كلام له (ع) كلم به طلحة والزبير بعد أن بايعه الناس بالخلافة، وقد عتبا من ترك مشورتهم والاستعانة في الأمور بهما ١٦٨٢
- ١٨٧- ومن كلام له (ع) وقد سمع قوماً من أصحابه يسبون أهل الشام ١٦٨٨

- ١٨٨- وقال عليه السلام بصفين وقد رأى الحسين يتسرع للحرب ١٦٩٠
- ١٨٩- وقال عليه السلام لما اضطرب عليه أصحابه في أمر الحكومة ١٦٩٢
- ١٩٠- ومن كلام له (ع) بالبصرة، لما دخل على العلاء بن زياد الحارثي يهوده ١٦٩٤
- ١٩١- ومن كلام له (ع) وقد سأله سائل عن أحاديث البدع، وعما في أيدي الناس
- من اختلاف الأخبار ١٧٠٠
- ١٩٢- ومن كلام له عليه السلام بذكر فيه خلق السماء ١٧١٤
- ١٩٣- ومن حطبة له (ع) كان يستنهض بها أصحابه إلى جهاد أهل الشام في زمانه ١٧٢٠
- ١٩٤- ومن حطبة له (ع) [في تمجيد الله وتعظيمه] ١٧٢٣
- ١٩٥- ومن كلام له (ع) يصف جوهر الرسول ويصف العلماء ويعظ بالتقوى ١٧٢٧
- ١٩٦- ومن دعاء له عليه السلام كان كثيراً ما يتضرع به ١٧٣٥
- ١٩٧- ومن حطبة له عليه السلام بصعين ١٧٤٠
- ١٩٨- ومن كلام له عليه السلام على جهة الدعاء ١٧٥٦
- ١٩٩- ومن كلام له (ع) في ذكر السائرين إلى البصرة لحربه (ع) ١٧٥٩
- ٢٠٠- ومن كلام له (ع) لما مر بطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عتاب وهما
- قتيلان يوم الجمل ١٧٦١
- ٢٠١- ومن كلام له (ع) [في وصف السالك الطريق إلى الله سبحانه] ١٧٦٤
- ٢٠٢- ومن كلام له (ع) بعد تلاوته: أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ، حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ١٧٦٦
- ٢٠٣- ومن كلام له (ع) عند تلاوته: رِحَالٌ لَا تُلْهِبُهُمْ نَارًا وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ١٧٨٩
- ٢٠٤- ومن كلام له (ع) قاله عند تلاوته: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ١٧٩٩
- ٢٠٥- ومن كلام له عليه السلام يخاطب به أخاه عقيل بن أبي طالب ١٨١٠
- ٢٠٦- ومن دعاء له عليه السلام كان يدعو به ١٨١٩
- ٢٠٧- ومن حطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا ١٨٢٢
- ٢٠٨- ومن دعاء له عليه السلام كان يدعو به ١٨٢٧
- ٢٠٩- ومن كلامه (ع) [يريد به بعض أصحابه] ١٨٣١

- ٢١٠- ومن كلام له (ع) في وصف بيعته بالخلافة----- ١٨٣٣
- ٢١١- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الموت----- ١٨٣٥
- ٢١٢- ومن خطبة له (ع) يذئ قار، وهو متوجه إلى البصرة----- ١٨٤٤
- ٢١٣- ومن كلام له (ع) كلم به عبد الله بن زمعة وهو من شيعته، وذلك أنه قدم عليه في خلافته يطلب منه مالاً----- ١٨٤٦
- ٢١٤- ومن كلام له (ع) [في فضل أهل البيت ووصف فساد الزمان]----- ١٨٤٨
- ٢١٥- ومن كلام له (ع) [رواه ذعلب البهاني عن أحمد بن قتيبة عن عبد الله بن يزيد عن مالك بن دحية]----- ١٨٥٤
- ٢١٦- ومن كلام له (ع) قاله وهو يلى غسل رسول الله (ص) وتجهيزه----- ١٨٥٨
- ٢١٧- ومن خطبة له عليه السلام في التوحيد----- ١٨٦١
- ٢١٨- ومن خطبة له (ع) في التوحيد، وتجمع هذه الخطبة من أصول العلم ما لا يجمعها خطبة غيرها----- ١٨٨٤
- ٢١٩- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الملاحم----- ١٩١٦
- ٢٢٠- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الموت----- ١٩٢٤
- ٢٢١- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الهجرة----- ١٩٣٢
- ٢٢٢- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الموت وأهواله----- ١٩٤٠
- ٢٢٣- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا----- ١٩٥٦
- ٢٢٤- ومن خطبة له عليه السلام تسمى: القاصعة----- ١٩٧٢
- ٢٢٥- ومن كلامه عليه السلام لعبد الله بن العباس----- ٢٠٧٢
- ٢٢٦- ومن كلام له عليه السلام بحث فيه أصحابه على الجهاد----- ٢٠٧٥
- ٢٢٧- ومن كلام له (ع) اقتصر فيه ذكر ما كان منه بعد الهجرة ويذكر لحاقه به----- ٢٠٧٧
- ٢٢٨- ومن خطبة له (ع) [في المسارعة إلى العمل]----- ٢٠٧٩
- ٢٢٩- ومن خطبة له عليه السلام في شأن الحكمين، وذم أهل الشام----- ٢٠٨٣
- ٢٣٠- ومن خطبة له (ع) وهي آخر خطبة يذكر فيها آل محمد (ص)----- ٢٠٨٨
- فهرس المحتويات----- ٢٠٩٣

